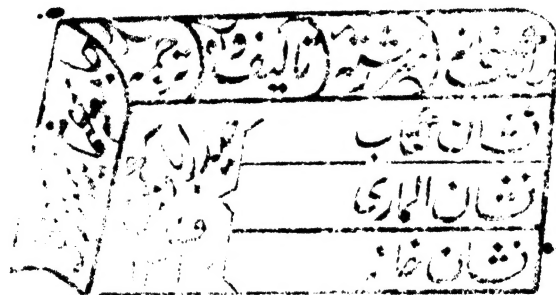


۱۱



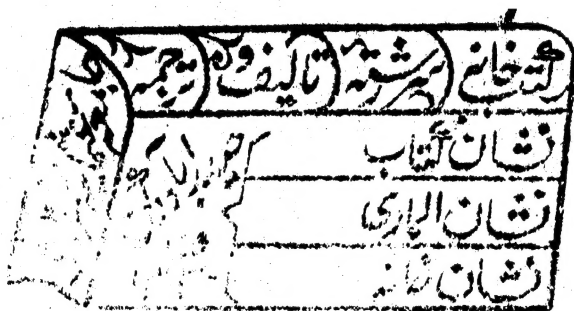
۱۰

۸۱۳

ع
۲۹۷۵۱۳
ط - ۲۰

(فهرست)
الجزء الثالث

من
تفسير الامام ابن جرير
الطبري



(فهو ست الجزء الثالث من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢	بيان ما فضل به بعض الانبياء بعضا وبيان كرامة نبينا صلى الله عليه وسلم
٣	بيان أن اقتتال من جاء بعد الرسل مع علمهم بتحريم القتال عليهم وكفرهم كان عنادا
٢٥	بيان معنى نفي الخلعة في الآخرة ومعنى كون الكفر ظلما
٢٦	بيان معنى كونه تعالى حيا والخلاف فيه وان القيوم معناه القائم برزق ما يخلق والشاهد عليه من قول أمية
٣٠	بيان أن معنى السنة خثورة النوم والشاهد عليه من قول عدى والاعشى
٣١	بيان معنى الكرسي وذ كر الخلاف فيه
٣١	بيان أن الصواب في معنى الكرسي هو العلم والشاهد عليه
٣٢	بيان أن العظيم بمعنى المعظم والشاهد عليه
٣٥	بيان أن الانسان لا يجوز له أن يلزم غيره اعتناق الدين وأن سبب نزول آية لا اكرام في الدين هذا
٣٨	بيان أن الالف واللام في الدين للعهد ونيابة عن الضمير
٤١	بيان معنى الطاغوت وذ كر الخلاف فيه
٤٢	بيان أن معنى الانقسام الكسر والشاهد عليه
٤٤	من قول الاعشى
٤٦	بيان أن من النصارى من كان على مرقى نور قبل البعثة ثم بعدها صار بكفره في ضلال وظلام
٤٨	بيان نسب عمرو الذي حاج ابراهيم عليه السلام
٤٩	ذ كر سبب المجادلة التي جرت بين ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعمرو
٥٠	ذ كر الخلاف في الذي مر على قرية أنه العزيز أو غيره
٢١	ذ كر السبب في خراب بيت المقدس المعنى من القرية وتعام بار يمح تلك الحادثة
٢٥	بيان أن الهاء في لم يتسنه أصلية والشاهد عليه
٢٦	بيان أنه لا يجوز الحذف لشيء مما أثبت في المصحف إلا ما قد علم أنه أثبت على نية الوقف
٣٠	بيان أن النشر المعيشة بعد الموت والشاهد عليه
٣١	بيان أن كل شيء غطى شيئا فهو لباس له والشاهد عليه
٣١	بيان ما اختاره من أوجه القراءة في اعلم أن الله على كل شيء قدير
٣٢	بيان السبب في مسألة ابراهيم ربه رؤية الاحياء والخلاف فيه
٣٥	بيان الطيور التي أمر بأخذها وبيان معنى فصرهن وما فيه من اللغات والشواهد عليه
٣٨	بيان عدد الجبال التي أمر بجعل الطيور عليها وما فيها من الخلاف
٤١	بيان تعلق قوله مثل الذين ينفقون بقوله من ذا الذي
٤٢	بيان معنى المن وأنه اظهر ما أعطاه وان الاذى الشكاية
٤٤	بيان معنى الصفوان وجمعه والشواهد عليه
٤٦	بيان معنى التنيب والشاهد عليه وما كان عليه السلف من أنهم لا ينفقون شيئا الا اذا تنبؤ أنه الله
٤٨	بيان معنى الربوة وانها ما تنشر من الارض والشاهد عليه
٤٩	بيان أن معنى قوله فان لم يصيبها وابل على تقدير كان والشاهد عليه
٥٠	بيان أن قوله أيود أحد كم ضرب مثلا لتفقه المنافق

صفحة	صفحة
٥٣	بيان معنى الاعصار وجمعه والشاهد عليه
٥٤	بيان طيبات الكسب
٥٥	بيان ان التيمم معناه القصد والشاهد عليه
٥٦	بيان ان قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من أموالكم في الزكاة المفروضة
٥٨	بيان ان الخبيث معناه الحرام وأن الانحماض معناه التجافي عن بعض الحقوق والشاهد عليه
٦٠	بيان أن مستحق الزكاة شركاء لاهل الاموال بقدر ما يستحقون فيلزمهم انصافهم في القسمة
٦٢	بيان معنى الحكمة والخلاف فيها
٦٣	بيان أن كون اخفاء الصدقة أفضل من اظهارها خاص بصدقة التطوع
٦٤	بيان ان قوله ليس عليكم هداهم مقصوده الترغيب في اعطاء الكفار من صدقة التطوع
٦٥	بيان معنى السيام والشاهد عليه
٦٦	بيان معنى الاخاف في المسألة
٦٧	بيان الر بالمنهى عنه وان المس معناه الجنون
٦٩	بيان ان وعيد أكل الر بالجحود النار بسبب ما كانوا يقولونه
٧١	بيان أن المنذر بالحرب من أكل الر
٧٤	بيان ان التصديق على المعسر برأس المال خير من انظاره
٧٥	بيان ان قوله تعالى واتقوا يومًا ترجعون آخرة نزلت
٧٧	بيان أن ا كتاب الدين بين المتدابين فرض لازم لا ارشاد
٨٠	بيان أن السفه الجاهل بالاملاء وموضع صواب ذلك من خطئه
٨٢	بيان معنى تذكرة احدي الشاهدين الاخرى والاختلاف فيها على حسب القراآت
٨٣	بيان الاختلاف في الحال التي تلزم أن لا يأتي الشاهد عنها
٨٦	بيان ان المنهى عن السامة في كتابته هو الدين
٨٧	بيان معنى السامة والشاهد عليه
٨٩	بيان أوجه القراءة في قوله الا أن تكون تجارة والشواهد عليها
٩٢	بيان معنى مضارة الكاتب والشاهد والخلاف فيها والصواب من ذلك
٩٣	بيان أوجه القراآت في قوله ولم تجدوا كاتباً فرهان وبيان اللغات والشاهد على ذلك
٩٤	بيان المواطن التي تجب فيها الشهادة ويكون المتأخر عنها واجراً قبله
٩٥	بيان معنى المحاسبة على ابداء ما في النفس أو اخفائه وان ذلك خاص بأوعام وهل هو منسوخ أم لا
٩٥	بيان ان قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم الآية ليست منسوخة بقوله لا يكلف الله نفساً شيئاً
١٠٢	بيان الشاهد على نصب قوله غفرانك
١٠٣	بيان ان النسيان منه ما هو مؤاخذ به ومنه ما لا يؤاخذ به
١٠٤	بيان ان الخطأ له وجهان منه ما الشخص آثم به والشاهد على ذلك
١٠٥	بيان معنى العفو والغفران
١٠٧	تفسير سورة آل عمران
١٠٩	بيان أن نيفا وثلاثين آية من هذه السورة نزلت احتجاجاً على طائفة من النصاري وذكر
١١٣	ذكر معنى الحى القيوم
١١٦	بيان معنى المحكم من الآيات
١١٧	بيان معنى المتشابه والخلاف فيه
١٢١	بيان معنى اتباع المتشابه المنقوع عن واقع له بان فيه زيفاً
١٢٢	بيان معنى البغاء التأويل والخلاف فيه
١٢٥	بيان معنى الرسوخ في العلم
١٢٥	بيان معنى زيف القلب وخطأ قول القدريّة

مصحفة

مصحفة

- ١٢٧ بيان معنى الدأب وأنه العادة والسنة
- ١٢٧ بيان أن الدأب يطلق على الشأن والشاهد عليه من قول امرئ القيس
- ١٢٩ بيان أن قوله في فشتين مراد به عصابة المسلمين بيدرو عصابة كفار قریش
- ١٣٠ بيان الشواهد على جواز رفع قوله فشتة تقاتل بيان عدد مشركي قریش بيدرو وعدد المؤمنين وكيف قتلوا
- ١٣٣ بيان مقدار الغنطار والخلاف فيه
- ١٣٥ بيان معنى تسويم الخيل والشواهد عليه
- ١٣٩ بيان ما يعذبه الانسان مستغفرا ومعنى السحر
- ١٤١ بيان أن الدين في قوله ان الدين عند الله الاسلام معناه الطاعة والشاهد عليه
- ١٤٣ بيان معنى الاميين وأهل الكتاب والاسلام
- ١٤٥ بيان أن التوراة تقر بها سائر الفرق المنتحلة الكتب أنهما من عند الله
- ١٤٧ بيان الشاهد على الجمع بين يا واللهم
- ١٤٩ بيان معنى الولوج وكيف ادخل الليل في النهار
- ١٤٩ بيان الصواب في معنى اخراج الحى من الميت واخراج الميت من الحى
- ١٥٢ بيان ما يجوز للسلم فعله مع الكفار اذا كانت لهم دولة أو يد عليه
- ١٥٤ بيان معنى الامدو والشاهد عليه
- ١٥٥ بيان العلامات التي يتبين بها محبة الله تعالى
- ١٥٦ بيان أن آل الرجل أتباعه
- ١٥٧ بيان اسم امرأة عمران والسبب الداعى لنذرها تحرير ما في بطنها
- ١٦٠ بيان ما يفعله الشيطان بكل مولود الامريم وابنها
- ١٦٤ بيان من كان يلى بيت المقدس من أولاد هرون وما كانت وظيفة عمران أبي مريم
- ١٦٥ بيان ما أجراه الله على يد مريم من الكرامات وكان يشاهده زكريا
- ١٦٦ بيان ما كان يصنعه زكريا من التصفط على مريم
- ١٦٧ بيان السبب الذي دعا زكريا بالسؤال الولد
- ١٦٨ بيان جواز تأنيث الشئ لتأنيث لفظه وان كان معناه مذكرا والشاهد على ذلك
- ١٧٠ بيان اللغات في بشر والشواهد عليها
- ١٧١ بيان أن يحيى أول من آمن بعيسى
- ١٧٤ بيان معنى الحصور والشواهد عليه
- ١٧٥ بيان أن العاقر يطلق على الرجل والمرأة والشاهد عليه
- ١٧٧ بيان تحقيق الآية التي جعلت لزكريا وبيان معنى الرمز والشاهد عليه
- ١٧٩ بيان تحديده من العشى والابكار والشواهد عليه
- ١٨٠ بيان خير نساء العالم والكمال منهن
- ١٨٣ بيان معنى الوحى لغة والشواهد عليه
- ١٨٤ بيان ما صنع على كفالة مريم من القرعة
- ١٨٨ بيان أن أحوال سيدنا عيسى كاحوال الخلق الا لخصوصيات التي اختص بها
- ١٩٠ بيان الطائر الذي كان يصوره عيسى من الطين ثم ينفخ فيه فيكون طائرا
- ١٩١ بيان أن نفخ يتعدى بنفسه تارة وبالباء أخرى والشاهد عليه
- ١٩٢ بيان أن الاكمة هو الاعى والشاهد عليه
- ١٩٣ بيان الفرق بين الاخبارات الصادرة من النبيين والاخبارات الصادرة من المتجهين والمتكهنين
- ١٩٥ بيان اللغة الفصحى فيما اذا اجتمعت ناء وذال والشاهد عليه
- ١٩٧ بيان ما حصل لعيسى صلى الله عليه وسلم من المعجزات حين أخرجه بنو اسرائيل
- ٢٠١ بيان أن الحوارين لم يسموا بذلك والشاهد عليه
- ٢٠٢ بيان المكر الذي مكره بعيسى
- ٢٠٣ بيان معنى الوفاة التي أخبر الله أنه صانعها

صفحة	صفحة
٢٢٩	٢٠٥
بيان أن معنى عدم نظرائه عدم التعطف والرجة والشاهد عليه	بعيسى والخلاف فيها
٢٣١	٢٠٧
بيان سبب نزول قوله تعالى إن الذين يشتركون بعهد الله	ذكر ما حصل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين وفد نجران من المحاجة
٢٣١	٢٠٩
بيان ما كان يفعله بعض أهل الكتاب من تحريفهم الكتاب وليهم أسنتهم لينظن أنه من الكتاب	ذكر ما حصل بين وفد نجران وبعضهم مع بعض واعراضهم عن الملائنة التي دعاهم إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢٣١	٢١٥
بيان أن اللى معناه القوة والغلبة والخصومة والشاهد عليه	ذكر ما كان يدعيه فريق اليهود وفريق النصراني من موافقة السيد ابراهيم لهم في نحلته وبيان كذبهم
٢٣٣	٢١٩
بيان أن الربانيين جمع رباني وهو الذي يرب الناس ويصلح أمورهم والشاهد عليه	بيان أن الاضلال معناه الاهلاك والشاهد عليه
٢٣٥	٢١٩
بيان تأويل قوله وأخذ الله ميثاق النبيين والاختلاف فيه وذكر الصواب من ذلك	بيان أن اليهود والنصارى كانوا يشهدون أن نعت النبي موجود في كتابهم وكان انكارهم نغيا
٢٣٩	٢٢١
بيان تأويل قوله وله أسلم من في السموات الآية وذكر الاختلاف في اسلام الكاره	بيان ما اتفقت عليه بعض أهل الكتاب من الإيمان أول النهار والكفر آخره التحيل في الشبه
٢٤١	٢٢٢
بيان قوله ومن يتبع غير الاسلام ديناً وابطال دعوى كل فريق من الأمم أنهم مسلمون	بيان أن وجه النهار يعني أوله والشاهد عليه
٢٤٣	٢٢٣
بيان السبب في نزول قوله تعالى كيف يهدي الله قوما إلا يات والخلاف فيه	بيان أن قوله تعالى قل إن هدى الله هو انه يهدي
٢٤٣	٢٢٦
بيان تأويل قوله إن الذين كفروا الآية وبيان أن ازدياد الكفر هو الكفر برسول الله بعد الكفر ببعض من تقدمه من الانبياء أو بغير ذلك من المعاصي وذكر الصواب من ذلك	خبر معترض من الله أو من قول بعض أهل الكتاب والاختلاف في تأويله
٢٤٦	٢٢٨
بيان تأويل قوله لن تبالوا البر الآية والخلاف في البر ما هو	بيان أن قوله تعالى قل إن هدى الله هو انه يهدي خبر معترض من الله أو من قول بعض أهل الكتاب والاختلاف في تأويله

(تم فهرست الجزء الثالث من ابن جرير)

(فهرست الجزء الثالث من تفسير النيسابوري الموضوع بها مش الجزء الثالث من تفسير ابن جرير)

صفحة	صفحة
٢	تفسير قوله تعالى تلك الرسل الآيات وبيان
٣	القرآت والوقوف
٤	بيان اجماع الامة على أن بعض الانبياء أفضل
٥	من بعض وأن نبينا أفضل الجميع لوجوه
١١	تأويل تلك الآيات
١٣	تفسير قوله الله لا اله الا هو الايات وبيان
١٤	القرآت والوقوف
١٨	بيان فضل آية الكرسي بالنقلات والعقليات
٢٢	بيان ما للتفسيرين من الاقوال في معنى الكرسي
٢٦	تأويل هذه الآيات
٢٨	تفسير قوله أم ترالى الذى حاج ابراهيم الآيات
٣١	وبيان القرآت والوقوف
٣٦	ذكر ما فعله عمرو ذمع ابراهيم عليه السلام من
٣٩	المجادلة
٤٦	ذكر طرف من أخبار يختصر ويختصر بيه بيت
٤٩	المقدس
٥٤	بيان ما ذكروا في سبب سؤال ابراهيم ربه من
٥٦	الوجوه
٦٢	بيان ما دلت عليه الآية من أن البنية ليست
٦٣	شرطا للحياة وتأويل تلك الآيات
٦٧	تفسير قوله مثل الذين ينفقون الآيات وبيان
٦٨	القرآت والوقوف
٧٤	بيان ما احتج به المعتزلة على وجوب الاجراء
٧٧	الله وعلى احباط الكبار العمل والجواب عن ذلك
٧٩	تأويل هذه الآيات
٨٠	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا الآيات
٨٢	وبيان القرآت والوقوف
٨٤	بيان تفسير الحكمة وما فيها من الاقوال
٨٥	بيان معنى النذر وما فيه من الاحكام
٨٦	بيان الحال التي يكون العمل فيها سرا أولى
٨٧	والحال التي بضد ذلك
٩٢	تأويل هذه الآيات
٩٥	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين
٩٦	الآيات وبيان القرآت والوقوف
٩٧	بيان معنى الشهادة ونصاب الشهود وما
٩٨	يجوز فيه شهادة النساء وما تعين فيه الرجال
٩٩	بيان الرهن واللغات في جمعه وما يجوز رهنه
١٠٠	وما يكون به القبض
١٠١	تأويل هذه الآيات
١٠٢	تفسير قوله الله ما فى السموات الآيات وبيان
١٠٣	القرآت والوقوف
١٠٤	بيان ما دلت عليه آية آمن الرسول من المراتب
١٠٥	الاربعة الضرورية للايمان
١٠٦	بيان ما عول عليه المعتزلة في نفهم تكليف
١٠٧	ما لا يطاق وبيان ما ذهب اليه الاشاعرة
١٠٨	بيان بعض التكاليف التي كانت على من قبلنا
١٠٩	وطباعهم الغالبة عليهم
١١٠	تأويل تلك الآيات
١١١	تفسير سورة آل عمران
١١٢	بيان شبه النصارى التي تمسكوا بها
١١٣	مسائل في كون القرآن باجمعه محكما وفي حكاية
١١٤	أقوال الناس في المحكم والمتشابه وغير ذلك
١١٥	بيان أن الآيات ثلاثة أقسام
١١٦	بيان ما قاله أهل السنة من أن القلب صالح
١١٧	لأن يعمل الى الايمان والكفر وكل منهما
١١٨	يتوقف على داعية الخ
١١٩	تأويل تلك الآيات

صحيفة	صحيفة
١٥٥	تفسير قوله قل للذين كفروا والآيات وبيان
١٥٨	القرآت والوقوف
١٦١	بيان ما كانت عليه اليهود من العهد ثم نقضه
١٦٥	وذكر قصة بدر
١٧٠	بيان ما ذهب اليه أهل السنة والمعتزلة في
١٧١	التزيين والمزبن
١٧٣	بيان الشهادة من الله ومن الملائكة وأولى العلم
١٧٨	بيان ما صنعت عليه اليهود من قتل الانبياء
١٨٠	والصالحين
١٨١	تأويل تلك الآيات
١٨٣	تفسير قوله قل اللهم مالك الملك الآية
١٨٥	بيان النقيصة التي تجوز موالاة الكفار ظاهرا
١٨٨	بيان أن محبة الله تعالى بماذا تكون
١٩٣	بيان كون الانبياء مخالفين لغيرهم في القوى
	الجسمانية والروحانية
	تأويل تلك الآيات
	تفسير قوله اذ قالت امرأة عمران الآيات
	وبيان القرآت والوقوف
	بيان جواز وقوع الخوارق من غير الانبياء
	والفرق بين الكرامة والمعجزة وبيان ما ذهب
	اليه أهل السنة والاعتزال في ذلك
	تأويل تلك الآيات
١٩٤	تفسير قوله واذ قالت الملائكة وبيان القرآت
١٩٧	والوقوف
٢٠٣	بيان ان حدوث الشخص من غير نقطة الاب
٢٠٦	أمر ممكن في نفسه
٢٠٧	بيان عاقبة عيسى عليه السلام وما كان عليه
٢١٠	مع قومه وذكروا طرف من تاريخه
٢١٢	ذكر ما فعلته اليهود بالحواريين بعد رفع
٢١٥	عيسى وظهر أهل النصرانية
٢٢٠	ذكر شبه أوردها بعض المحدث في رفع المسيح
٢٢٨	ودفعها
٢٣٢	تأويل تلك الآيات
٢٣٢	تفسير قوله فمن حاجلك الآيات وبيان
٢٤٦	القرآت والوقوف
	بيان ابطال شبهه النصارى في دعوى الالهية
	لعيسى
	تفسير قوله وقالت طائفة الآيات وبيان
	القرآت والوقوف
	بيان التعريف الذي كانت تفعله اليهود في
	التوراة
	تفسير قوله واذ أخذ الله ميثاق النبيين الآيات
	وبيان ما فيها
	بيان ان الكافر على ثلاثة أقسام

(تمت فهرست الجزء الثالث من تفسير النيسابوري)

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف
الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت
الأمّة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأتابه رضاه

آمين

﴿ وجهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين ﴾

الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدّست أسراراه ﴿

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتبه « أي الطبري »
أجل التفاسير وأعظمها فإنه يعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب
والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الاقدمين * وقال النووي أجمعت الامّة على أنه
لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفراييني أنه قال لو سافر رجل الى الصين
حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

﴿ تنبيه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزائن الكتبخانه

الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ومجمله

حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهم لما يحبونه ويرضاه

﴿ الطبعة الأولى ﴾

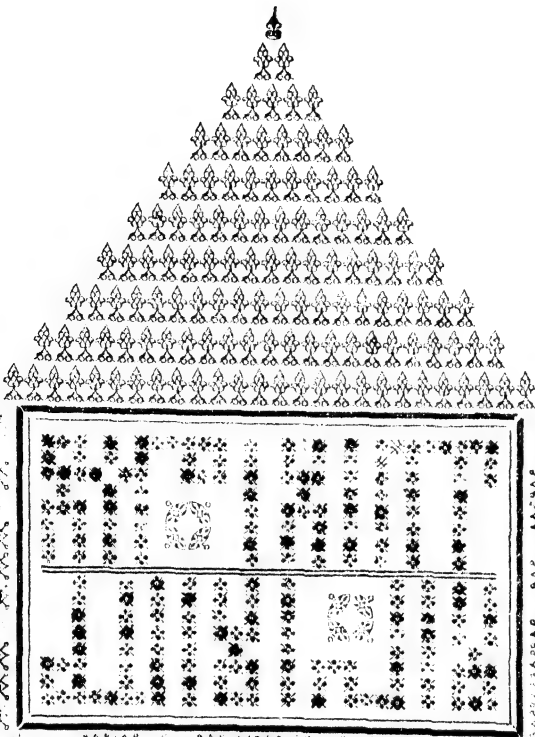
بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٤ هجرية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وأنت لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا أنفسقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي

يوم لا يبيع فيه ولا خسلة ولا شفاعاة والكافرون هم الطالمون﴾ ﴿القرآن لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاة بالفتح غير ممنون أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير الباقون بالرفع والتنوين وكذلك في سورة إبراهيم لا يبيع فيه ولا خلال وكذلك في سورة الطور لا لغو فيها ولا تأثيم﴾ ﴿الوقوف بالحق ط للابتداء بان المرسلين ع على بعض م لأنه لو وصل صار الجار والمجرور صفة لبعض فيصرف ببيان تفضيل الرسل الى بعض فيكون موسى عليه السلام من هذا البعض المفضل عليه غيره لامن البعض المفضل على غيره بالتكليم درجات ط للعدول القدس ط من كفر ط ما يريد



﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات﴾ يعني تعالى ذكره بقوله تلك الرسل الذين قص الله قصصهم في هذه السورة كعيسى بن عمران وإبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب وشمويل ودأود وسائر من ذكرناهم في هذه السورة يقول تعالى ذكره هو لاء رسل فضلنا بعضهم على بعض فكلمت بعضهم والذي كلمته منهم موسى صلى الله عليه وسلم ورفعنا بعضهم درجات على بعض بالكرامة ورفعنا المنزلة كما حدثني محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض﴾ قال يقول منهم من كلم الله ورفع بعضهم على بعض درجات يقول كلم الله موسى وأرسل محمد إلى الناس كافة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه * ومما يدل على صحة ما قلنا في ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم أعطهن أحد قبلي بعثت إلى الأحمر والأسود ونصرت بالرعب فأندى العذول أربع مني على مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأحللت لي الغنائم ولم تحل لأحد كان قبلي وقيل لي سل تعطه فاخترتها شفاعاً لمتي فهي نائلة منكم إن شاء الله من لا يشره بالله شيئاً ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وآتيناه عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس﴾ يعني تعالى ذكره بذلك وآتيناه عيسى بن مريم البينات وآتيناه عيسى بن مريم الحجج والأدلة على نبوته من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى وما أشبه ذلك مع الانجيل الذي أنزلته اليه فينبت فيه ما فرضت عليه يعني تعالى ذكره بقوله وأيدناه وفق بناه وأعنا به بروح القدس يعني بروح الله وهو جبريل وقد ذكرنا اختلاف أهل العلم في معنى روح القدس والذي هو أولى بالمعنى من القول في ذلك فيما مضى قبل فأغنى ذلك عن أعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات﴾ يعني تعالى ذكره بذلك ولو أراد الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم

البنيات يعني من بعد الرسل الذين وصفهم بأنه فضل بعضهم على بعض ورفع بعضهم درجات وبعده عيسى ابن مريم وقد جاءهم من الآيات عافيه من زجر لمن هداه الله ووفقه ويعني بقوله من بعد ما جاءتهم البنيات يعني من بعد ما جاءهم من آيات الله ما أبان لهم الحق وأوضح لهم السبيل وقد قيل إن الهاء والميم في قوله من بعدهم من ذكر موسى وعيسى ذكر من قال ذلك حديثاً بشرين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البنيات يقول من بعده موسى وعيسى حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البنيات يقول من بعده موسى وعيسى (القول في تأويل قوله) (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) يعني تعالى ذكره بذلك ولكن اختلف هؤلاء الذين من بعد الرسل لما لم يشأ الله منهم تعالى ذكره أن لا يقتتلوا فاقبضوا من بعد ما جاءتهم البنيات من عند ربهم بتحريم الاقتتال والاختلاف وبعد ثبوت الحجة عليهم بوحدانية الله ورسالته رساله ووحى كتابه فكفر بالله وبآياته بعضهم وآمن بذلك بعضهم فأخبر تعالى ذكره أنهم أتوا ما أتوا من الكفر والمعاصي بعد علمهم بقيام الحجة عليهم بأنهم على خطا بعد ما علمهم بالكفر بالله وآياته ثم قال تعالى ذكره لعباده ولو شاء الله ما اقتتلوا يقول ولو أراد الله أن يحجزهم بعصمته وتوفيقه إياهم عن معصيته فلا يقتتلوا ما اقتتلوا ولا اختلفوا ولكن الله يفعل ما يريد بأن يوفق هذا طاعته والاعان به فيؤمن به ويطيعه ويخضع له هذا فيكفر به ويعصيه (القول في تأويل قوله تعالى) (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة للكافرين هم الظالمون) يعني تعالى ذكره بذلك يا أيها الذين آمنوا أنفقوا في سبيل الله مما رزقناكم من أموالكم وتصدقوا منها وأتوا منها الحقوق التي فرضناها عليكم وكذلك كان ابن جريج يقول فيما بلغنا عنه حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم قال من الزكاة والتطوع من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة يقول آخر والأنفق عند الله في دنياكم من أموالكم بالنفقة منها في سبيل الله والصدقة على أهل المسكنة والحاجة وإتياء ما فرض الله عليكم فيها وإتياء ما عنده مما أعد له لأوليائه من الكرامة بتقديم ذلك لأنفسكم مادام لكم السبيل إلى اتباعه بما تدبكم إليه وأمر تكبه من النفقة من أموالكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه يعني من قبل مجيء يوم لا بيع فيه يقول لا تقدر ون فيه على اتباع ما كنتم على إتياءه بالنفقة من أموالكم (١) التي أمر تكبه أو تدبكم اليه في الدنيا قادرين لأنه يوم جزاء ونواب وعقاب لا يوم عمل واكتساب وطاعة ومعصية فيكون لهم إلى اتباع منازل أهل الكرامة بالنفقة حينئذ أو بالعمل بطاعة الله سبيل ثم أعلمهم تعالى ذكره أن ذلك اليوم مع ارتفاع العمل الذي ينال به رضا الله أو الوصول إلى كرامته بالنفقة من الأموال إذا كان لا مال هنالك يمكن ادراك ذلك يوم لا مخالفة فيه نافعة كما كانت في الدنيا فإن خذل الرجل في الدنيا قد كان ينفعه فيها بالنصرة له على من حاوله تكبره وأراد به سوء والمظاهرة له على ذلك فأيسهم تعالى ذكره أيضاً من ذلك لا بد لأحد يوم القيامة ينصر أحداً من الله بل الأخلاء بعضهم لبعض عدو إلا المتقين كما قال الله تعالى ذكره وأخبرهم أيضاً أنهم يومئذ مع فقد هم السبيل إلى اتباع ما كان لهم إلى اتباعه سبيل في الدنيا بالنفقة من أموالهم والعمل بأبدانهم وعصمتهم النصراء من الخلان والظهوراء من الإخوان لاشفاعة لهم يشفع عنده الله كما كان ذلك لهم في الدنيا فقد كان بعضهم يشفع في الدنيا بعض بالقرابة والحوار والخلة وغير ذلك من الأسباب فبطل ذلك كله يومئذ كما أخبر تعالى ذكره عن قيل أعدائهم من أهل الجحيم في الآخرة إذا صاروا فيها فالنامن شافعين ولا صديق حميم وهذه الآية تخبر جهنم في الشفاعة عام والمراد

(١) قوله بالنفقة من أموالكم التي أمر تكبه الخ كذا في النسخ وأعله تحريف من التامخ ووجه الكلام تدبير الذي صفة لا يتباع وأن أثبت الضمير صفة بالنفقة تأمل كتبه صححه

يسمى وهو موسى عليه السلام (ورفع بعضهم درجات) قبل أن درجات نصب بنزع الخافض وقبل رفع بعضهم كقوله ورفعناه مكانا عليا أي وقيل حال من بعضهم أي ذا درجات وقيل مصدر في موضع الحال وقيل انتصابه على المصدر لأن الدرجة بمعنى الرفعة فكانه قال ورفعنا بعضهم رفعات وأيد عيسى بروح القدس (٤) ومع ذلك قدنا لهم من قومهم ما ذكرناه لك بعد مشاهدة المعجزات وأنت رسول مثلهم فلا

عز عن علي ما ترى من قومك
لو شاء الله لم يختلف أم
ولئك ولكن ما قضاه
لله فهو كائن وما قدره فهو
إفع • واعلم أن الأمة أجمعت
على أن بعض الأنبياء
فضل من بعض وعلى أن
محمد أفضل الكل لوجوه
نها قوله تعالى وما أرسلناك
لأرحمة للعالمين ومنها قوله
ورفعنا لك ذكرك قرن
ذكره بذكر محمد صلى الله
عليه وسلم في كلمة الشهادة وفي
الأذان وفي التشهد ولم
يكن ذلك لسائر الأنبياء
ومنها أنه قرن طاعته
بطاعته من يطع الرسول
فقد أطاع الله وبيعته ببيعته
ان الذين يبايعونك إنما
يبايعون الله وعزته بعزته
ولله العزة ورسوله ورضاه
برضاه والله ورسوله أحق
أن يرضوا وأجابته بإجابته
بأيها الذين آمنوا استجبوا
لله وللرسول ومحبته بمحبته
قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحبك الله ومنها
أن معجزاته أكثر وقد
ترقى إلى ألف من جللتها
القرآن بل القرآن يشمل
على ألفي معجزة وأزيد لان
التحدي وقع بأقصر سورة
هي الكوثر وانها ثلاث
آيات وكل ثلاث آيات

بها خاص وانما معناه من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة لأهل الكفر بالله لأن أهل ولاية الله
والإيمان به يشفع بعضهم لبعض وقد بينا صحة ذلك بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع • وكان قتادة يقول
في ذلك بما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما
رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة قد علم الله أن ناسا يتاجرون في الدنيا ويشفع
بعضهم لبعض فاما يوم القيامة فلا خلة إلا خلة المتقين • وأما قوله والكافرون هم الظالمون فإنه يعني تعالى
ذكره بذلك والجاحدون لله المكذبون به ورسوله هم الظالمون يقول هم الواضعون بخودهم في غير موضعه
والفاعلون غير ما لهم فعله والقائلون ما ليس لهم قوله وقد دللنا على معنى الظلم بشواهد في ما مضى قبل بما
أغنى عن إعادته وفي قوله تعالى ذكره في هذا الموضع والكافرون هم الظالمون دلالة واضحة على صحة ما قلناه
وأن قوله ولا خلة ولا شفاعة إنما هو مراد به أهل الكفر فلذلك أتبع قوله ذلك والكافرون هم الظالمون
فدل بذلك على أن معنى ذلك حرمان الكفار النصرة من الإخلاء والشفاعة من الأولياء والأقرباء ولم تكن
أهم في ذلك بل هم ظالمين إذ كان ذلك جزءا من الماسلف منهم من الكفر بالله في الدنيا بل الكافرون هم
الظالمون أنفسهم بما توأم الأفعال التي أوجبوا لها العقوبة من ربه • فان قال قائل وكيف صرف
الوعيد إلى الكفار والآية مبتدأة بذكر أهل الإيمان قيل له ان الآية قد تقدمها ذكر صنفين من الناس
أحدهما أهل كفر والآخر أهل إيمان وذلك قوله ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ثم عقب الله
تعالى ذكره الصنفين بما ذكرهم به يحض أهل الإيمان به على ما يقر بهم إليه من النفقة في طاعته وفي
جهاد أعدائه من أهل الكفر به قبل مجيء اليوم الذي وصف صفته وأخبر فيه عن حال أعدائه من أهل
الكفر به إذ كان قتال أهل الكفر به في معصيته ونفقتهم في الصد عن سيده فقال تعالى ذكره يا أيها
الذين آمنوا أنفقوا أنتم بما رزقناكم في طاعتي إذ كان أهل الكفر بي ينفقون في معصيتي من قبل أن
يأتي يوم لا بيع فيه فذكر أهل الكفر فيه ابتداء ما فرطوا في ابتياعه في دنياهم ولا خلة لهم يومئذ
تنصرهم مني ولا شافع لهم يشفع عندي فتجيبهم شفاعة لهم من عقابي وهذا يومئذ فعل بهم جزاء لهم على
كفرهم وهم الظالمون أنفسهم دوني لأني غير ظالم لبعيدي وقد حدثني محمد بن عبد الرحيم قال ثني
عمر بن أبي سلمة قال سمعت عمر بن سليمان يحدث عن عطاء بن دينار أنه قال الحمد لله الذي قال والكافرون
هم الظالمون ولم يقل الظالمون هم الكافرون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أنه لا اله الا هو الحي القيوم)
قد دللنا فيما مضى على تأويل قوله الله وأما تأويل قوله لا اله الا هو فان معناه النهي عن أن يعبد شيء غير
الله الحي القيوم الذي صفته ما وصف به نبيه تعالى ذكره في هذه الآية يقول الله الذي له عبادة الخلق
الحي القيوم لا اله سواه لا معبود سواه يعني ولا تعبدوا شيئا سواه الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم
والذي صفته ما وصف في هذه الآية وهذه الآية إبانة من الله تعالى ذكره لأومنين به ورسوله عما جاءت به
المختلفين في الشين من بعد الرسل الذين أخبرنا تعالى ذكره أنه فضل بعضهم على بعض واختلفوا فيه
فاقتلوا فيه كفرابه من بعض وإيمانابه من بعض فالحمد لله الذي هدانا للتصديق به ووفقنا لاقراءه
• وأما قوله الحي فإنه يعني الذي له الحياة الداعة والبقاء الذي لا أول له لا يحد ولا آخر له يؤمد إذ كان كل
ما سواه فانه وان كان حيا فله حياة أول محدود وآخر مأمود ينقطع بانقطاع أمدها وينقضي بانقضاء غايته
وبما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثت عن عمار بن الحسن قال

من القرآن لتصل للتحدي فيكون معجزا برأسه ومنها أن معجزته وهي القرآن باقية على وجه الدهر ومعجزاتهم قد انقضت ثنا
وانقرضت مع أن معجزته من جنس ما لا يبق زمانين وهي الأصوات والحروف ومعجزاتهم من جنس ما يبق مدة طويلة ومنها أنه اجتمع فيه
من الخصال الجميلة والخلال الرضية ما كان متفرقا فيهم واليه الإشارة بقوله أولئك الذين هدى الله فبهم أقسمه أي أطلعناك على

أحوالهم وسرهم فاختر أنت منها أحوادها وأحسنها فإنه لا يجوز أن يكون مأمورا بالاقتداء بهم في أصول الدين لأنه تقليد ولا في الفروع فإن شرعه ناسخ الشرائع فاذن المراد بحسن الأخلاق ومنها أنه نعت إلى الخلق كافة وكان يتحمل أعباء الرسالة أكثر فيكون ثوابه أزيد ومنها أن هذا الدين أفضل واللام ينسخ به سائر الأديان فيكون شارعا أفضل ومنها أن أمته أفضل (٥) كنتم خير أمة أخرجت للناس وإذا

كان التابع أفضل

فالتبوع أفضل ومنها أن

أمته أكثر لكونه معونا

إلى الجن والانس ولا يخفى

أن أكثر التابعين أثرا

قويافي علوشأن التبوع

ومنها أن كل نبي نودي في

القرآن فقد نودي باسمه

يا آدم اسكن باموسى انى

أنا الله وناديتاه أن يا ابراهيم

يا عيسى انى متوفيك وأما

النبي صلى الله عليه وسلم

فإنه نودي بقوله يا أيها النبي

يا أيها الرسول بل أقسم

بجنته لعمر كذا إنهم لى

سكرتهم يمهون وأما

الأحاديث في هذا الباب

فعن ابن عباس قال جلس

ناس من أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم

يتذاكرون وهم ينتظرون

خروجه قال فخرج حتى اذا

دنا منهم سمعهم يتذاكرون

فسمع حديثهم فقال بعضهم

لبعضهم عجا أن الله تبارك

وتعالى اتخذ من خلقه

خليلا واتخذ ابراهيم خليلا

وقال آخر ماذا يحب من

كلام موسى كلمة تكلموا

وقال آخر ماذا يحب من

جعل عيسى كلمة الله

وروحه وقال آخر ماذا

ياحب من آدم اصطفاه

الله عليهم وخلقهم بيده

ونفخ فيه من روحه وأشهد

ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الحمى حتى لا يعوت **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله * وقد اختلف أهل البحث في تأويل ذلك فقال بعضهم إنما سمي الله نفسه حيال صرفه الأمور مصارفها وتقديره الأشياء مقاديرها فهو حي بالتدبير لا بحياة * وقال آخرون بل هو حي بحياة هي له صفة * وقال آخرون بل ذلك اسم من الأسماء تسمى به فقلناه تسليما لأمره * وأما قوله القيوم فإنه الفاعل من القيام وأصله القيوم سبق عين الفعل وهي واو ياء ساكنة فاندغمتا فصارتا ياء مشددة وكذلك تفعل العرب في كل واو كانت للفعل عين سابقة ياء ساكنة ومعنى قوله القيوم القائم برزق ما خلق وحفظه كما قال أمية

لم يخلق السماء والنجوم * والشمس معها قمر يقوم

قدره المهيمن القيوم * والحشر والجنة والحجيم

* الأمر شأنه عظيم *

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله القيوم قال القائم على كل شيء **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع القيوم قيم كل شيء يكنونه ويرزقه ويحفظه **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي القيوم وهو القائم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك الحمى القيوم قال القائم الدائم في القول في تأويل قوله (لا تأخذه سنة ولا نوم) يعني تعالى ذكره بقوله لا تأخذه سنة لا يأخذه نعاس فينعس ولا نوم فيستقل نومًا والوسن خشورة النوم ومنه قول عدى بن الرقاع

وسنان أفصده النعاس فرنقت * في عينه سنة وليس بنائم

ومن الدليل على ما قلنا من أنها خشورة النوم في عين الإنسان قول الأعشى ميمون بن قيس

تعاطى الضجيع اذا أقبلت * بعيد النعاس وقبل الوسن

وقال آخر باكرتها الأعراب في سنة النو * م فتجري خلال شوك السيل

يعني عند هبوبها من النوم ووسن النوم في عينها يقال منه وسن فلان فهو يوسن وسنا سنة وهو وسنان اذا كان كذلك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله تعالى لا تأخذه سنة قال السنة النعاس والنوم هو النوم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تأخذه سنة السنة النعاس **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن في قوله لا تأخذه سنة قالانعة **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله لا تأخذه سنة ولا نوم قال السنة الوسنة وهو ودون النوم والنوم الاستئقال **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك لا تأخذه سنة ولا نوم السنة النعاس والنوم الاستئقال **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك مثله سواء **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا تأخذه سنة ولا نوم

له ملائكته فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم أن ابراهيم خليل الله وهو كذلك وأن موسى نبي الله وهو كذلك وأن عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وأن آدم اصطفاه الله وهو كذلك ألا وأنا أحب الله ولا خروا أحامل لواء الحمد يوم القيامة ولا خروا وأنا كرم الأولين والآخرين على الله ولا خروا وأنا أول شافع وأول شفيع يوم القيامة ولا خروا وأنا أول من يركب خلق الجنة فيعطي الله له

فقد خلينا موعى فقراء المؤمنين ولا نفر وفي الصحاح عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خصالا يعطهن أحد قبل كان كل نبي يعطى الى قومه خاصة وبعث الى كل أحر وأسود وأخلت الى الغنائم ولم يحل لأحد قبلى وجعلت لي الأرض طيبة وطهورا ومسجدا فأما رجل أدر كته الصلاة صلى حيث كان ونصرت (٦) بالرعب على العدو بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة وروى البيهقي في كتابه في فضائل الصحابة طهر على بن

أبي طالب من البعيد فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا سيد العرب فقالت عائشة أأنت سيد العرب فقال أنا سيد العالمين وهو سيد العرب ومما يؤكد هذه المعاني ما ركن في العقول أن ذخائر كل ملك ينبغي أن تكون على مقدار من تحت ظلكه فأما المدينة يحتاج الى عدة أكثر من عدة رئيس القرية ولما كانت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أعم من نبوة سائر الأنبياء فإنه معوث الى الثقلين كافة فلا جرم أعطى من كنوز العلم والحكمة وذاخر المعارف والحقائق ومن جوامع الكلم وبدائع الحكم ومحاسن العادات ومكارم الأخلاق ما لم يؤت نبي قبله ولن يؤتى أحد بعده هذا وقد طعن فيه بعض المحدثين بان معجزات سائر الأنبياء كانت أعظم من معجزاته فأدغم جعل مسجود الملائكة وإبراهيم أتي في النار فأنقلب روحا ومجانا وأوتى موسى العصا واليد البيضاء وداد لان الحديد في يده وسليمان أعطى ملكا لا ينبغي لأحد من بعده

أما سنة فهو ربح النوم الذي يأخذ في الوجه فينفس الانسان حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لا تأخذ سنة ولا نوم قال السنة الوسنان بين النائم واليقظان حدثني عباس بن أبي طالب قال ثنا منجاب بن الحرث قال ثنا علي بن مسهر عن اسمعيل عن يحيى بن رافع لا تأخذ سنة قال النعاس حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا تأخذ سنة ولا نوم قال الوسنان الذي يقوم من النوم لا يعقل حتى يربأ أخذ السيف على أهله وانما عني تعالى ذكره بقوله لا تأخذ سنة ولا نوم لا تأخذ سنة والآفات ولا تناله العاهات وذلك أن السنة والنوم معنيان يغيران فهم ذي الفهم ويزيلان من أصاباه عن الحال التي كان عليها قبل أن يصيباه فتأويل الكلام إذا كان الأمر على ما وصفتنا الله لاله الا هو الحى الذي لا يموت القيوم على كل ما هو دونه بالرزق والكلاءة والتدبير والتصريف من حال الى حال لا تأخذ سنة ولا نوم لا يغير ما يغير غيره ولا يزل به عما لم يزل عليه تنقل الاحوال وتصريف الليالي والايام بل هو الدائم على حال والقيوم على جميع الانام لو نام كان مغلوبا متهورا لان النوم غالب النائم قاهره ولو وسن لكنت السموات والأرض وما فيهما كذا لأن قيام جميع ذلك بتدبيره وقدرته والنوم شاغل المدبر عن التدبير والنعاس عيان المقدر عن التدبير بوسنه كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال وأخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله لا تأخذ سنة ولا نوم أن موسى سأل الملائكة هل ينام الله فأوحى الله الى الملائكة وأمرهم أن يؤذوه ثلاثا فلا يتركوه ينام ففعلوا ثم أعطوه قارورتين فأمسكوه ثم تركوه وحذروه أن يكسرها قال فجعل نعس وهما في يديه في كل يد واحدة قال فجعل نعس ويتبذو نعس ويتبذو نعس حتى نعس نعسة فضرب باحدهما الاخرى فكسرها قال معمر انما هو مثل ضربه الله يقول فكذلك السموات والأرض في يديه حدثنا اسحق بن أبي اسرائيل قال ثنا هشام بن يوسف عن أمية بن شبل عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرني عن موسى صلى الله عليه وسلم على المنبر قال وقع في نفس موسى هل ينام الله تعالى ذكره فأرسل الله اليه ملكا فأرآه ثلاثا ثم أعطاه قارورتين في كل يد قارورة وأمره أن يحتفظ بهما قال فجعل ينام وتكاد يدها تلتقيان ثم يستيقظ فيجس احدهما عن الاخرى ثم نام نومة فاصطفقت يدها وانكسرت القارورتان قال ضرب الله مثلا ان الله لو كان ينام لم تستسلك السماء والأرض ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى (له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا بآذنه) يعنى تعالى ذكره بقوله له ما في السموات وما في الارض أنه مالك جميع ذلك بغير شريك ولا نديد وخالق جميعه دون كل آلهة ومعبود وانما يعنى بذلك أنه لا تنبغى العبادة لشيء سواه لأن المملوك انما هو طوع يد مالكه وليس له خدمة غيره الا بأمره يقول لجميع ما في السموات والأرض ملكي وخليقي فلا ينبغي أن يعبد أحد من خليقي غيري وأنا مالكه لأنه لا ينبغي للعبد أن يعبد غير مالكه ولا يطيع سوى مولاه * وأما قوله من ذا الذي يشفع عنده الا بآذنه يعنى بذلك من ذا الذي يشفع لمالكه ان أراد عقوبتهم الا أن يخليه ويأذن له بالشفاعة لهم وانما قال ذلك تعالى ذكره لان المشركين قالوا ما نعبد الا الله عز وجل ونأى الله عننا هذه الا ليقربنا الى الله تعالى ذكره لهم على ما في السموات وما في الارض مع السموات والأرض ملكا فلا ينبغي العبادة لغيري فلا تعبدوا الا وانا التي تزعمون أنها تقر بكم مني زلني فانهم لا تتفعكم عندي ولا تغني عنكم شيئا ولا يشفع عندي أحد

وكان الجن والانس والطير مسخرين له وقد اعترف محمد بفضلهم حتى قال لا تفضلوني على يونس بن متى وقال لا تخبروا احد بن الأنبياء وقال لا ينبغي لأحد أن يكون خيرا من يحيى بن زكريا وذكر أنه لم يعمل سنة قط ولم يهملها والجواب أن كون آدم مسجودا للملائكة لا يوجب كونه أفضل من محمد صلى الله عليه وسلم بذليل قوله صلى الله عليه وسلم آدم ومن دونه تحت لوائ يوم القيامة وقوله كنت نسا

وادم بين الماء والطين ونقل أن جبريل عليه السلام أخذ ركاب محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ونذا أعظم من السجود وأنه تعالى يصلي بنفسه على محمد إلى يوم القيامة وسجود الملائكة لآدم ما كان الأمره واحدة على أن ذلك السجود أيضا إنما كان لأجل نور محمد صلى الله عليه وسلم الذي كان في جبهته وأن أول الفكر آخر العمل ولهذا قال لولاك لولاك لما خلقت الافلاك (٧) ومن تأمل كتب دلائل النبوة وجد في

مقابلة كل معجز كان لنبى قبله معجزة أفضل منها محمد صلى الله عليه وسلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلونى ولا تحسروا فروع من التواضع وسلك طريق الادب وأيضا التمييز بين الشخصين إنما يمكن بعد الاحاطة بفضائلهما جميعا وذلك مرتبة لا تليق بكل أحد فورد التمسى عنه حتى لا يؤدى الى محذور والحاصل أن التوفيق بين قوله لا تفضلونى وبين ما مر من الاحاديث أن كلامه ما ورد فى مقام آخر ولغرض آخر فيث رآهم يزدون بشأته ويتعجبون من الأنبياء السالفة منعهم عن ذلك وقال أنا أكرم الاولين والآخرين وأنا سيد العالمين وحيث رآهم يزدون بشأن بعض الانبياء زجرهم عن ذلك وقال لا تفضلونى على أنه لا يلزم من التمسى عن شئ عدم مطابقة ذلك الشئ للواقع فقد يكون الشئ حقا في الواقع وينهى عن الاشتغال به لكونه غير مهم بالنسبة الى المكلف فالمراد بهذا الامر لا تستغفروا بتفضيلي فانه لا يهكم وإنما المهم لكم أن تعرفوا حقيقة جميع الانبياء وتؤمنوا بهم

لاحد الا بتخليق اياه والشفاعة لمن يشفع له من رسلى وأوليائى وأهل طاعتى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء) يعنى تعالى ذكره بذلك أنه المحيط بكل ما كان وبكل ما هو كائن علما لا يخفى عليه شئ منه وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حمد قال ثنا جبر عن منصور عن الحكم بن عمار بن أيديهم الدنيا وما خلفهم الآخرة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بن عمار بن أيديهم ما مضى من الدنيا وما خلفهم من الآخرة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله يعلم ما بين أيديهم ما مضى أما هم من الدنيا وما خلفهم ما يكون بعدهم من الدنيا والآخرة **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى يعلم ما بين أيديهم ما بين أيديهم فالدنيا وما خلفهم فالآخرة * وأما قوله ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فانه يعنى تعالى ذكره أنه العالم الذى لا يخفى عليه شئ محيط بذلك كله محص له دون سائر من دونه وأنه لا يعلم أحد سوا شيئا الا بما شاء هو أن يعلمه فأراد فعله وانما يعنى بذلك أن العبادة لا تنبغى لمن كان بالأشياء جاهلا فكيف يعبد من لا يعقل شيئا البتة من وثن وصنم يقول أخلصوا العبادة لمن هو محيط بالأشياء كلها يعلمها لا يخفى عليه صغيرها وكبيرها وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى ابن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ولا يحيطون بشئ من علمه يقول لا يعلمون بشئ من علمه الا عما شاء هو أن يعلمهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (وسع كرسيه السموات والأرض) اختلف أهل التأويل فى معنى الكرسي الذى أخبر الله تعالى ذكره فى هذه الآية أنه وسع السموات والأرض فقال بعضهم هو علم الله تعالى ذكره ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب وسلم بن جنادة قال ثنا ابن ادريس عن مطرف عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وسع كرسيه قال كرسى علمه **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مطرف عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله وزاد فيه ألا ترى الى قوله ولا يؤده حفظهما * وقال آخرون الكرسي موضع القدمين ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن مسلم الطوسي قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنى أبي قال ثنى محمد بن حماد عن سلمة بن كهيل عن عمار بن عمير عن أبي موسى قال الكرسي موضع القدمين وله أطيط كا طيط الرجل **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وسع كرسى السموات والأرض فان السموات والأرض فى جوف الكرسي والكرسي بين يدي العرش وهو موضع قدميه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضعك قوله وسع كرسى السموات والأرض قال كرسى الذى يوضع تحت العرش الذى يجعل الملوكة عليه أقدامهم **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيرى عن سفيان عن عمار الدقنى عن مسلم البطين قال الكرسي موضع القدمين **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وسع كرسى السموات والأرض قال لما نزلت وسع كرسى السموات والأرض قال أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هذا الكرسي وسع السموات والأرض فكيف العرش فانزل الله تعالى وما قدر والله حق قدره الى قوله سبحانه وتعالى عما يشركون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير فى قوله وسع

وليرجع الى ما كافيه فقوله من كلم الله التقدير من كلمه لحذف العائد وقرئ كلم الله بالنصب وليس بقوى فان كل مصل فانه يكلم الله قال صلى الله عليه وسلم المصلى يناجى ربه وانما الشرف فى أن يكلمه الله قال الاشعري المسموع هو الكلام القديم الازلى ولا يستبعد سماع ما ليس بحرف ولا صوت كما لا يتنع رؤية ما ليس بكيف ولا فى جهة وقالت المعتزلة سماع ما ليس بحرف ولا صوت محال واتفقوا على أن موسى قد كلمه الله

واختلف في أن محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج هل كلمه الله أم لا منهم من قال نعم بدليل قوله فاوحى الى عبده ما أوحى وأورد ههنا أن التكليم لا يدل على فضل ومنقبة فقد كلم الله إبليس حيث قال أنظرني الى يوم يبعثون قال أنك من المنظرين الآيات وأجيب بأن قصة إبليس ليس فيها ما يدل على أنه تعالى كلمه من غير (٨) واسطة فلعل الواسطة كانت موجودة قلت هذا خلاف الظاهر والحق أن المكاملة

قسمان مكاملة الرضا وهي الموجبة للنشريف كمكاملة موسى ومكاملة الغضب وهي الموجبة للعن كما في حق إبليس وأن عليك اللعنة الى يوم الدين وكما في أهل النار اختسوا فيها ولا تكلمون أما قوله ورفع بعضهم درجات فقييل المراد بيان أن الرسل مراتبهم متفاوتة فاتخذ إبراهيم خديلا وأعطى داود الملك والنسوة وسخر لسليمان الجن والانس والطير والريح وخص يحيى بالعفة والطهارة وعدم الحاجة الى النسوان وخص محمدا صلى الله عليه وسلم بالبعث الى الثقلين وكونه خاتم النبيين الى سائر خصائصه هذا اذا جلتا الدرجات على المناصب والمراتب أما اذا جللناها على المعجزات ففيه أيضا وجه وذلك أن كل واحد من الانبياء أوى نوعا آخر من المعجزة لا تقا برمانه معجزات موسى من قلب العصا ومن اليد البيضاء وقلع البحر كانت شبيهة بعباده أهل زمانه من السحرة ومعجزات عيسى من إبراء الكه والارض تناسب الطب لان كل ذلك غالب على قومه ومعجزة محمد صلى الله عليه وسلم وهي القرآن

كرسيه السموات والارض قال ابن زيد خذني أبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع في الكرسي الا كدراهم سبعة ألقيت في ترس قال وقال أبو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما الكرسي في العرش الا كحلقية من حديد ألقيت بين ظهري فلاة من الارض * وقال آخرون الكرسي هو العرش نفسه ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جو يبر عن الضحاك قال كان الحسن يقول الكرسي هو العرش * قال أبو جعفر ولكل قول من هذه الأقوال وجه ومذهب غير أن الذي هو أولى بنا ويل الآية ما جاء به الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثني به عبد الله بن أبي زياد القطواني قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة قال أتت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ادع الله أن يدخلني الجنة ففطم الرب تعالى ذكره ثم قال ان كرسيه وسع السموات والارض وأنه ليقعد عليه ما يفضل منه مقدار أربع أصابع ثم قال بأصابعه فجمعها وان له أطيطا كأطيط الرجل الجديد اذا ركب من نقله حدثني عبد الله بن أبي زياد قال ثنا يحيى بن أبي بكر عن إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة قال جاءت امرأة فذكر نحوه وأما الذي يدل على صحته ظاهر القرآن فقوله ابن عباس الذي رواه جعفر بن أبي المغيرة عن سعد بن جبيرة عنه أنه قال هو علمه وذلك دلالة قوله تعالى ذكره ولا يؤيده حفظهما على أن ذلك كذلك فأخبر أنه لا يؤيده حفظ ما علم وأحاط به مما في السموات والارض وكما أخبر به ملائكتهم قالوا في دعائهم ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فأخبر تعالى ذكره أن علمه وسع كل شيء فكذلك قوله وسع كرسيه السموات والارض وأصل الكرسي العلم ومنه قيل للخبيفة يكون فيها علم مكتوب كراسية ومنه قول الرازي في صفة قانص * حتى اذا ما احتازها تتركها * يعني علم ومنه قال للعلماء الكراسي لانهم المعتمد عليهم كما يقال أو تاد الارض يعني بذلك أنهم العلماء الذين تصلح بهم الارض ومنه قول الشاعر

يخف بهم بيض الوجوه وعصبة * كراسي بالأحداث حين تنوب

يعني بذلك علماء معجودات الأمور ونوازلها والعرب تسمى أصل كل شيء الكرسي يقال منه فـ * الكرسي أي كريم الأصل قال العجاج

قد علم القدوس مولى القدس * أن أبا العباس أولى نفس * معدن الملك الكريم الكرسي

يعني بذلك الكريم الأصل وبروي * في معدن العز الكريم الكرسي * القول في تأويل قوله تعالى (ولا يؤيده حفظهما وهو العلي العظيم) يعني تعالى ذكره بقوله ولا يؤيده حفظهما ولا يشق عليه ولا يثقله يقال منه قد أدنى هذا الأمر فهو يؤدني أو داواياداً ويقال ما أدنى فهو أدنى يعني بذلك ما أثقل فهو أدنى منقل وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني بن إبراهيم قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا يؤيده حفظهما يقول لا يثقل عليه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن عباس ولا يؤيده حفظهما قال لا يثقل عليه حفظهما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يؤيده حفظهما لا يثقل عليه لا يجهد حفظهما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا

تضاهي ما عليه الناس وقتئذ من الفصاحة والبلاغة وإنشاء الخطب وقرض الشعر وبالجملة فالمعجزات متفاوتة بالقلة والكثرة وبالبقاء وعدم البقاء بالقوة وعدم القوة وفيه وجه ثالث وهو أن يكون المراد بتفاوت الدرجات ما يتعلق بالدنيا وهو كثرة الأمانة والصحابة وقوة الدولة واذا تأملت الوجوه الثلاثة علمت أن محمدا صلى الله عليه وسلم كان مستجمعاً للكل فنسبه أعلى ومعجزته أقوى وأبقى وقومه أكثر ودولته

أعظم وأوفر وقيل المراد بهذه الآية محمد صلى الله عليه وسلم لأنه هو المفضل على الكل وانما قال ورفع بعضهم درجات على سبيل التنبيه والرمز كمن فعل فعلا عظيما فيقال له من فعل هذا فيقول أحدكم أو بعضكم ويريد به نفسه ويكون ذلك أفهم من التصريح به وسئل الخطيئة عن أشعر الناس فذكر زهير والنابعة ثم قال ولوشئت لذكرت الثالث أراد نفسه ولو قال (٩) ولوشئت لذكرت نفسي لم يبق فيه فخامة وليس قوله ورفع

بعضهم درجات تعكرا را لقوله فضلنا بعضهم على بعض لان المفهوم من قوله فضلنا هو وجود نفس الفضل والمفهوم من قوله ورفع بعضهم درجات هو التفاوت بالدرجات الكثيرة وأما عيسى بن مريم الينيات وأيدناه بروح القدس قد سبق تفسيره وانما عدل عن الغيبة الى الحكاية لان الضمير في قوله وأما عن التعظيم وتعظيم المؤتى يدل على عظمة الانياء وأما قوله كلم الله فاهب من قوله كلفنا فهذا اختيار الغيبة وسبب تخصيص موسى وعيسى بالذكر هو ان أمتهما موجودون حاضران فنبه على أن هذين الرسولين مع علو درجاتهما وتبين مجزأتها لم يحصل الانقياد من أمتهما لهما بل نازعوا وخالفوا وعن الواجب عليهم في طاعتها أعرضنا ثم ان الرسل بعد مجيئهم والبنات ووضوح الدلائل اختلف أقوامهم فهم من آمن ومنهم من كفر وبسبب ذلك الاختلاف تقاتلوا وشجروا فلهذا قال تعالى ولوشاء الله أى أن لا يقتتلوا ما اقتتل الذين من بعدهم لاختلافهم في الدين وتكفير بعضهم بعضا

عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله ولا يؤده حفظهما قال لا يشقل عليه شئ حديثي محمد بن عبد الله بن ربيع قال ثنا يوسف بن خالد السمتي قال ثنا نافع بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ولا يؤده حفظهما قال لا يشقل عليه حفظهما حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة وحديثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال جميعا أخبرنا جوير عن الضحاك ولا يؤده حفظهما قال لا يشقل عليه حديثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح عن عبيد عن الضحاك مثله حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعته يعنى خلادا يقول سمعت أبا عبد الرحمن المدني يقول في هذه الآية ولا يؤده حفظهما قال لا يكثر عليه حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيج عن مجاهد في قول الله ولا يؤده حفظهما قال لا يكثر عليه حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولا يؤده حفظهما قال لا يشقل عليه حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يؤده حفظهما قال لا يعز عليه حفظهما * قال أبو جعفر والهاء والميم والالف في قوله حفظهما من ذكر السموات والارض فتأويل الكلام وسع كرسيه السموات والارض ولا يشقل عليه حفظ السموات والارض * وأما تأويل قوله وهو العلي فانه يعنى والله العلي والعلو النعيل من قولك علا يعملوا اذا ارتفع فهو عال وعلى والعلو والارتفاع على خلقه بقدرته وكذلك قوله العظيم ذو العظمة الذى كل شئ دونه فلا شئ أعظم منه كما حديثي الثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس العظيم الذى قد كل في عظمته * واختلف أهل البحث في معنى قوله وهو العلي فقال بعضهم يعنى بذلك وهو العلي عن النضير والأشياء وأنكروا أن يكون معنى ذلك وهو العلي المكان وقالوا غير جائز أن يخلو منه مكان ولا معنى لوصفه بعلم المكان لان ذلك صفة بانه في مكان دون مكان * وقال آخرون معنى ذلك وهو العلي على خلقه بارتفاع مكانه عن أماكن خلقه لانه تعالى ذكره فوق جميع خلقه وخلقته دونه كما وصف به نفسه انه على العرش فهو عال بذلك عليهم وكذلك اختلفوا في معنى قوله العظيم فقال بعضهم معنى العظيم في هذا الموضع المعظم صرف المفعول الى فاعيل كما قيل للخمير المعتقة خمر عتيق كما قال الشاعر

وكان الحمر العتيق من الاس * فنظم مزوجة عمار زلال

وانما هي معتقة قالوا فقولوا العظيم معناه المعظم الذى يعظمه خلقه وحيوانه وبقوته قالوا وانما يحتل قول القائل هو عظيم أحد معنيين أحدهما ما وصفنا من أنه معظم والإيجراء عظيم في المساحة والوزن قالوا وفي بطول القول بان يكون معنى ذلك انه عظيم في المساحة والوزن فصحة القول بما قلنا * وقال آخرون بل تأويل قوله العظيم هو أن له عظمة هي له صفة وقالوا الانصف عظمته بكيفية ولكن انصف ذلك اليه من جهة الانبات ونسب عنه أن يكون ذلك على معنى مشابهة العظم المعروف من العباد لان ذلك تشبيه له بخلقهم وليس كذلك وأنكروا لما قاله أهل المقالة التي قدمنا ذكرها وقالوا لو كان معنى ذلك أنه معظم لوجب أن يكون قد كان غير عظيم قبل أن يخلق الخلق وأن يبطل معنى ذلك عند فناء الخلق لانه لا معظم له في هذه الاحوال * وقال آخرون بل قوله انه العظيم وصف منه نفسه بالعظم وقالوا كل ما دونه من خلقه في معنى الصغر لصغرهم عن عظمته في القول في تأويل قوله (لا اكرام في الدين قد تبين الرشد من الغي) اختلف أهل التأويل في معنى

(٣ - ابن جرير ثالث) ولكن اختلفوا فهم من آمن لالزامه دين الانبياء ومنهم من كفر باعراضه عنه ولوشاء الله ما اقتتلوا كرر الكلام تكذيبا لمن زعم انهم فعلوا ذلك من عند أنفسهم ولكن الله يفعل ما يريد وفي الآية دلالة على صحة مسألة خلق الاعمال ومسألة ارادة الكائنات وان الكل بقضاء الله وقدره لان الدواعي تستند لا محالة الى داعية يخلقها الله عز وجل في العبد والمعتزلة بقدره المطلق في الآيتين

فيقولون المراد ولو شاء الله مشيئة الجاه وقسر كما يقال لو شاء الامام لم يعبد المجوس النار في مملكته ولم يشرب النصراني الخمر و يقولون المراد يفعل ما يريد من أفعال نفسه ثم انه تعالى لما أمر بالقتال فيما سبق بقوله وقاتلوا في سبيل الله وأعقبه بقوله من ذا الذي يقرض الله والغرض منه الانفاق في الجهاد (١٠) ثم أكد الامر بالقتال وذكر فيه قصة طالوت أعقبه تارة أخرى الامر بالانفاق في الجهاد

بقوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم وعن الحسن أنه مختص بالزكاة لان قوله من قبل أن يأتي يوم كالوعيد وأنه لا يتوجه الاعلى الواجب والاكثر من على أنه عام يتناول الواجب والمنسوبة وليس في الآية وعيد وانما الغرض أن يعلم ان منافع الآخرة لا تكسب الا في الدنيا وان الانسان يحجب عوجه وماله الا ما قدم من أعماله ومعنى قوله لا يبيع أنه لا يتجارية فيه فيكتسب ما يقتدي به من العذاب أو يكتسب ما لا حتى ينفق منه ولا خلة لا مودة لان كل أحد يكون مشغولاً بنفسه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أو لان الخوف الشديد يغالب على كل أحد يومئذ كل مرضعة عما أرضعت ثم انه لما نفي الخلة والشفاعاة مطلقاً ذكر عقيب قوله والكافرون هم الظالمون ليدل على أن ذلك النبي مختص بالكافرين وعلى هذا فتصير الآية دالة على ثبوت الشفاعاة في حق الفاسق نقل عن عطائين يساروا كان يقول الحمد لله الذي قال والكافرون هم

ذلك فقال بعضهم نزلت هذه الآية في قوم من الانصار وفي رجل منهم كان لهم أولاد قد هودوهم وأنصر وهم فلما جاء الله بالاسلام أرادوا كراههم عليه فهاهم الله عن ذلك حتى يكونوا هم يختارون الدخول في الاسلام ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت المرأة تكون مقلداً فتجعل على نفسها ان عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت بنوا النصير كان فيهم من أبناء الانصار فقالوا لا ندع أبناءنا فأنزل الله تعالى ذكره لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي حديثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا سعيد بن جبير عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال كانت المرأة تكون مقلداً ولا يعيش لها ولد «قال شعبة وانما هو مقلات» فتجعل عليها ان بقي لها ولد لم تهوده قال فلما أجليت بنوا النصير كان فيهم منهم فقالت الانصار كيف نصنع بابنائنا ان نزلت هذه الآية لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال من شاء أن يقيم أقام ومن شاء أن يذهب ذهب حديثنا جبير بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود بن حماد عن يعقوب قال ثنا ابن عوف عن داود عن عامر قال كانت المرأة من الانصار تكون مقلداً لا يعيش لها ولد فتتخذ ان عاش ولدها أن تجعله مع أهل الكتاب على دينهم فجاء الاسلام وطوائف من أبناء الانصار على دينهم فقالوا انما جعلناهم على دينهم ونحن نرى أن دينهم أفضل من ديننا واذ جاء الله بالاسلام فلكرهم فقرأت لا كراه في الدين فكان فصل ما بين من اختار اليهودية والاسلام في الحق بهم اختار اليهودية ومن أقام اختار الاسلام ولفظ الحديث لحديثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت داود بن عامر بنحو معناه الا أنه قال فكان فصل ما بينهم اجلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النصير فالحق بهم من كان يهودياً ولم يسلم منهم وبق من أسلم حديثنا ابن المني قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود بن عامر بنحوه الا أنه قال اجلاء النصير الى خير فن اختار الاسلام أقام ومن كره الحق بخير حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن أبي اسحق عن محمد بن أبي محمد الحرشي مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال نزلت في رجل من الانصار من بنى سالم بن عوف يقال له الحصين كان له ابنان نصرانيان وكان هو رجلاً مسلماً فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ألا أستكرهم ما فاتهم ما قد ابنا الانصارية فأنزل الله فيه ذلك حديثنا المني قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر قال سألت سعيد بن جبير عن قوله لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال نزلت هذه في الانصار قال قلت خاصة قال خاصة قال كانت المرأة في الجاهلية تتذري ان ولدت ولداً أن تجعله في اليهودية بذلك طول بقاءه قال فجاء الاسلام وفيهم منهم فلما أجليت النصير قالوا يا رسول الله ابناؤنا واخواننا فيهم قال فسكت عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى ذكره لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خيراً أحبكم فان اختاركم فهم منكم وان اختاروهم فهم منهم قال فأجلوهم معهم حديثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قوله لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي الى الانقسام لها قال نزلت في رجل من الانصار يقال له أبو الحصين كان له ابنان فقدمت حجار من الشام الى المدينة يحملون البيت فلما باعوا وأرادوا أن يرجعوا أتاهم ابنا أبي الحصين فدعوهما الى النصرانية فتنصرا فرجعا الى الشام معهم فأتى أبوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابني تنصرا وخرجا فاطلهم فقال لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ولم يؤمر يومئذ

بقتال

الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون وقيل أراد والتاركون الزكاة هم الظالمون

لانهم تركوا تقديم الخيرات ليوم فاقهم فقال والكافرون للتغليظ كقوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين أي ومن لم يتحج وقيل المراد ان الكافرين اذا دخلوا النار فالله يظلمهم بذلك بل هم الذين ظلموا أنفسهم باختيار الكفر والفسق فهو كقوله ووجدوا

ما عملوا حاضر ولا ينظرونك أحد وقيل الكافرون هم الذين وضعوا الامور في غير مواضعها لتوقعهم الشفاعة من الاصنام ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وقيل المعنى والكافرون هم التاركون للانفاق في سبيل الله من قوله أنت أكاهوا لم تظلم منه شيئا وأما المسلم فانه ينفق في سبيل الله قل أم كثروا فائدة الفصل أنهم الكاملون في الظلم البالغون فيه المبلغ العظيم (التأويل) تلك آيات الله أسرارها (١١) وأوارهم وموزة وإشاراته تتلوها

عليك الحق بخلوها عليك بالحقيقة كما هي وانها لمن المرسلين الذين عبروا هذه المقامات وشاهدوا تلك الاحوال والكرامات وصح لهم صفاء الاوقات ولذة المناجاة في الخلوات ثم فطموا عن ألبان تلك اللذات في حجر القربان وأرسلوا الى أهل الغدر والغفلات وعبد طواغيت الهوى وأصنام الشهوات ليمدعوهم من دار الغرور الى دار السرور ويخرجوهم من الظلمات الى النور ولكنهم ما صاحبوا في الخلوات فانهم بقوا في السموات وأنت عبرت المكنونات فكان قاب قوسين أو أدنى فاوحى الى عبده ما أوحى فوصلت من العبودية الى العندية ثم فطمت عن رضاع لي مع الله وقت وابتليت بسفارة جبريل ثم لقيت من القوم ما لقيت حتى لك أن تقول ما أودى نبي مثل ما أوديت لأن غيرك ماسق من شرب ماسق ما أودى بقطام مثل ما أوديت تلك الرسل فقلنا بعضهم على بعض إشارة الى أن التفاضل في الدين والدنيا بين العباد ليس بسعيرهم ومنافعهم وانما

بقتال أهل الكتاب وقال أبعدهما الله هما أول من كفر فوجد أبو الحصين في نفسه على النبي صلى الله عليه وسلم حين لم يبعث في طلبه ما فترت فلا وربك لا يؤمنون حتى تحكموا فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ثم انه نسخ لا كراه في الدين فأمر بقتال أهل الكتاب في سورة براءة حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لا كراه في الدين قال (١) كانت في اليهودية ودا رضعوا رجلا من الاوس فلما أمر النبي صلى الله عليه وسلم باجلائهم قال أنباؤهم من الاوس لنذهب معهم ولندين بدينهم فنعمهم أهلوههم وأكرهوهم على الاسلام ففهم نزلت هذه الآية حديث ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان وحديث أحمد بن محمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد جميعا عن سفيان عن خفيف عن مجاهد لا كراه في الدين قال كان ناس من الانصار مسترضعين في بني قريظة فارادوا أن يكرهوهم على الاسلام فترت لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي حديث القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد كانت النصير يهودا فارضعوا ثم ذكر نحو حديث محمد بن عمرو عن أبي عاصم قال ابن جريح وأخبرني عبد الكريم عن مجاهد أنهم كانوا قد دان بدينهم أبناء الاوس وداؤا بدين النصير حديث المثنى قال ثنا أحمد بن محمد بن أبي جعفر عن أبيه عن داود بن أبي هند عن الشعبي ان المرأة من الانصار كانت تذر ان عاش ولدها لتعبله في أهل الكتاب فلما جاء الاسلام قالت الانصار يا رسول الله ألا نكرهه أولادنا الذين هم في يهود على الاسلام فانا انما جعلناهم فيها ونحن نرى أن اليهودية أفضل الاديان فلما أن جاء الله بالاسلام أفلا نكرههم على الاسلام فانزل الله تعالى ذلك كره لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن داود عن الشعبي مثله وزاد قال كان فصل ما بين من اختار اليهود منهم وبين من اختار الاسلام اجلاء بني النصير فن خرج مع بني النصير كان منهم ومن تركهم اختار الاسلام حديث يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا كراه في الدين الحق قوله العروة الوثقى قال هذا منسوخ حديث سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وائل عن الحسن أن أناسا من الانصار كانوا مسترضعين في بني النصير فلما أجلا أرا داهوهم أن يلحقوهم بدينهم فترت لا كراه في الدين وقال آخرون بل معنى ذلك لا يكره أهل الكتاب على الدين اذا بدلوا الجزية ولكنهم يقرون على دينهم وقالوا الآية في خاص من الكفار ولم ينسخ منها شي ذكر من قال ذلك حديث ابن جريح عن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي قال أكره عليه هذا الحى من العرب لانهم كانوا أمة أمية ليس لهم كتاب يعرفونه فلم يقبل منهم غير الاسلام ولا يكره عليه أهل الكتاب اذا أقر وبالجزية أو بالخراج ولم يفتوا عن دينهم فيحلى عنهم حديث محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله لا كراه في الدين قال هو هذا الحى من العرب أكرهوا على الدين لم يقبل منهم الا القتل أو الاسلام وأهل الكتاب قبلت منهم الجزية ولم يقتلوا حديث ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن جويبر عن الضحاك في قوله لا كراه في الدين قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقاتل جريرة العرب من أهل الاوثان فلم يقبل منهم

(١) عبارة الدر المنثور كانت النصير أرضعت رجلا لا الخ كته مصححه

هو تفضل الله اياهم فلكل من أهل الفضل أوار ولا نورهم آثار على قدر استعلاء أضواء أنوارهم لاعلى قدر سعيرهم واختيارهم وهذا التفاوت صادر من تلك الاقسام حين جرت به الاقلام كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل وغوى ثم ان الفضل فضلان عام يمتاز به عن المرودين ان الذين سبق لهم هنا الحسنى أولئك عنها مبعدون

ازدادت الدرجة وعلى قدر
غلبات أنوار التوحيد على
ظلمات الوجود كانت
مراتب الانبياء بعضها فوق
بعض فقد تبقى بعضهم في
مكان من أما كن السموات
مكرورى عنه صلى الله عليه
وسلم أنه رأى آدم لسلالة
المعراج في السماء الدنيا
ويحيى وعيسى في السماء
الثانية ويوسف في السماء
الثالثة وأدريس في السماء
الرابعة وهرون في السماء
الخامسة وموسى في السماء
السادسة وإبراهيم عليه
السلام في السماء السابعة
وأن محمد صلى الله عليه
وسلم ما بقى في مكان بل رفع
به إلى سدرة المنتهى ثم إلى
قاب قوسين أو أدنى لانه
كان فانيا بالكلية عن ظلمة
وجوده بأفان نور شهود
ربه ولهذا سماه الله نورا
قد جاءكم من الله نور وكتاب
مبين ثم لما أخبر عن فضيلة
الخواص بانها كانت بسبب
تفضيله اياهم أخبر عن
اختلاف العوام وأفرادهم
انه كان عشيئته لأبشيئهم
فقال ولو شاء الله ما قتل
الذين من بعدهم ثم أخبر
عن حرار الفضل انه في
الاتفاق هو البذل فطاطب
أهل الاعيان أي إن كان

إيمانكم بالبعث والنشور والثواب والعقاب والجنة والنار حقاً فصدقوا من كل ما رزقناكم من المال والجاه والقوة الغنى والقدرة والعلم والمعرفة وغيرها في مصارفها العامة والخاصة أنفقوا مملكتكم ما تالفي صلاح أنفسكم واغتنموا مساعدة الامكان في تقديهم الاحسان مع الاخوان من قبل أن تأتي يوم لا يشتري فمه ما يباع من الاموال والانفس في سوق ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم

ولا ينفعه خلة خليل دنيوى لان الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين ولا شفاعة لانهم لا يشفعون الا لمن ارتضى والكافرون هم الظالمون لانفسهم لاننا ارسلنا الرسل وانزلنا الكتب وامرناهم بالانفاق ووعدناهم الثواب وحذرناهم العقاب وقد أعذر من أنذر والله المستعان (الله الا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى السموات وما فى الارض من ذا الذى (١٣) يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ

من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلى العظيم لا اكره فى الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) القراءات تعرف مما امر الوقوف لإلا هو ج لان قوله الحي القيوم يصلح بدلا عن الضمير وخبر ضمير آخر محذوف القيوم ج لاختلاف الجملتين ولا نوم ط وما فى الارض ط لابتداء الاستفهام باذنه ط لانتفاء الاستفهام وما خلفهم ج للفرق بين الاخبار عن علمه الكامل مطلقا وثابت علم الخلق المقدر لمشيئته مبتدأ بان فى بماء ج لاختلاف الجملتين والارض ج لاختلاف الجملتين حفظهما ج العظيم ه الغي ج لان من للشرط مع فاء التعقيب الوثقى ط قد قيل للاستئناف بالنفى والوجه الوصول على جعل

الغى فانه مصدر من قول القائل قد غوى فلان فهو يغوى غيا وغواية وبعض العرب يقول غوى فلان يغوى والذي عليه قراءة القراء ماضل صاحبكم وما غوى بالفتح وهي أفصح العتين وذلك اذا عد الحق وتجاوزته فضل فتأويل الكلام اذا قد وضع الحق من الباطل واستبان لطالب الحق والرشد وجه مطلبه فتميز من الضلالة والغواية فلا تكرر هو من أهل الكتابين ومن أبحث لكم أخذ الجزية منه على دينكم دين الحق فان من حاد عن الرشد بعد استبانته له فالى ربه أمره وهو لى عقوبته فى معاده ﴿ القول فى تأويل قوله (فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله) اختلف أهل التأويل فى معنى الطاغوت فقال بعضهم هو الشيطان ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن حسان بن فائد العنسى قال قال عمر بن الخطاب الطاغوت الشيطان **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنى ابن أبي عدى عن شعبة عن أبي اسحق عن حسان بن فائد عن عمر مثله **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن حدثه عن مجاهد قال الطاغوت الشيطان **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي قال الطاغوت الشيطان **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو هريرة عن جوير عن الضحاح فى قوله فمن يكفر بالطاغوت قال الشيطان **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الطاغوت الشيطان **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قوله فمن يكفر بالطاغوت بالشيطان * وقال آخرون الطاغوت هو الساحر ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن أبي العالبة انه قال الطاغوت الساحر وقد خواف عبد الاعلى فى هذه الرواية وأناذا كرا لخلاف بعد **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا حميد بن مسعدة قال ثنا عوف عن محمد قال الطاغوت الساحر * وقال آخرون بل الطاغوت هو الكاهن ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا سعيد عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال الطاغوت الكاهن **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رفيع قال الطاغوت الكاهن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى من يكفر بالطاغوت قال كهان تنزل عليهم شياطين يلقون على ألسنتهم وقولهم أخبرنى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله أنه سمعه يقول وسئل عن الطواغيت التى كانوا يتحاكون اليها فقال كان فى جهنمة واحد وفى أسلم واحد وفى كل حى واحد وهى كهان ينزل عليها الشيطان والصواب من القول عندى فى الطاغوت أنه كل ذى طغيان على الله فعبد من دونه اما بهتر منه لمن عبده واما بطاعة من عبده له انسانا كان ذلكا للعبودية وشيطانا أو وثنا أو صنما أو كائنا ما كان من شئ * وأرى أن أصل الطاغوت الطغوت من قول القائل طغافلان بطغوا اذا قدره فتحاور حده كالجبروت من التجبر والخلبوت من الخلب ونحو ذلك من الاسماء التى تاتى على تقدير فعلوت بزيادة الواو والتاء ثم نقلت لامة أعى لام الطغوت فبجعل له عينا وحولت عينه فبجعل مكان لامة كاقيل جذب وجذب وجابذ وجاذب وصاعدة وما أشبه ذلك من الاسماء التى على هذا المثال فتأويل الكلام اذن فمن يتعبد بربوبية كل معبود من دون الله فيكفر به ويؤمن بالله ويقول ويصدق بالله أنه اله ورب ومعبود فقد استمسك بالعروة الوثقى يقول فقد تمسك بالوثق ما يتمسك به من طلب الخلاص لنفسه من عذاب الله وعقابه كما **حدثني** أحمد بن سعيد بن يعقوب الكندى قال ثنا بقيق بن الوليد قال ثنا ابن أبي مريم عن حميد

الجملة حالا للعروة أى استمسك بها غير منضمة لها ط عليم ه آمنوا لان يخرجهم حال والعامل معنى الفعل فى ولى تقديره الله يلهممهم يخرجهم أو يخرجهم الى النور ط للفصل بين الفريقين الطاغوت لان يخرجهم حال الى الظلمات ط الخارج خالدون ه * التفسير قد جرت عادته سبحانه فى هذا الكتاب الكريم أنه يخلط الأنواع الثلاثة أعنى علم التوحيد وعلم الاحكام وعلم القصص بعضها ببعض والغرض

من ذكر القصص إما تقرير بدلائل التوحيد وإما المبالغة في الزام الاحكام والتكاليف وفي هذا النسق أيضا رجة شاملة ولطف كامل فإن طبع الانسان جبل على الملل فكما انتقل من أسلوب الى أسلوب انشرح صدره وتجدد نشاطه وتكامل ذوقه ولذته ويصير أقرب الى فهم معناه والعمل بمقتضاه واذا قد تقدم من علم (١٤) الاحكام والقصص ما اقتضى المقام ايراده ذكر الان ما يتعلق بعلم التوحيد فقال الله تبارك وتعالى

الا هو الحى القيوم عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال
 ما قرئت هذه الآية في دار
 الا هجرتها الشياطين ثلاثين
 يوما ولا يدخلها ساحر ولا
 ساحرة أربعين ليلة وعن علي
 رضي الله عنه سمعت نبيكم وهو
 على أعواد المنبر يقول من قرأ آية
 الكرسي في دبر كل صلاة
 مكتوبة لم ينعه من دخول الجنة
 الا الموت ولا يواظب عليها الا
 صديق أو عابد ومن قرأها اذا
 أخذ مضجعه آمنه الله على
 نفسه وجاره وجار جاره
 والأبيات حوله وتذاكر الصحابة
 أفضل ما في القرآن فقال لهم
 علي رضي الله عنه أين أنتم من
 آية الكرسي ثم قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا علي سيد البشر آدم عليه
 السلام وسيد العرب أنت
 وسيد العالمين محمد صلى الله
 عليه وسلم ولا تخرو سيد الكلام
 القرآن وسيد القرآن البقرة
 وسيد البقرة آية الكرسي
 وعن علي رضي الله عنه أنه
 قال لما كان يوم بدر قاتلت
 ثم جئت الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنظر ماذا يمنع
 فجيئت فاذا هو ساجد يقول
 داعي ما تقوم لا تزد على ذلك

ابن عقبة عن أبي الدرداء أنه عاد مريضاً من جبرته فوجدته في السوق وهو يغتر غراً لا يفقهون ما يريد فسألهم يريد أن ينطق قالوا نعم يريد أن يقول آمنت بالله وكفرت بالطاغوت قال أبو الدرداء وما علمكم بذلك قالوا المرز تردداً حتى انكسر لسانه فحن نعلم أنه انما يريد أن ينطق بها فقال أبو الدرداء أفلح صاحبكم ان الله يقول فن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فقد استمسك بالعروة الوثقى) والعروة في هذا المكان مثل الايمان الذي اعتصم به المؤمن فشبهه في تعلقه به وتمسكه به بالتمسك بعروة الشيء الذي له عروة يتمسك بها اذا كان كل ذي عروة فانما يتعلق من اراده بعروته وجعل تعالى ذكره الايمان الذي يتمسك به الكافر بالطاغوت المؤمن بالله من أوثق عرى الاشیاء بقوله الوثقى والوثقى فعلى من الوثاقه يقال في الذكر هو الأوثق وفي الانثى هي الوثقى كما يقال فلان الأفضل وفلانة الفضلى ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال **ننا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله** بالعروة الوثقى **قال الايمان** **حدثني المثنى** قال **حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله** **حدثني موسى قال** حدثنا عمرو قال **ننا أسباط عن السدي قال** العروة الوثقى هو الاسلام **حدثنا أحمد بن اسحق قال** **ننا أبو أحمد قال** **ننا سفيان عن أبي السواد عن جعفر يعني ابن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير** قوله **فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لاله الا الله** **ننا ابن بشار قال** **ننا عبد الرحمن قال** **ننا سفيان عن أبي السواد عن أبي الهندي عن سعيد بن جبير مثله** **حدثني المثنى قال** **ننا اسحق قال** **ننا أبو زهير عن جوير عن الضحالة** **فقد استمسك بالعروة الوثقى مثله** ﴿القول في تأويل قوله﴾ (لا انفصام لها) يعني تعالى ذكره بقوله لا انفصام لها الا انكسار لها والهاء والالف في قوله لها عائدة على العروة ومعنى الكلام فن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد اعتصم من طاعة الله بما لا يخشى مع اعتصامه بخلافه اياه واسلامه عند حاجته اليه في أهوال الآخرة كالتمسك بالوثيق من عرى الأشياء التي لا يخشى انكسار عراها وأصل النقصم التكرس ومنه قول أعني بنى نعلبه ومبسمها عن شنب النبات غير كسر ولا منقصم (١) ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو قال** **ننا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله** لا انفصام لها **قال لا يغرب الله ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم** **حدثني المثنى قال** **ننا أبو حذيفة قال** **ننا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله** **حدثني موسى بن هرون قال** **ننا عمرو قال** **ننا أسباط عن السدي لا انفصام لها قال لا انقطاع لها** ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والله سميع عليم) يعني تعالى ذكره والله سميع أي جامع المؤمنين بالله وحده الكافر بالطاغوت عند اقراره بوحداية الله وتبرئه من الاتداد والوان التي تعبد من دون الله عليهم بما عزم عليه من توحيد الله واخلاص ربوبيته قلبه وما انطوى عليه من البراءة من الآلهة والاصنام والطواغيت ضميره وبغير ذلك مما أخفته نفس كل أحد من خلقه لا ينكم عنه سر ولا يخفي عليه أمر حتى يجازي كلاً يوم القيامة بما نطق به لسانه وأضرته نفسه ان خيراً فغيره وان شراً فغيره ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الله والذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجهم من النور الى الظلمات) يعني تعالى ذكره بقوله الله والي

(١) هذا البيت لم نغثر عليه الا في هذا الموضع وفيه تحريف وعدم استقامة في الوزن كتبه مصححه

ثم رجعت الى القتال ثم جثت وهو صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فلا زال أذهب وارجع وانظر اليه الذين
وكان لا يزيد على ذلك الى ان فتح الله له * واعلم أن الذكر والعلم يتبعان المذكور والمعلوم وأشرف المذكورات والمعلومات هو الله تعالى بل هو
مفعول عن ان يقال هو أشرف من غيره لان ذلك يقتضى نوعاً من كماله وأجاسه وهو مقدس عن نجاسة ماسواه ولما كانت الآيات مشتبهة من

نعمت جلالة وأوصاف كبريائه على الأصول والمهمات فلا جرم وصلت في الشرف إلى أقصى الغايات ونهاية التصورات ولنشتغل بالتفسير أما لفظ الله فقد مر تفسيره في أول الكتاب وأما قوله لا اله الا هو فقد سبق تفسيره في قوله والهكم اله واحد لا اله الا هو وأما المحي القيوم فقد سلف أن يضام معناهما في شرح الاسماء الا أن نزيد ههنا فنقول عن ابن عباس أن أعظم أسماء الله (١٥) المحي القيوم ويؤ كده ما روي في قصة

بندر ولو كان ذلك أشرف منه لذكره وقشطن في السجود وأما الدليل العقلي فإن المحي قيل هو الذي يصلح أن يعلم ويقدراً وهو الدراك الفعال وأورد عليه أن هذا لا يقتضي المدح لمشاركة أخس الحيوانات أماناً في ذلك ونحن نقول إن المحي في اللغة ليس عبارة عن وجود فيه هذه الصفة من هذه الحيثية فقط بل كل شيء يكون كاملاً في جنسه فإنه يسمى حياً ومن ههنا يصح أن يقال أحياء الموات وأحيا الله الأرض فإن كمال حال الأرض أن تكون معمورة وكمال حال الانحجار أن تكون مورقة نصيرة ولما كان كمال حال الجسم أن يكون بحيث يصح أن يعلم ويقدراً فلا جرم سميت تلك الصفة حياة فاللفهوم من المحي هو الكمال في جنسه والكمال في الوجود هو الذي يجب وجوده بذاته فلا تخالفاً بالحقيقة الا واجب الوجود لذاته وأما القيوم فيطلق لمجموع اعتبارين أحدهما أنه لا يفتقر في قوامه إلى غيره والثاني أن غيره يفتقر في قوامه إليه وهذا الثاني يزيد على مفهوم المحي ومن

الذين آمنوا نصيرهم وظهرهم بتو لا هم بعونه وتوفيقه يخرجهم من الظلمات إلى النور أي يخرجهم من الظلمات إلى نور الإيمان وانما غنى بالظلمات في هذا الموضع الكفر وانما جعل الظلمات للكفر مثلاً لان الظلمات حاجبة للبصار عن إدراك الأشياء وإثباتها وكذلك الكفر حاجب للبصار القلوب عن إدراك حقائق الإيمان والعلم بصحة وصحة أسبابه فأخبر تعالى ذكره عباده أنه ولي المؤمنين ومبصرهم حقيقة الإيمان وسبله وشرائعه ووجهه وهاديم فوقهم لادئته المزيلة عنهم الشكوك بكشفه عنهم دواعي الكفر وظلم سوار بأبصار القلوب ثم أخبر تعالى ذكره عن أهل الكفرة فقال والذين كفروا يعني الجاحدين وحدانيته أولياؤهم يعني نصراؤهم وظهرأؤهم الذين يتولونهم الطاغوت يعني الانداد والوثان الذين يعبدونهم من دون الله يخرجونهم من النور إلى الظلمات يعني بالنور الإيمان على نحو ما بينا إلى الظلمات ويعني بالظلمات ظلمات الكفر وشكوك الحائلة دون أبصار القلوب ويؤ بضمياء الإيمان وحقائق أدلته وسبله وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً بشراً معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور يقول من الضلالة إلى الهدى والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت الشيطان يخرجهم من النور إلى الظلمات يقول من الهدى إلى الضلالة حديثي المثنى قال ثنا سحقي قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور الظلمات الكفر والنور الإيمان والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات يخرجونهم من الإيمان إلى الكفر حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله تعالى ذكره الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور يقول من الكفر إلى الإيمان والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات يقول من الإيمان إلى الكفر حديثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن منصور عن (١) عبد الله بن أبي لبابة عن مجاهد ومقسم في قول الله الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات قال كان قوم آمنوا بعبسي وقوم كفروا به فلبا بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم آمن به الذين كفروا بعبسي وكفروا به الذين آمنوا بعبسي أي يخرج الذين آمنوا إلى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت آمنوا بعبسي وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم قال يخرجونهم من النور إلى الظلمات حديثنا المثنى قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت منصوراً عن رجل عن عبدة بن أبي لبابة قال في هذه الآية الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور إلى أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون قال هم الذين كانوا آمنوا بعبسي بن مريم فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به وأرسلت فيهم هذه الآية وهذا القول الذي ذكرناه عن مجاهد وعبدة بن أبي لبابة يدل على أن الآية معناها الخصوص وانها ان كان الامر كما وصفنا زلت فيمن كفر من النصاري بمحمد صلى الله عليه وسلم وفيمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من عبدة الاوثان الذين لم يكونوا مقرين بنبو عبسي وسائر الملل التي كان أهلها تكذب بعبسي فان قال قائل أو كانت النصاري على حق قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم فكذبوا به قيل من كان منهم على ملة عبسي بن مريم صلى الله عليه وسلم فكان على حق وياهم عن الله تعالى ذكره بقوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله فان قال قائل فهل يحتمل أن يكون

(١) سيأتي في هذه الحقيقة عبدة فهل هو عبد الله أو غيره فخره كتبه معجزة

هذين الاصلين يشعب جميع مسائل التوحيد والمعرفة فهنا واجب الوجود واحد في ذاته ويجمع جهات الوحدة اذ لو فرض فيه تركب بوجه من الوجوه افتقر في تحقيقة الى وجود ذنب الجرا في فقد في كونه قيوماً ومنها أنه لا شريك له والاشتركا في الوجوب وتبايناً بالاعتين فيكون كل منهما مراً كبا من جزأين فلا يكون قيوماً ولا حياً فان كل مركب مفقود وكل مفقود ممكن ومنها أن لا يكون متخيلاً لأن كل متخي منقسم

وقد ثبت أنه واحد ومنها أنه ليس في جهة بشارتها والاك ان متغيرا ومنها أنه ليس بحسم ولا جوهر ولا عرض ولا يصح عليه الحركة والسكون والانتقال والحالية والحلية وغير ذلك ومنها أنه عالم بجميع المعلومات فانه لا معنى للعلم الا حضور حقيقة المعلوم للعالم واذا كان حيا فيوما كانت حقيقة حاضرة عند ذاته وذاته مقوم لغيره (١٦) والعلم بالغة يوجب العلم بالمعول فيكون عالما بما سواه ومنها أنه قادر على كل المقدورات

والا لم يكن فيوما بمعنى كونه مقوما لغيره ويعلم منه استناد كل الممكنات اليه بواسطة او غير واسطة ويلزم منه القول بالقضاء والقدر والحي أصله حيي كحذر وطمع فادعت الياء في الباء عند اجتماعهما وكلا الياءين أصل وقال ابن الانباري أصله حيوي دليل الحية وان فلما اجتمعت الواو والياء ثم كان السابق سا كنا جعلتا ياء مشددة وزيف بكونه عديم النظير فانه لم يوجد ما عينه ياء ولا مه واو والقيوم مبالغته قائم وأصله قيوم على فيعول فجعلت الياء الساكنة والواو الاولى ياء مشددة ولو كان قووما على فعول لقبل قووم وعن عمر أنه قرأ الحى القيام وقرئ القيم ثم لما بين انه حي قيوم كذا في قوله لا تأخذه سنة ولا نوم ولهذا فقد العاطف بينهما وكذا فيما يعقبهما والسنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس أى لا يأخذه نعاس فنسبنا أن يأخذه نوم أو نقول نفي الاخص أولا ثم نفي الاعسم لغيره المبالغة من حيث لزوم نفي النوم أولا ضمنا ثم نانيا صريحا

قوله والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أن يكون معنيابه غير الذين ذكر مجاهد وغيره انهم عنوانهم من المؤمنين بعيسى أو غير أهل الردة والاسلام قيل نعم يحتمل أن يكون معنى ذلك والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يحولون بينهم وبين الايمان ونضلونهم فيكفرون فيكون تضليلهم اياهم حتى يكفروا اخر اجامتهم لهم من الايمان يعنى صدعهم اياهم عنه وحرمانهم اياهم خيره وان لم يكونوا كانوا فيه قبل كقول الرجل اخرجني والذى من ميراثه اذا ملك ذلك في حياته غيره فخرمه منه خطيئة ولم يملك ذلك القائل هذا الميراث قط فيخرج منه ولكنه لما حرمه وحيل بينه وبين ما كان يكون له لو لم يخرمه قيل أخرجه منه وكقول القائل اخرجني فلان من كتيبتة يعنى لم يجعلنى من أهلها ولم يكن فيها قط قبل ذلك فكذلك قوله يخرجونهم من النور الى الظلمات يحتمل أن يكون اخرجهم اياهم من الايمان الى الكفر على هذا المعنى وان كان الذى قاله مجاهد وغيره أشبه بتأويل الآية فان قال لنا القائل وكيف قال والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور فجمع خبر الطاغوت بقوله يخرجونهم والطاغوت واحد قيل ان الطاغوت اسم للجماع واحد وقد يجمع طواغيت واذا جعل واحده وجعله بلفظ واحد كان نظير قولهم زجل عدل وقوم عدل ورجل فطرو قوم فطروما أشبه ذلك من الاسماء التى تأتى موحدة في اللفظ واحدا وجعلها وكما قال العباس بن مرداس * فقلنا أسلموا انا أخوكم * فقد برئت من الاحن الصدور في القول في تأويل قوله (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعنى تعالى ذكره بذلك هؤلاء الذين كفروا أصحاب النار أهل النار الذين يخلدون فيها يعنى في نار جهنم دون غيرهم من أهل الايمان الى غير غاية ولا نهاية أبدا * القول في تأويل قوله (ألم ترالى الذى حاج ابراهيم في ربه ان آتاه الله الملك) يعنى تعالى ذكره بقوله ألم ترالى الذى حاج ابراهيم في ربه ألم ترالى الذى حاج ابراهيم يعنى الذى خاصم ابراهيم يعنى ابراهيم بنى الله صلى الله عليه وسلم في ربه أن آتاه الله الملك يعنى بذلك حاجه فخاصمه في ربه لان الله آتاه الملك وهذا تعجب من الله تعالى ذكره بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم من الذى حاج ابراهيم في ربه ولذلك أدخلت الى في قوله ألم ترالى الذى حاج وكذلك تفعل العرب اذا أرادت التعجب من رجل في بعض ما أنكرت من فعله قالوا ما ترى الى هذا والمعنى هل رأيت مثل هذا أو كهذا وقيل ان الذى حاج ابراهيم في ربه جبار كان يبابل يقال له عمرو بن كنعان بن كوش بن سام بن نوح وقيل انه عمرو بن فالخ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ ابن سام بن نوح ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ألم ترالى الذى حاج ابراهيم في ربه أن آتاه الله الملك قال هو عمرو بن كنعان حدثني المنثى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المنثى قال ثنا أبو نعيم عن سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر بن عدي عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ألم ترالى الذى حاج ابراهيم في ربه قال كنا نتحدث انه ملك يقال له غرود وهو أول ملك تحب في الارض وهو صاحب الصرح يبابل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال هو اسم غرود وهو أول من تحب في الارض حاج ابراهيم في ربه حدثني المنثى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ألم ترالى الذى حاج ابراهيم في ربه أن آتاه الله الملك قال ذكر لنا أن الذى حاج ابراهيم في ربه كان ملكا يقال له غرود وهو أول

ولو اقتصر على نفي الاخص لم يلزم منه نفي الاعم والمعنى أنه لا يفتر عن تدبير الخلق لان القيم بامر الطفل لو غفل عنه ساعة اختل أمر الطفل وهو كما يقال لمن ضيع وأهمل انك لو سنان نائم وما يدل على أن السهو والقفلة والنوم على الله محال هو أن هذه الاشياء اما أن تكون عبارات عن عدم العلم أو عن اضداد العلم وعلى التقديرين فجواز طريقتها يوجب جواز زوال علم الله تعالى فلا يكون العلم مقتضى

ذاته فيفتقر الى فاعل فواجب الوجود لذاته لا يكون واجبا لجميع صفاته فلا يكون حيا ولا قيوما هذا خلف روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى عليه السلام سأل الملائكة هل ينام بنا فأوحى الله اليهم أن يوقظوه فلا نأولاً يتركوه ينام ثم أعطاه قارورتين مملوءتين ماء في كل يد واحدة وأمره بالاحتفاظ فكان يجرد مجرده الى أن نام في آخر الأمر فصر باحداهما على (١٧) الاخرى فانكسرتا وكان ذلك

مثلا في بيان أنه لو كان ينام لم يقدر على حفظ السموات والارضين وهذه الرواية انصحت وحب أن ينسب هذا السؤال الى جهال قوم موسى كطلب الرؤية والا فكيف يجوز على نبي الله تحوير النوم على الحقي القويم والتعويض والشك في مثله كفر ثم لما بين كونه قيوما وأكده بما كدرت عليه حكما وهو قوله ما في السموات وما في الارض لان كل ما سواه قائما تقوم ماهيته وتحصل وجوده به فيكون ملكا ويلزم منه أن يكون حكمه حاريا في الكل ولا يكون لغيره في شيء من الاشياء حكم الا باذنه وأمره وهو المراد بقوله من ذا الذي يشفع عنده الا اذنه ومعنى الاستفهام ههنا الانكار أي لا يشفع وفيه رد على المشركين القائلين للاصنام هؤلاء شفعاؤنا عند الله ويلزم من كون غيره غير متصرف في ملكه وجه من الوجوه الا بأمره كونه عالما بالكل وكون غيره غير عالم بالكل الا بعلمه فأشار الى الاول بقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم

جبار تخبر في الارض وهو صاحب الصرح يبابل حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال هو غروذ بن كنعان حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد هو غروذ حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال قال ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير انه سمع مجاهد يقول هو غروذ قال ابن جريج هو غروذ ويقال انه أول ملك في الارض في القول في تاويل قوله (اذ قال ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال ابراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين) يعني تعالى ذكره بذلك لم تريا محمد الى الذي حاج ابراهيم في ربه حين قال له ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت يعني بذلك ربي الذي بيده الحياة والموت يحيي من يشاء ويميت من أراد بعد الاحياء قال أنا فاعل ذلك فاحي وأميت أستحي من أردت قتله فلا أقتله فيكون ذلك مني احياءه وذلك عند العرب يسمى احياء كما قال تعالى ذكره ومن أحياءها فكانا أحياء الناس جميعا وأقتل آخر فيكون ذلك مني امانته قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم لم يأن الله الذي هو ربي يأتي بالشمس من مشرقها فأت بها من المغرب فأتها من مغربها قال الله تعالى ذكره فبهت الذي كفر يعني انقطع وبطلت حجته يقال منه بهت يهت بهتاء وقد حكى عن بعض العرب انها تقول بهت المعنى بهت ويقال بهت الرجل اذا فترت عليه كذبا بهتاء وبها تأويلها وقد روى عن بعض القراء أنه قرأ فبهت الذي كفر بمعنى فبهت ابراهيم الذي كفرو بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله اذ قال ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت وذكرنا أنه دعا رجليه فقتل أحدهما واستحيى الآخر فقال أنا أحيي وهذا أنا أستحي من شئت وأقتل من شئت قال ابراهيم عند ذلك فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أنا أحيي وأميت أقتل من شئت واستحي من شئت أدعاه حيا فلا أقتله وقال ملك الارض مشرقها ومغربها أربعة نفره وثمان وكافران فالمؤمنان سليمان بن داود وداود والقرنين والكافران بنحشصر وغروذ بن كنعان لم يملكها غيرهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن زيد بن أسلم أول جبار كان في الارض غروذ فكان الناس يخرجون فيمثارون من عنده الطعام فخرج ابراهيم يمتار مع من يمتار فاذا مر به ناس قال من ربكم قالوا أنت حتى مر ابراهيم قال من ربك قال الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال ابراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر قال فرده بغير طعام قال فرجع ابراهيم على أهله فرعى كذب من رمل أعفر فقال ألا أخدم من هذا فأتى به أهلي فقطيب أنفسهم حين أدخل عليهم فاخذ منهم فأتى أهله قال فوضع متاعه ثم نام فقامت امرأته الى متاعه ففتحت فاذا هي باجود طعام رأته فصنعت له منه فقربت اليه وكان عهد باهله أنه ليس عندهم طعام فقال من أين هذا قالت من الطعام الذي جئت به فعلم أن الله رزقه فحمد الله ثم بعث الله الى الجبار ملكا أن آمن بي وأتركك على ملكك قال وهل رب غيري فجاء الثانية فقال له ذلك فأبى عليه ثم أتاه الثالثة فأبى عليه فقال له الملائكة اجتمع جموعك الى ثلاثة أيام فجمع الجبار جموعه فأمر الله الملك ففتح عليه بابا من البعوض فطلعت الشمس فلم

(٣ - ابن جرير ثالث)

وما يكون بعدهم والضمير لما في السموات والارض لان فهم العقلاء فغلبوا وألادل عليه قوله من ذامن الملائكة والانبياء والصالحين والشهداء عن مجاهد وعطاء والسدي أي يعلم ما كان قبلهم من أمور الدنيا وما كان بعدهم من أمور الآخرة وعن الضحاك والكلبي ما بين أيديهم والآخرة

لأنهم يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لأنهم يخلفونها وراؤها ظهورهم وعن ابن عباس يعلم ما بين أيديهم من السماء إلى الأرض وما خلفهم يريد ما في السموات وقيل ما فعلوا من خير وشرو وما يفعلونه بعد ذلك والغرض أنه سبحانه عالم بأحوال الشافع والمشفوع له فيما يتعلق باستحقاق الثواب والعقاب لأنه عالم بجميع المعلومات (١٨) لا يخفى عليه خافية والشفعاء لا يعلمون من أنفسهم أن لهم من الطاعة ما يستحقون به

هذه المنزلة العظيمة عند الله ولا يعلمون أن الله تعالى أذن لهم في تلك الشفاعة أم لا فانهم لا يخطون بشئ من علمه أي من معلوماته إلا ما علم كقوله لا أعلم لنا إلا ما علمتنا ويحتمل أن يراد ولا يعلمون الغيب إلا بأعلامه كقوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول وإذا كان الشفعاء وهم الملائكة والأنبياء لا يعلمون شيئاً إلا بتعليم الله فغيرهم بعدم العلم أولى ثم إنه لما بين كل ملكه وحكمه في السموات وفي الأرضين ذكر أن ملكه فيما عدا السموات والأرضين أعظم وأجل وإن ذلك مما ينقطع دون الأسماء إلى أدنى درجة من درجاتها أو هام المتوهمين فقال وسع كرسيه السموات والأرض يقال وسع فلان الشئ إذا احتله وأطاقه وأمكنه القيام به قال صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعنا الاتباعي أي لم يتحمل غير ذلك وأما الكرسي فاصله من التركيب والتلبس ومنه الكرسي بالكسر للأبوال والأبعاد يتلبس بعضها على بعض والكراسة لراكب بعض أو أرقاعها على بعض والكرسي لما يجلس عليه لتركب خشبته والمفسر يرب في معناه ههنا أقوال فعن الحسن أنه

يروها من كثرت بها فبعثها الله عليهم فأكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق إلا العظام والملك كالجو لم يصبه من ذلك شئ فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخره فمكت أربعمائة سنة يضرب رأسه بالمطارق وأرحم الناس به من جمع يديه وضرب بهما رأسه وكان جباراً أربعمائة عام فعذبه الله أربعمائة سنة كذلك ثم أماته الله وهو الذي بنى صرحاً إلى السماء فأتى الله بنيانه من القواعد وهو الذي قال الله فأتى الله بنيانهم من القواعد يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قول الله ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه قال هو غرود كان بالموصل والناس ياتونه فإذا دخلوا عليه قال من ربكم فيقولون أنت فيقول مبروهم فلما دخل إبراهيم ومعه بعير خرج بمباريد ولده قال فعرضهم كلهم فيقول من ربكم فيقولون أنت فيقول مبروهم حتى عرض إبراهيم مرتين فقال من ربك قال ربك الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت أن شئت قتلته فأمتك وإن شئت استحييتك قال إبراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب فبهت الذي كفروا والله لا يهدي القوم الظالمين قال أخرجهما دعا في فلاتيروده شيئاً فخرج القوم كلهم قد امتاروا وجوالق إبراهيم يصطفقان حتى إذا نظرا إلى سواد جبال أهلها قال ليحزني صبيتي اسمعيل واسحق ولو أني ملأت هذين الجوالقين من هذه المطعاء فذهبت بهما قربت عينا صبيتي حتى إذا كان الليل أهرقته قال فلاهما ثم خبطهما ثم جاء بهما فترأى عليهما الصبيان فرحوا لقي رأسه في حجر سارة ساعة ثم قالت ما يجلسني قد جاء إبراهيم تعال الغدا الوقت فصنعت له طعاماً إلى أن يقوم قال فأخذت وسادة فدخلتها مكانها وانسلت قليلاً قليلاً ثلاثاً فوطئه قال فجاءت إلى إحدى الغرارتين ففقتها فإذا حوارى من النقي لم يروا مثله عند أحد قط فأخذت منه فطختته وعجنته فلما أتت توقظ إبراهيم جاءته حتى وضعت بين يديه فقال أي شئ هذا يا سارة قالت من جوالقك لقد جئت وما عندنا قليل ولا كثير قال فذهب ينظر إلى الجوالق الآخر فإذا هو مثله فعرف من أين ذلك **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال لما قال له إبراهيم ربك الذي يحيي ويميت قال هو غرود فأتى أحيي وأميت فدعا برجلين فاستحيا أحدهما وقتل الآخر قال أنا أحيي وأميت قال أي أستحي من شئت فقال إبراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب فبهت الذي كفروا والله لا يهدي القوم الظالمين **حدثني** موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدي قال لما خرج إبراهيم من النار وأدخله على الملك ولم يكن قبل ذلك دخل عليه فكلمه وقال له من ربك قال ربك الذي يحيي ويميت قال غرود أنا أحيي وأميت أنا أدخل أربعة نفرين فلا يطعمون ولا يسقون حتى إذا هلكوا من الجوع أطعمتهم اثنين وسقيتهم فافعاشا وترك اثنين فأتى فافعرف إبراهيم أن له قدرة بسلطانه وملكه على أن يفعل ذلك قال له إبراهيم فان ربك الذي يأتي بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب فبهت الذي كفروا وقال إن هذا إنسان مجنون فاخرجوه ألا ترون أنه من جنوده اجتراً على ألهتهم فكسرها وأن النار لم تأكله وخشى أن يفتضح في قومه أعنى غرود وهو قول الله تعالى ذكره وتلك نجبتنا آتيناها إبراهيم على قومه فكان يزعم أنه رب وأمر بإبراهيم فأخرج **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهداً يقول قال أنا أحيي وأميت أحيي فلا أقتل وأميت من قتل قال ابن جريج كان أتى برجلين فقتل أحدهما وترك الآخر فقال أنا أحيي وأميت قال أقتل فأمت من قتل وأحيي قال أستحي فلا أقتل **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال

هذه المنزلة العظيمة عند الله ولا يعلمون أن الله تعالى أذن لهم في تلك الشفاعة أم لا فانهم لا يخطون بشئ من علمه أي من معلوماته إلا ما علم كقوله لا أعلم لنا إلا ما علمتنا ويحتمل أن يراد ولا يعلمون الغيب إلا بأعلامه كقوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول وإذا كان الشفعاء وهم الملائكة والأنبياء لا يعلمون شيئاً إلا بتعليم الله فغيرهم بعدم العلم أولى ثم إنه لما بين كل ملكه وحكمه في السموات وفي الأرضين ذكر أن ملكه فيما عدا السموات والأرضين أعظم وأجل وإن ذلك مما ينقطع دون الأسماء إلى أدنى درجة من درجاتها أو هام المتوهمين فقال وسع كرسيه السموات والأرض يقال وسع فلان الشئ إذا احتله وأطاقه وأمكنه القيام به قال صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعنا الاتباعي أي لم يتحمل غير ذلك وأما الكرسي فاصله من التركيب والتلبس ومنه الكرسي بالكسر للأبوال والأبعاد يتلبس بعضها على بعض والكراسة لراكب بعض أو أرقاعها على بعض والكرسي لما يجلس عليه لتركب خشبته والمفسر يرب في معناه ههنا أقوال فعن الحسن أنه

جسم عظيم يسع السموات والأرض وهو نفس العرش لأن السرير قد يوسف بانه عرش وبأنه كرسي لأن كل واحد منهما يصح التمكن عليه وقيل أنه دون العرش وفوق السماء السابعة وقد وردت الأخبار الصحيحة بهذا وعن السدي أنه تحت الأرض وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس

(10)

ثني محمد بن اسحق قال ذكر لنا والله أعلم أن عمرو ذقال لبراهيم فيما يقول رأيت الهك هذا الذي تعبد به وتدعو الى عبادته وتذكر من قدرته التي تعظمه بها على غيره ما هو قال له ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال عمرو ذ فانا احى واميت فقال له ابراهيم كيف يحيي ويميت قال اخذ رجلين قد استوجبا القتل في حكمي فاقتل احدهما فاكون قد اتمته واعفوه عن الآخر فاتركه واكون قد احييته فقال له ابراهيم عند ذلك فان الله ياتي بالسهم من المشرق فات بهما من المغرب اعرف انه كما تقول فبهت عند ذلك عمرو ذ ولم يرجع اليه شيئا وعرف انه لا يطيق ذلك يقول تعالى ذكره فبهت الذي كفر يعني وقعت عليه الحجة يعني عمرو ذ وقوله والله لا يهدي القوم الظالمين يقول والله لا يهدي اهل الكفر الى جهة يدخلون بها حجة اهل الحق عند الحاجة والمخاصمة لان اهل الباطل يحجبهم داخنة وقد بينا أن معنى الظلم وضع الشيء في غير موضعه والكافر وضع حوده ما يجد في غير موضعه فهو بذلك من فعله ظالم لنفسه وبخبر الذي قلنا في ذلك قال ابن اسحق حديثا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق والله لا يهدي القوم الظالمين أي لا يهديهم في الحجة عند الخصومة لما هم عليه من الضلالة في القول في تأويل قوله أو كالذي مر على قرية فريده يعني تعالى ذكره بقوله أو كالذي مر على قرية فريده نظير الذي عني بقوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه من تعجب محمد صلى الله عليه وسلم منه وقوله أو كالذي مر على قرية فريده عطف على قوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه وانما عطف قوله أو كالذي على قوله الى الذي حاج ابراهيم في ربه وان اختلف اللفظا هما التشابه معنيهما لان قوله ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه يعني هل رأيت يا محمد كالذي حاج ابراهيم في ربه ثم عطف عليه بقوله أو كالذي مر على قرية لان من شأن العرب العطف بالكلام على معنى نظيره قد تقدمه وان خالف اللفظه لفظه وقد زعم بعض نحوي البصرة أن الكاف في قوله أو كالذي مر على قرية زائدة وان المعنى ألم تر الى الذي حاج ابراهيم والذي مر على قرية وقد بينا فيما مضى قبل أنه غير جائز أن يكون في كتاب الله شيء لا معنى له بما أغنى عن اعادة في هذا الموضع واختلف اهل التأويل في الذي مر على قرية وهي حاوية على عروشها فقال بعضهم هو عزيز ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب أو كالذي مر على قرية وهي حاوية على عروشها قال عزيز حديثا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو خزيمة قال سمعت سليمان بن بريده في قوله أو كالذي مر على قرية قال هو عزيز حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو كالذي مر على قرية وهي حاوية على عروشها قال ذكر لنا أنه عزيز حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله أو كالذي مر على قرية قال قال أبو جعفر ذكر لنا والله أعلم أن الذي أتى على القرية هو عزيز حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة أو كالذي مر على قرية وهي حاوية على عروشها قال عزيز حديثا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أو كالذي مر على قرية قال عزيز حديثا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا معمر بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أو كالذي مر على قرية وهي حاوية على عروشها قال عزيز حديثا يونس قال قال لنا سالم الخواص كان ابن عباس يقول هو عزيز وقال آخرون هو ارميا بن حلقيا وزعم محمد بن اسحق ان ارميا هو الخضر حديثا بذلك ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال اسم الخضر فيما كان وهب بن منبه يزعم عن بني اسرائيل ارميا بن حلقيا وكان من سبط هرون بن عمران ذكر من

عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ثم أثبت لنفسه كرسيًا ولما وافقنا أن المرامن الانفاط المومعة للنشبية في الكعبة والطواف والحج وهو تعرف عظمة الله وكبرائه فكذلك الانفاط الواردة في العرش والكرسي ولا يؤده لا يشقه ولا يشق عليه حفظها مع حفظ السموات والارض وفيه أن نفاذ حكمه وأمره في الكل على نعت واحد وصورة واحدة علوية كانت الاجسام أو سفلية كبرية أو صغيرة فمن أين أنه مع كونه مقومًا

للمكنات مقبلا الارضين والسموات متعال عن المتحيزات ومقدس عن الزمانيات فقال وهو العلي العظيم والمراد منها علو الرتبة وعظمة الشرف لا الخبز والخبز وكيف لا وهو مقمى له كان ومديم الزمان (قوله سبحانه) لا اكره في الدين الآية لما بين دلائل التوحيد بياننا شافيا فاطعا لا اعدار ذكر بعد ذلك أنه لم يبق للكافر علة في (٢٠) اقامته على الكفر الا أن يقصر على الايمان ويحبر عليه وذلك لا يجوز في دار الدنيا التي هي

مقام الابتلاء والاختبار وينافسه الاكراه والاجار وما يؤكده ذلك قوله فذنبين الرشدين النقي يقال بان الشيء واستبان وتبين وبين أيضا اذا وضح وظهر ومنه المثل قد تبين الصبح لذى عنيين والرشد اصله الخبر والعنى نقضه أى غير الحق من الباطل والاعيان من الكفر والهدى من الضلال بكثرة الحجج والبيانات ووفور الدلائل والآيات فمن يكفر بالطاغوت قال النحويون وزنه ففعلت نحو جبروت وأصله من طغى الآن لام الفعل قلبت الى موضع العين ثم صيرت ألفا تصر كها وانفتاح ما قبلها وذكر الفارسي أنه مصدر كالرغبوت والرهوت والدليل على ذلك أنه يفرد في موضع الجمع كما يقال هم رضا وعدل ولهذا قال تعالى أولياؤهم الطاغوت والاصل فيه التذكير قال تعالى يريدون أن يتحاكوا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به فاما قوله تعالى والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها فالتأنيث لارادة الآلهة وأما معنى الطاغوت فعن عمرو ومجاهد

قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول في قوله أنى يحيى هذه الله بعد موتها ناهان ارميا لما خرب بيت المقدس وحرق الكتب وقف في ناحية الجبل فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قال هو ارميا حدثني محمد بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال سمعت عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن قيس بن سعد عن عبد الله بن عبيد بن عمير في قول الله أو كاذبي مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال كان نبيا وكان اسمه ارميا حدثني المتى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد عن عبد الله بن عبيد مثله ثنى يونس قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني بكر بن قال يقولون والله أعلم انه ارميا وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره يحب نبيه صلى الله عليه وسلم ممن قال اذ رأى قرية خاوية على عروشها أنى يحيى هذه الله بعد موتها مع علمه أنه ابتداء خلقها ممن غير شئ فلم يقنعه علمه بقدرته على ابتدائها حتى قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها ولا بيان عندنا من الوجه الذى يصح من قبله البيان على اسم قائل ذلك وجائز أن يكون ذلك عزيزا وجائز أن يكون ارميا ولا حاجة بنا الى معرفة اسمه اذ لم يكن المقصود بالآية تعريف الخلق اسم قائل ذلك وإنما المقصود بها تعريف المنكرين قدرة الله على احيايه خلقه بعد مماتهم واعادتهم بعد فناءهم وأنه الذى بيده الحياة والموت من قرش ومن كان يكذب بذلك من سائر العرب وتثبت الحجة بذلك على من كان بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني اسرائيل باطلاعه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم على ما ينزل شكهم في نبوته ويقطع عذرهم في رسالته اذ كانت هذه الانبياء التي أوحاها الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في كتابه من الانبياء التي لم يكن يعلمها محمد صلى الله عليه وسلم وقومه ولم يكن علم ذلك الا عند أهل الكتاب ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم وقومه منهم بل كان أميا وقومه أميون فكان معلوما بذلك عند أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجرة أن محمد صلى الله عليه وسلم لم يعلم ذلك الا بوحي من الله اليه ولو كان المقصود بذلك الخبر عن اسم قائل لك كانت الدلالة منصوبة عليه نصبا يقطع العذر ويزيل الشك ولكن المقصد كان الى ذم قبيلة فابان تعالى ذكره ذلك خلقه واختلف أهل التأويل في القرية التي مر عليها القائل أنى يحيى هذه الله بعد موتها فقال بعضهم هي بيت المقدس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن مهمل بن عسكر ومحمد بن عبد الملك قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه قال لما رأى ارميا عدم بيت المقدس الجبل العظيم قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه قال هي بيت المقدس حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق عن لايتهم أنه سمع وهب بن منبه يقول ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أنه بيت المقدس أنى عليه عزيز بعد ما خربه بختنصر البابلي حدثنا عن الحسن قال سمعت أبا عازد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضمالة يقول في قوله أو كاذبي مر على قرية وهى خاوية على عروشها أنه مر على الأرض المقدسة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة في قوله أو كاذبي مر على قرية قال القرية بيت المقدس مر بها عزيز بعد ما خربها بختنصر حدثنا عن عمار

هنا يبايض بالاصول

وقتادة هو الشيطان وعن سعيد بن جبيرة الكاهن وقال أبو العالية الساحر وعن بعضهم الاصنام وقيل مردة الجن والانس وكل ما يطنى وانما جعلت هذه الاشياء أسبابا للطغيان لحصول الطغيان عند الاتصال بها كقوله رب انهن أضللن كثيرا من الناس ويعلم من قوله فمن يكفر بالطاغوت ثم من قوله ويؤمن بالله أن الكافر لا بد أن يتوب أولا ثم يؤمن بعد ذلك فقد استمسك بالعروة الوثقى استمسك وتمسك

معنى والهروة واحدة عرى الدول والكرز ونحوهما مما يتعلق به والوثق تأنيث الاوثق وهذا من باب استعارة المحسوس للعقول لان الاسلام أقوى ما يتشبه به للنجاة فقل المعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس وهو الحبل الوثيق المحكم حتى يتصور السامع كله ينظر اليه بعينه فتزول شبهته بالا كناية والقسم كسر الشئ من غير أن يبين فصمته فانقصم والمقصود من قوله (٣١) لانقصام لها هو المبالغة لانه اذا لم يكن لها انقصام فان

لا يكون لها انقصاع أولى قبل ان الموصول ههنا محذوف أى التى لانقصام لها كقوله وما لنا الا له مقام معلوم أى من له وقيل معنى قوله لا كراه فى الدين لا تكرهوا فى الدين على أنه اخبار فى معنى النهى والاكراه الزام الغير فعلا لا يرى فيه خيرا يحمله عليه ثم قال بعضهم انه منسوخ بقوله جاهد الكفار والمنافقين وقال بعضهم هو فى أهل الكتاب خاصة لانهم اذا قبلوا الجزية سقط القتل عنهم وحكم الجوس حكمهم وأما التكثار الذين هم قدودوا أو تنصروا فقل انهم لا يقرون على ذلك ويكرهون على الاسلام وقيل يقرون على ما تنقلوا اليه ولا يكرهون روى أنه كان لانسارى من بنى سالم بن عوف ابنا فتنصر اقبل أن يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة فلزمهم ساءا وهما وقال والله لا أدعكما حتى تسلما فأبيا فاختموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله أيدخل

قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أو كالذى مر على قرية قال القرية بيت المقدس مر عليها عزيز وقد خربها مختصره وقال آخرون بل هي القرية التي كان الله أهلها فيها الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ذلك حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قول الله تعالى ذكره ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف قال قرية كان نزولها الطاعون ثم اقتص قصتهم التي ذكرناها فى موضعها عنه الى أن بلغ فقال لهم الله موتوا فى المكان الذى ذهبوا يبتغون فيه الحياة فماتوا ثم أحياهم الله ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون قال ومر بها رجل وهى عظام تلوح فوقه ينظر فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه الى قوله لم يتسنه والصواب من القول فى ذلك كقولنا فى اسم القائل أنى يحيى هذه الله بعد موتها سواء لا يختلفان القول فى تأويل قوله (وهى حاوية على عروشها) يعنى تعالى ذكره بقوله وهى حاوية وهى حاوية من أهلها وسكانها يقال من ذلك خوت الدار تحوى خواء وخويا وقد يقال للقرية خويت والاول أعرب وأفصح وأما فى المرأة اذا كانت نفسها فانه يقال خويت تحوى خوى منسوخا وقد يقال فيها خوت تحوى كما يقال فى الدار وكذلك خوى الجوف تحوى خواء شديد ولو قيل فى الجوف ما قيل فى الدار وفى الدار ما قيل فى الجوف كان صوابا غير أن الفصح ما ذكر وأما العروش فانها الابنية والبيوت واحدها عرش وجمع قبيله أعرش وكل بناء فانه عرش ويقال عرش فلان يعرش ويعرش وعرش تعرش ومنه قول الله تعالى ذكره وما كانوا يعرشون يعنى يبنون ومنه قيل عرش مكة يعنى به خيامها وأبنيتها وعمل الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس حاوية خراب قال ابن جريج بلغنا أن عزير اخرج فوقف على بيت المقدس وقد خربه مختصره فوقف فقال أبعدا ما كان لك من المقدس والمقاتلة والمال ما كان خزن حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وهى حاوية على عروشها قال هو خراب حدث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال مر عليها عزيز وقد خربها مختصره حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وهى حاوية على عروشها يقول ساقطة على سقفها القول فى تأويل قوله (قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام) ومعنى ذلك فيما ذكرنا أن قائله لما مر به بيت المقدس أو بالموضع الذى ذكر الله أنه مر به خرابا بعد ما عهد عامرا قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فقال بعضهم كان قبيله ما قال من ذلك شكافى قدرة الله على احيائه فأراه الله قدرته على ذلك بضره المثل له فى نفسه ثم أراه الموضع الذى أنكر قدرته على عمارته وحياته أحياء ما أراه قبل خرابه وأمر ما كان قبل خرابه وذلك أن قائل ذلك كان فيما ذكرنا عهد عامرا بأهله وسكانه ثم أراه حاوية على عروشه قد باد أهلها وشتهم القتل والسب فلم يبق منهم بذلك المكان أحد وخربت منازلهم ودورهم فلم يبق الا الأثر فلما أراه كذلك بعد الحال التى عهد عليها قال على أى وجه يحيى هذه الله بعد خرابها فبعمرها استنكارا فيما قاله بعض أهل التأويل فأراه كيفية احيائه ذلك بما ضربه له فى نفسه وفيما كان من شرابه وطعمه ثم عرفه قدرته على ذلك وعلى غيره بآثاره احياء ما كان عجايبه فى قدرته الله احياءه لى عينه حتى أبصره بصره فلما رأى ذلك قال أعلم أن الله على كل شئ قدير وكان سبب قبيله ذلك كالذى حدثنا ابن حميد قال

بعضى النار وأنا أنظر فنزلت فغلاهما وقيل معنى قوله لا كراه أى لا تقولوا لمن دخل فى الدين بعد الحرب أنه دخل مكره لانه اذا رضى بعد الحرب وصح اسلامه فليس بمكره ومعناه لا تنسبوه الى الا كراه فيكون كقوله ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا والله سميع عليم يسمع قول من يتكلم بالشهادة وقول من يتكلم بالكفر ويعلم ما فى قلب المؤمن من الاعتقاد الطيب وما فى قلب الكافر من العقد الخبيث وعن عطاء

عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب اسلام أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا حول المدينة وكان يسأل الله ذلك سرا وعلازمة فقبل له والله سمع لدعائكم يا محمد عليه بخرصك واجتهادك (قوله سبحانه) الله ولى الذين آمنوا أى متولى أمورهم وكافل مصالحهم ففعل فعلى فاعل والت ركيب (٢٢) يدل على القرب والمحبة ولى لأنه يقرب منك بالحببة والنصرة ومنه الوالى لأنه بلى القوم

بالتدبير وفيه دليل على أن أطفاف الله تعالى في حق المؤمنين وفيما يتعلق بالدين أكثر من أطفافه في حق الكافر وذلك أنه يخرجهم من الظلمات الى النور ومن الكفر الى الايمان ومن الضلال الى الهدى ومن الشك الى اليقين والاخراج يشمل الكافر اذا آمن والمؤمن الاصلى ولا يبعد أن يقال يخرجهم الى النور من الظلمات وان لم يكونوا في الظلمة البتة فان العبد لو خلا عن توفيق الله تعالى لحظ في ظلمات الجهالات والضلالات فصار توفيقه تعالى سببا لدفع تلك الظلمات عنه وبين الدفع والرفع شبه ومثله قوله وكنت على شفاذ من النار فانقذكم منها ومعلوم أنهم ما كانوا في النار ويرى أنه صلى الله عليه وسلم سمع انسانا قال أشهد أن لا اله الا الله فقال على الفطرة فلما قال أشهد أن محمد رسول الله قال خرج من النار ومن المعلوم انه ما كان فيها قال الواحدى كل ما في القرآن من الظلمات والنور فانه تعالى أرادهم ما الكفر والايمان الا قوله في أول

ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني أنه كان يقول قال الله لارميا حين بعثه نبيا الى بني اسرائيل يا ارميا من قبل أن أخلقك اخترتك ومن قبل أن أصورك في رحم أمك قدسك ومن قبل أن أخرجك من بطنها طهرتك ومن قبل أن تبلغ السبعي نبأتك ومن قبل أن تبلغ الاشدا اخترتك ولا مر عظيم اجتبتك فبعث الله تعالى ذكركه ارميا الى ملك بني اسرائيل يسدده و يرشده ويأتيه بالخبر من الله فيما بينه وبينه قال ثم عظمت الاحداث في بني اسرائيل وركبوا المعاصي واستحلوا المحارم ونسوا ما كان الله صنع بهم وما نجاهم من عذابهم فاجابوا وحى الله الى ارميا أن أنت قومك من بني اسرائيل فاقصص عليهم ما أمر الله به وذكروا نعمتي عليهم وعرفهم احدا منهم ثم ذكر ما أرسل الله به ارميا الى قومه من بني اسرائيل قال ثم أوحى الله الى ارميا اني مهلك بني اسرائيل بباوث وبافت أهل بابل وعهم من ولديا فث بن نوح فلما سمع ارميا وحى ربه صاح وبكى وشق ثيابه ونذر الماد على رأسه فقال ملعون يوم ولدت فيه ويوم لقيت التوراة ومن شرأياي يوم ولدت فيه فما بقيت آخر الانبياء الا لما هو شر على لو أرادى خيرا ما جعلنى آخر الانبياء من بني اسرائيل فن أجلي تصييم الشقوة والهالك فلما سمع الله تضرع الخضر وبكاه وكيف يقول ناداه ارميا أشق عليك ما أوحيت اليك قال نعم يا رب أهلكنى في بني اسرائيل ما لأسر به فقال الله وعزنى العزيرة أهلك بيت المقدس وبني اسرائيل حتى يكون الامر من قبلك في ذلك ففرح عند ذلك ارميا لما قال له ربه وطابت نفسه وقال لا والذى بعث موسى وأنبياءه بالحق لا آمر بى بهلاك بني اسرائيل أبدا ثم أتى ملك بني اسرائيل وأخبره بما أوحى الله اليه ففرح واستبشر وقال ان يعذبنا ربنا فبذنوب كثيرة قد مناهالا نفسنا وان عفا عنا نقدره ثم انهم لبثوا بعد هذا الوحى ثلاث سنين لم يزدوا الا المعصية وتعادوا في الشر وذلك حين اقترب هلاكهم فقل الوحى حتى لم يكونوا يتذكرون الآخرة وأمسك عنهم حين ألهمتهم الدنيا وشأنها فقال ملكهم يا بني اسرائيل انتھوا عما أنتم عليه قبل أن يسكنكم بأس من الله وقبل أن يبعث عليكم ملكا لارحمة لهم بكم فان ربكم قريب بالتوبة مبسوط اليدين بالخير رحيم من تاب اليه فأبوا عليه أن يترعوا عن شئ مما هم عليه وان الله ألقى في قلبه بختة نصير نعون بن زاذان أن يسير الى بيت المقدس ثم يفعل فيه ما كان جده سخر به وأراد أن يفعل نخرج في ستمائة ألف رايقير يسأهل بيت المقدس فلما فصل سائر أتى ملك بني اسرائيل الخبر أن بختة نصر أقبل هو وجنوده يريدكم فارسل الملك الى ارميا فاجاءه فقال يا ارميا أين ما زعمت لسانك ربنا أوحى اليك أن لا يهلك أهل بيت المقدس حتى يكون منك الامر في ذلك فقال ارميا للملك ان رى لا يخلف الميعاد وأباه واثق فلما اقترب الاجل ودنا انقطاع ملكهم وعزم الله على هلاكهم بعث الله ملكا من عنده فقال له اني ابعث اليك ارميا فاستفتيه وأمره بالذى يستفتيه فيه فاقبل الملك الى ارميا وقد غثله رجلا من بني اسرائيل فقال له ارميا من أنت قال رجل من بني اسرائيل أستفتيك في بعض أمرى فأذن له فقال الملك يا نبى الله أنتك أستفتيك في أهل رجبى وصلت أرحامهم عما أمرنى الله به لم أت اليهم الاحسان ولم أ لهم كرامة فلا تريدهم كرامتى اياهم الا سخا طالى فأفتنى فيهم يا نبى الله فقال له أحسن فيما بينك وبين الله وصل ما أمرك الله به أن تصل وأبشر بخير فانصرف عنه الملك فكث أياما ثم أقبل اليه في صورة ذلك الرجل الذى جاءه ففقهدين يديه فقال له ارميا من أنت قال أنا الرجل الذى أنتك في شأن أهلى فقال له نبى الله أو ما ظهرت لك أخلاقهم بعد ولم ترمهم الذى تحب فقال يا نبى الله والذى بعثك بالحق ما أعلم كرامته يا نبى الله أحسن الناس الى أهل رجبه الا وقد أنتها اليهم وأفضل من ذلك فقال النبى

الانعام وجعل الظلمات والنور فانه غنى به الليل والنهار قال وانما جعل الكفر ظلمة لانه كائظمة في المنع من الادراك وجعل الايمان نورا لانه كالسبب في حصول الادراك قلت قد مر أن الايمان والعلم وجميع الكمالات النفسانية والمعارف اليقينية أنوار تزداد النفس بها ونورية وانما قافلا حاجة الى هذا التكلف والذين كفروا أو لبوا وهم الطاغوت مصدر ولها واحد في موضع الجمع يخرجونهم من النور

الى الظلمات وانما واحد النور وجمع الظلمة لان الحق وما يرجع اليه طريقه واحد وهو ايضا في نفسه واحد واما الباطل فلا حصر له ولا طريقه كما أن الخط المستقيم الواصل بين النقطتين واحد والمنحنية غير محدودة واسناد الاضلال الى الطاغوت وهو كل من ينسب الى الطغيان كالمجاز فان الحوادث بأسرها تستند الى المبدأ الاول بالحقيقة وتنتهي الى قضائه وقدره كما سبق (٢٣) تحقيقه مرارا أولئك الكفار وأهمل

مع من يطعمهم من الوسائط والوسائل أصعب النار فيكون زجر الكل ووعيدا لهم أعاذ الله من ذلك * التأويل الحى القيوم أشير بهما الى الاسم الاعظم لان اسمه الحى مستقل على جميع أسمائه وصفاته فان من لوازم الحى أن يكون قادرا عالما بيا بصيرا متكلما مرييا باقيا الى غير ذلك من زخارف الكمال واسمه القيوم دال على اقتدار كل المخوقات اليه فاذا تجلى الله لعبدهما اثنين الصفتين انكشف للعبد عند تجلى صفته الحى معاني جميع أسمائه وصفاته وعند تجلى صفته القيوم فناء جميع المخلوقات اذ كان قيامها بقيومة الحق لا بانفسهم فلما جاء الحق وزهق الباطل فلا يرى في الوجود الا الحى القيوم اذ سلب الحى جميع أسماء الله وسلب القيوم قيام المكنات ففنى التعدد وبقيت الوحدة فيذكره عند شهود عظمة الوجدانية بلسان عيان الفردانية بلسان بيان الانسانية فيذكره باسمه الاعظم الذى اذاعه على أجايب وذا سئل به أعطى لانه حينئذ

صلى الله عليه وسلم ارجع الى أهلك فاحسن اليهم أسأل الله الذى يصلح عباده الصالحين أن يصلح ذات بيتكم وأن يحكمكم على مرضاته ويحببكم لخطبه فقام الملك من عنده فلبث أياما وقد نزل يختصر بجنوده حول بيت المقدس أكثر من الجراد ففرع منهم بنو اسرائيل فرعا شديدا وشق ذلك على ملك بني اسرائيل فدعا ارميا فقال يا بني الله أن ما وعدك الله فقال انى برى واثق ثم ان الملك أقبل الى ارميا وهو قاعد على جدار بيت المقدس يضحك ويستبشر بنصره الذى وعدده فقعدين يديه فقال له ارميا من أنت قال أنا الذى كنت استفتيتك فى شأن أعلى مرتين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ألم يأن لهم أن يفقهوا من الذى هم فيه فقال الملك يا بني الله كل شئ كان يصيبني منهم قبل اليوم كنت أصبر عليه وأعلم أعاقصدهم فى ذلك حتى لم يأتهم اليوم رأيتهم فى عمل لا يرضى الله ولا يحببه الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم على أى عمل رأيتم قال يا بني الله رأيتهم على عمل عظيم من سخط الله ولو كانوا على مثل ما كانوا عليه قبل اليوم لم يشتد عليهم غضبي وصبرت لهم ورجوتهم ولكن غضبت اليوم لله ذلك فأتيتك لأخبرك خبرهم واني أسألك بالله الذى بعثك بالحق الامادعوت عليهم بل أن يهلكهم فقال ارميا يا مالآ السموات والارض ان كانوا على حق وصواب فأبقهم وان كانوا على سخطي وعمل لا ترضاهم فإهلكهم فلما خرجت الكلمة من فى ارميا أرسل الله صاعقة من السماء فى بيت المقدس فالتهب مكان القبر بان وخسف بسبعة أبواب من أبوابها فلما رأى ذلك ارميا صاح وشق ثيابه ونبذ الرماد على رأسه فقال يا مالآ السماء ويا أحم الراحين أين ميعادك الذى وعدتني فنودى ارميا انه لم يصبرم الذى أصابهم الابغضيات التى أفقت بها رسولنا فاستيقن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم آفتياه التى أفقت بها ثلاث مرات وانه رسول ربهم فطار ارميا حتى خالط الوحوش ودخل يختصر وجنوده بيت المقدس فوطئ الشام وقتل بني اسرائيل حتى أفنأهم وخرب بيت المقدس ثم أمر جنوده أن يلا كل رجل منهم ترسدا ربائهم بقذفه فى بيت المقدس فقفوا فيه التراب حتى ملؤهم ثم انصرفوا رجعا الى أرض بابل واحتمل معه سبايا بني اسرائيل وأمرهم أن يجمعوا من كان فى بيت المقدس كلهم فاجتمع عنده كل صغير وكبير من بني اسرائيل فاختر منهم تسعين ألف صبي فلما خرجت غنائم جندهم وأراد أن يتسمهم فهم قاتله المولود الذين كانوا معه أيها الملائكة غنائمنا كلها واقسم بيننا هؤلاء الصبيان الذين اخترتهم من بني اسرائيل ففعل فاصاب كل واحد منهم أربعة علة وكان من أولئك الغلمان دانيال وعزاريا ومسايل وحنانيا * وجعلهم يختصر ثلاث فرق فثلثا أفر بالشام وثلثا سبا وثلثا قتل وذهب بسببة بيت المقدس حتى أقدمها بابل وبالصبيان التسعين الالف حتى أقدمهم بابل فكانت هذه الواقعة الأولى التى ذكر الله تعالى ذكره نبي الله باحدناهم وظلمهم فلما ولى يختصر عنه راجعا الى بابل عمو معه من سبايا بني اسرائيل أقبل ارميا على حماره معه عصير من عنب فى زكرة وسلية تين حتى أتى ايليا فلما وقف عليها ورأى ما بها من اضرار دخله شك فقال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فاما لله مائة عام وحماره وعصيره وسلية تينه عنده حيث أمانه الله ومات حماره معه فاعمى الله عنه العيون فلم يره أحد ثم بعثه الله تعالى فقال له كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسمه يقول لم يتغير وانظر الى حمارك ولجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحما فنظر الى حماره يتصل بعصه الى بعض قدمات معه بالعروق والعصب ثم كيف كسى ذلك منه اللحم حتى استوى ثم جرى فيه الروح فقام ينطق ونظر الى عصيره ويتند فاذا هو على هيئته حين وضعه لم يتغير فلما عاين من قدرة الله ما عاين قال أعلم أن الله على كل شئ قدير

ينطق بالله فيكون الحال كما جرى على لسانه فالما اذا كره غيبته عن عظمة الوجدانية فيكل اسم دعاه لا يكون الاسم الاعظم بالنسبة الى حال غيبته وعند شهود العظمة فيكل اسم دعاه يكون الاسم الاعظم كما سئل أبو يزيد عن الاسم الاعظم فقال الاسم الاعظم ليس له حد محدود ولا كن فرغ قلبك لوحدايته فاذا كنت كذلك فاذا كره باى اسم شئت لا تأخذ منه ولا نوم لان النوم أخ الموت والموت ضد الحياة وهو الحى الحقيقى

فلا يلحقه ضد الحماة من ذا الذي يشفع عنده الا بانه هذا الاستثناء راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم كانه قيل من ذا الذي يشفع عنده يوم القيامة الا عبده محمد صلى الله عليه وسلم فانه ما دون في الشفاعة موعود بها عسى ان يعثر ربه ما محمودا يعمل محمد صلى الله عليه وسلم ما بين أيديهم من أوليات الامور قبل خلق (٢٤) الخلائق كقوله صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله نوري أول ما خلق الله العقل ان الله خلق

الارواح قبل الاحساد
بالق ألف عام وما خلفهم
من أحوال القيامة وفتح
الخلق وغضب الرب وطلب
الشفاعة من الانبياء
وقوله -م نفسي نفسي
ورجوعهم اليه بالاضطرار
ولا يحيطون بشئ من علمه
وانما هو شاهد على أحوالهم
وسيرهم ومعاملاتهم
وقصصهم وكلا نقص عليك
من أنباء الرسل ويعلم أمور
آخرتهم وأحوال أهل
الجنة والنار وهم لا يعلمون شيئا
من ذلك الا بما شاء ان يخبرهم
عنه وسع كرسيه السموات
والارض مثال العرش في
عالم الانسان قلبه ومثال
الكرسي سره وسوف
يجي تمام التحقيق ان شاء
الله تعالى في قوله الرحمن
على العرش استوى وان
العرش مع عظمته كخلقة
ملقاة بين السماء والارض
بالنسبة الى سعة قلب المؤمن
ولا يؤده حفظهما لا ينقل
الروح الانساني حفظ
أسرار السموات والارض
وعلم آدم الاسماء كلها
ولما أظهر لخلق قاته من
العرش والكرسي وقلب
المؤمن وسره علو في المرتبة
وعظمة في الخلقة اظهرا

ثم عمر الله ارميا بعد ذلك فهو الذي يرى بقوات الارض والبالدان محمد بن عسكروا بن زنجوية قال اننا
اسماعيل بن عبد الكريم قال ثني عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول أوحى الله الى ارميا وهو
بارض مصر أن الحق بارض ايليا فان هذه ليست لك بارض مقام فركب حماره حتى اذا كان ببعض
الطريق ومعه سلة من غنبتين وكان معه سقاء جديد فلاماء فلما بداه شخص بيت المقدس وما حوله من
القرى والمساجد ونظر الى خراب لا يوصف ورأى هدم بيت المقدس كالجليل العظيم قال أني يحبي هذه الله
بعد موتها وسارح حتى تبوأ منها منزلا فريط حماره بجبل جديد وعلق سقائه وألقى الله عليه السبات فلما نام نزع الله
روحه مائة عام فلما مرت من المائة سبعون عاما أرسل الله ملكا الى ملك من ملوك فارس عظيم يقال له بوسك
فقال ان الله يامر لك أن تنفر بقومك فتعمر بيت المقدس وايليا وأرضها حتى تعودا عمر ما كانت فقال
الملك أنظر في ثلاثة أيام حتى أتأهب لهذا العمل ولما يصلحه من أداة العمل فأنظره ثلاثة أيام فانتدب ثلاثمائة
قهرمان ودفع الى كل قهرمان ألف عامل وما يصلحه من أداة العمل فسار اليها قهرمته ومعهم ثلثمائة ألف
عامل فلما وقفوا في العمل رد الله روح الحياة في عين ارميا وأخرج جسده ميتا فنظر الى ايليا وما حوله ايمان القرى
والمساجد والانهار والحرث وتعمل وتعم وتجد حتى صارت كما كانت وبعد ثلاثين سنة تمام المائة رد الله الروح
فنظر الى طعامه وشرايه لم يتسنه ونظر الى حماره واقفا كهيمته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب ونظر الى الرمة في
عنق الحمار لم تتغير جديدة وقد أتى على ذلك ربح مائة عام ورد مائة عام وحرمانه عام لم تتغير ولم تنقص شيئا
وقد نحل جسم ارميا من البلي فأنبت الله له لحما جديدا ونشز عظامه وهو ينظر فقال له الله انظر الى طعامك
وشرايك لم يتسنه وانظر الى حمارك وانجعاك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما
فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شئ قدير محمد بن الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد
الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول في قوله أني يحبي هذه الله بعد موتها ان ارميا لما خرب بيت
المقدس وحرقت الكتب وقف في ناحية الجبل فقال أني يحبي هذه الله بعد موتها فقامته الله مائة عام ثم رد
الله من ردم بن اسرائيل على رأس سبعين سنة من حين أماته يعمرونها ثلاثين سنة تمام المائة فلما ذهبت
المائة رد الله روحه وقد عمرت على حالها الاولى فجعل ينظر الى العظام كيف تلتأم بعضها الى بعض ثم نظر الى
العظام كيف تنكس عصبها ولحما فلما تبين له ذلك قال أعلم أن الله على كل شئ قدير فقال الله تعالى ذكره انظر
الى طعامك وشرايك لم يتسنه قال فكان طعامه يتنافى مكمل وقوله فيها ما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال
ثنا أسباط عن السدي أو كاذب مر على قرية وهي خاوية على عروشها وذلك أن عزيزا من بني اسرائيل من الشام على
حماره معه عصير وغب وتين فلما مر بالقرية فقرأها وقف عليها وقلب يده وقال كيف يحبي هذه الله بعد موتها
ليس تكذب بامنه وشكافأ ماته الله وأما جاره فلهذا ما مر عليها مائة سنة ثم ان الله أحياءه يرا فقال له كم
لبثت قال له لبثت يوما وبعض يوم قبل له بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك من التين والغب وشرايك
من العصير لم يتسنه الآية في القول في تأويل قوله (ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما وبعض يوم قال بل
لبثت مائة عام) يعني تعالى ذكره بقوله ثم بعثه ثم أناره حيا من بعد مماته وقد دللنا على معنى البعث فيما مضى
قبل وأما معنى قوله كم لبثت فان كم استههام في كلام العرب عن مبلغ العدد وهو في هذا الموضع نصب بل لبثت
وتأويله قال الله له كم قدر الزمان الذي لبثت ميتا قبل أن أبعثك من مماتك حيا قال المبعوث بعد مماته لبثت
ميتا الى أن بعثتني حيا يوما واحدا وبعض يوم وذكر أن المبعوث هو ارميا وعزيزا ومن كان ممن أخبر الله

عنه

لكمال القدرة والحكمة تردى الكبرياء واتزر بازار العظمة والبهاء وهو أولي بالممدح والثناء فقال وهو العلي

العظيم في علال في الآخرة والاولى فباعلائه ومن عظم فبتعظيمه ثم أخبر عن عزة الدين لار باب اليقين بقوله لا اكره في الدين كما قال صلى الله عليه وسلم ليس الدين بالتعني مع أن التعني نوع من الاختيار فكيف يحصل بالا كراهه وهو الاجبار فان الدين هو الاستسلام لأوامر الشرع

ظاهرا والتسليم لأحكام الحق باطنا من غير حرج وضيق عطن ثم شرع في مزيد شرح الحقيقة الدين بقوله فمن يكفر بالطاغوت يتبرأ منه
فطاغوت العوام الأصنام وطاغوت الخواص هو النفس وطاغوت خواص الخواص ما سوى الله وإيمان العوام إقرار باللسان وتصديق
بالجنان وعمل بالاركان وإيمان الخواص عزوب النفس عن الدنيا وسلولك طريق العقبي (٣٥) وشهود القلب مع المولى وإيمان خواص

الخواص ملازمة الظاهر

والباطن في طاعة الله وإتابة

القلب الى الفناء في الله

واخلاؤ السر للبقاء بالله هذا

هو السكر الموجب للشكر

ولهذا قال موسى بعد

أفاقت عن سكر سطوات

شراب التجلي تبت اليك

أى عن هذه الأفاقة فكان

مخصوصا عن عالمي زمانه

بالإيمان العيان وشريكا

مع القوم بالإيمان البياني

كما قيل

لى سكرتان وللنسيان

واحدة

شئ خصصت به من بينهم

وحدى

ثم العروة الوثقى التي استمسك

بها المؤمن لا تكن أن

تكون من المحدثات الخلقوات

لقوله كل شئ هالك الا

وجهد ولا تكون أضامن

بطشك والا كانت متقصدة

بل تكون من بطشه ان

بطش ربك لشديد ولكل

مؤمن عروة مناسبة لمقامه

في الأيمان فهي العوام

توفيق الطاعة والخواص

مزيد العناية بالحبية لخيرهم

وتحبونه وخواص الخواص

الجدبة الالهية التي تغنيه

عن ظلمات الغيرية

وتقيه بنور الربوبية ولهذا

قال صلى الله عليه وسلم

عنه هذا الخبر وانما قال لبنت يوما أو بعض يوم لأن الله تعالى ذكره كان قبض روحه أول النهار ثم رده اليه
روحه آخر النهار بعد المائة العام فقبل له كم لبنت قال لبنت يوما وهو يرى أن الشمس قد غربت فكان
ذلك عنده يوما لأنه ذكر أنه قبض روحه أول النهار وسئل عن مقدار لبنته ميتا آخر النهار وهو يرى أن
الشمس قد غربت فقال لبنت يوما ثم رأى بقيقة من الشمس قد بقيت لم تغرب فقال أو بعض يوم بمعنى بل
بعض يوم كما قال تعالى ذكره وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون بمعنى بل يزيدون فكان قوله أو بعض
يوم رجوعا منه عن قوله لبنت يوما وبخوال الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم بعثه قال كم لبنت قال لبنت يوما
أو بعض يوم قال ذكرنا أنه مات ضحى ثم بعثه قبل غيبوبة الشمس فقال لبنت يوما ثم اتفقت فرأى بقيقة
من الشمس فقال أو بعض يوم فقال بل لبنت مائة عام حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة أن يحيى هذه الله بعد موتها قال مر على قرية فتعجب فقال أنى يحيى هذه
الله بعد موتها فأما الله أول النهار فلبنت مائة عام ثم بعث في آخر النهار فقال كم لبنت قال لبنت يوما أو
بعض يوم قال بل لبنت مائة عام حديث عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه
قال قال الربيع أما الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبنت قال لبنت يوما أو بعض يوم قال بل لبنت مائة
عام حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج لما وقف على بيت المقدس
وقد خربه بمختصر قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها كيف يعيدها كما كانت فأما الله قال وذكر
لنا أنه مات ضحى وبعث قبل غروب الشمس بعد مائة عام فقال كم لبنت قال يوما فلما رأى الشمس قال أو
بعض يوم (١) القول في تأويل قوله (فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) يعنى تعالى ذكره بقوله
فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه لم يغيره السنون التي أتت عليه وكان طعامه فيماد كبر بعضهم سلة تين
وعنب وشرابه قلة ماء وقال بعضهم بل كان طعامه سلة عنب وسلة تين وشرابه رزق من عصير وقال
آخرون بل كان طعامه سلة تين وشرابه دن خمر أو زكرة خمر وقد ذكرنا فيما مضى قول بعضهم في ذلك
ونذكر ما فيه فيما يستقبل ان شاء الله وأما قوله لم يتسنه ففيه وجهان من القراءة أحدهما لم يتسنه
الهاء في الوصل وثابتها في الوقف ومن قرأه كذلك فإنه يجعل الهاء في يتسنه زائدة صلة كقوله فيمادهم
اقتده وجعل فعلت منه تسنيت تسنيا واعتل في ذلك بأن السنة تجمع سنوات فيكون فعلت على
نحوه ومن قال في السنة سنيمة فجاء على ذلك وان كان قليلا أن يكون تسنيت فعلت بدلت السنون
بالما كبرت السنون كما قالوا تظنيت وأصله الظن وقد قال قوم هو مأخوذ من قوله من حمام سنون وهو
المتغير وذلك أيضا إذا كان كذلك فهو أيضا مما بدلت نومه ياء وهو قراءة عامة قراء الكوفة * والآخر
منهم ما أثبت الهاء في الوصل والوقف ومن قرأه كذلك فإنه يجعل الهاء في يتسنه لام الفعل ويجعلها مجزومة
بل هو يجعل فعلت منه تسنيت ويفعل أتسنه تسنيا وقال في تغيير السنة سنيمة ومنه أسنيت عند القوم
وتسنيت عندهم إذا أتت سنة هذه قراءة عامة قراء أهل المدينة والحجاز والصواب من القراءة عندى
في ذلك أثبات الهاء في الوصل والوقف لانها مشبهة في معجف المسلمين ولانثابتها وجه صحيح في كتابنا الخلتين
في ذلك ومعنى قوله لم يتسنه لم يات عليه السنون في تغيير على لغة من قال أسنيت عندكم أسنيت إذا أقام
سنة كما قال الشاعر

(٤ - (ابن جرير) - ثالث)

جذبة من جذبات الحق توارى عن السالكين لأن الثقلين وأعمالهما فانية من عالم
الحدوث وجذبة الحق باقية من عالم القدم لا يجوز عليها الانقضاء والمجذوب لا يخلص منها أبدا لآيتين ثم أخبر عن تصرفات جذباته فقال
الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور يخرج العوام من ظلمات الكفر والفسالة الى نور الإيمان والهداية والخواص من

ظلمات الصفات النفسانية والجسمانية الى نور الروحانية والربانية وخواص الخواص من ظلمات الحوادث والغناء الى نور الشهود والبقاء والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت ذكر الطاغوت بلفظ الوجدان والاولياء بلفظ الجمع ليعلم أن الولاة والمحبّة من قبل الكفار أي هم أولياء الطاغوت كقوله أنادى يحبونهم كعب الله (٢٦) فان الطاغوت لو فسر بالاصنام فهي بعزل عن الولاية وان فسر بالشيطان

ولست بسنهاء ولا رجبية * ولكن عرايا في السنين الجواثح

فجعل الهاء في السنة أصلا وهي اللغة الفصحى وغير جائز حذف حرف من كتاب الله في حال وقف أو وصل لأنبائه وجه معروف في كلامها فان اعتدل معتدل بان المصحف قد ألحقت فيه حروف هن زوائد على نية الوقف والوجه في الأصل عند القراءة حذفهن وذلك كقوله فهداهم اقتده وقوله باليتي لم أوت كتابه فان ذلك هو مما لم يكن فيه شك أنه من الزوائد وأنه ألحق على نية الوقف فأما ما كان محتملا أن يكون أصلا للحرف غير زائد فغير جائز وهو في مصحف المسلمين مثبت صرفه إلى أنه من الزوائد والصلوات على أن ذلك وان كان زائدا فمما لا شك أنه من الزوائد فان العرب قد تصل الكلام بزائد فتنتطق به على نحو منقطعها به في حال القطع فيكون وصلها اياه وقطعها سواء وذلك من فعلها دلالة على صحة قراءة من قرأ جميع ذلك بآيات الهاء في الوقف غير أن ذلك وان كان كذلك فلعله لم يتسنه حكم مفارق حكم ما كان هاؤه زائدا لا شك في زيادته فيه ومما يدل على صحة ما قلنا من أن الهاء في يتسنه من لغة من قال قد أسننت والمسألة ما حدثت به عن القاسم بن سلام قال ثنا ابن مهدي عن أبي الجراح عن سليمان بن عمير قال ثنا هاني بن عثمان قال كنت الرسول بين عثمان وزيد بن ثابت فقال زيد له عن قوله لم يتسن أولم يتسنه فقال عثمان اجعلوا فيهم اياه حدثت عن القاسم وحديثنا محمد بن محمد العطار عن القاسم وحديثنا أحمد والعطار جميعا عن القاسم قال ثنا ابن مهدي عن ابن المبارك قال ثنا أبو واثل شيخ من أهل اليمن عن هاني البربري قال كنت عند عثمان وهم يعرضون المصاحف فارتضى بكشف شاة إلى أبي بن كعب فيها لم يتسن وفأهل الكافرين ولا تبديل للخلق قال فدعا بالدواة فجاءه أحدي اللامين وكتب لا تبديل للخلق الله ومخافهم وكتب فهل الكافرين وكتب لم يتسنه ألحق فيها الهاء ولو كان ذلك من يتسنى أو يتسنن لما ألحق فيه أبي هاء لا موضع لها فيه ولا أمر عثمان بالخافها فيها وقد روى عن زيد بن ثابت في ذلك نحو الذي روى فيه عن أبي بن كعب * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله لم يتسنه فقال بعضهم بمثل الذي قلناه فيه من أن معناه لم يتغير ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه لم يتسنه لم يتغير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم يتسنه لم يتغير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فأنظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه يقول فأنظر إلى طعامك من التين والعنب وشرابك من العصير لم يتسنه يقول لم يتغير فيحمض التين والعنب ولم يتغير العصير هما أحلاوان كإيهما وذلك أنه مر جائيا من الشام على جمار له معه عصير وعنب وتين فأما تالله وأما في جماره ومر عليه ما تأسسته حدثت عن الحسن بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الغضائ يقول في قوله فأنظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه يقول لم يتغير وقد أتى عليه ما تأسسه عام حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الغضائ بنحوه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لم يتسنه لم يتغير حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن الثوري عن عكرمة لم يتسنه لم يتغير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لم يتسنه لم يتغير في مائة سنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني بكر بن مضر قال يزعمون في بعض الكتب أن أرميا كان بابليا حين

أو النفس فهم الأعداء لا الأولياء يخرجونهم من نور الروحانية وصفاء الفطرة إلى ظلمات الصفات البهيمية والسبعية والشیطانية ظلمات بعضها فوق بعض دركات بعضها تحت بعض أولئك أي أرواح الكفار مع النفس والشیطان والاصنام أصحاب النار لان الارواح وان لم تكن من جنسهم ولكن من تشبه بقوم فهو منهم والله المستعان

ثم تراى الذي حاج ابراهيم في ربه أن آتاه الله الملك اذ قال ابراهيم ربى الذى يحى ويميت قال أنا احيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتىها من المغرب فهبت الذى كفر والله لا يمدى القوم الظالمين أو كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فأنظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر إلى جدارك ولنجعلك آية للناس وأنظر إلى العظيم

كيف ننشزها ثم نكسوها فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شئ قدير واذا قال ابراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى خرجها قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فمصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيا واعلم أن الله عزيز حكيم

المفتوحة والمضمومة وزاد أبو نسيط بالمد في المكسورة في قوله تعالى ان انا الانذير وأشباه ذلك مائة وبابه مثل فثمة وقد مر لبنت وبابه بالاطهار ابن كثير ونافع وخلف وسهل ويعقوب لم ينسبه في الوصل والوقف بالهاء حمزة وعلى وخلف وسهل ويعقوب لان الهاء للسكرت وهاء السكت ترد الالف والوقف الباقيون بالهاء الساكنة في الحالين والهاء اما أصلية مجزومة بل وهاء سكت (٣٧) وأجروا الوصل مجرى الوقف الى حمارك

كثل الحمار بالامالة على غير لث وأبي جسدون وحديويه والنخاري عن ورش وابن ذكوان وأبو عمرو وحمزة في رواية ابن سعدان وأبي عمرو بن شبيب عن أهل مكة ننشرها بالراء أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير وأبو جعفر ونافع الباقيون بالزاي قال اعلم موصولا والابتداء بكسر الهمزة على الألف حمزة وعلى الباقيون مقطوعا والميم مضمومة على الاخبار فصرهن بكسر الصاد يزيد وحمزة وخلف ورويس والمفضل جزا بتشديد الزاي زيرو وجهه أنه خفف بطرح همزته ثم شدد كما يشدد في الوقف اجزاء للوصل مجرى الوقف وقرأ أبو بكر وحامد جزا مثقلا مهموزا الباقيون ساكنة الزاي مهموزة الوقوف الملائكة لان اذا ليس بظرف لا يتاء الملائكة ويعيت (لا) لان قال عامل اذا وأميت ط كسر ط الظالمين لا للعطف بأو للتعجب عروشها ج لان ما بعده من تمة كلام قبله من غير عطف مونها ج لتام المقول مع العطف

خربها بختنصر فخرج منها الى مصر فكان بها فأوحى الله اليه أن اخرج منها الى بيت المقدس فاتاها فإذا هي خربة فنظر اليها فقال أني يحيى هذه الله بعد موتها فأمانه الله مائة عام ثم بعثه فإذا حماره حي قائم على رباطه واذا طعامه سل عنب وسل تين لم يتغير عن حاله قال بونس قال لنا سالم الخواص كان طعامه وشرا به سل عنب وسل تين وزق عصير * وقال آخرون معنى ذلك لم ينتن ذكر من قال ذلك حمزة ثم محمد بن عمرو وقال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لم ينسبه لم ينتن حمزة ثم الحسن قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حمزة ثم القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قوله الى طعامك قال سل تين وشرا بلك دن جرم ينسبه يقول لم ينتن وأحسب أن مجاهد والربيع ومن قال في ذلك بقولهما روا أن قوله لم ينسبه من قول الله تعالى ذكره من حمامسون بمعنى المتغير الربيع بالنتن من قول القائل تسن وقد بينت الدلالة فيما مضى على أن ذلك ليس كذلك فان ظن ظان أنه من الاسن من قول القائل أسن هذا الماء يأسن أسنا كما قال الله تعالى ذكره فيها أنهار من ماء غير آسن فان ذلك لو كان كذلك لكان الكلام فأنظر الى طعامك وشرا بلك لم يتأسن ولم يكن ينسبه (١) فإنه منه غير أنه ترك همزة قبل فانه وان ترك همزة فغير جائز تشديد نونه لان النون غير مشددة وهي في ينسبه مشددة ولو نطق من يتأسن بترك الهمزة لقلبت ينسب بخفيف نونه بغير هاء تلحق فيه في ذلك بيان واضح أنه غير جائز أن يكون من الاسن القول في تأويل قوله (وانظر الى حمارك) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وانظر الى حمارك فقال بعضهم معنى ذلك وانظر الى حمارك والى عظامه كيف أنشروا ثم كسوها الحما * ثم اختلفوا في أول ذلك هذا التأويل فقال بعضهم قال الله تعالى ذكره ذلك له بعد أن أحياء خلقا سويا ثم أراد أن يحيى حماره تعريفا منه تعالى ذكره له كيفية أحيائه القرية التي رآها حاوية على عروشها فقال أني يحيى هذه الله بعد موتها مستنكرا أحياء الله أياها ذكر من قال ذلك حمزة ثم ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه قال بعثه الله فقال كم لبنت قال لبنت يوما أو بعض يوم الى قوله ثم تكسوها الحما قال فنظر الى حماره يتصل بعض الى بعض وقد كان مات معه بالعروق والعصب ثم كسا ذلك منه اللحم حتى استوى ثم جرى فيه الروح فقام ينهق ونظر الى عصيره وتبينه فإذا هو على هيئته حين وضعه لم يتغير فلما عين من قدرة الله ما عين قال أعلم أن الله على كل شيء قدير حمزة ثم موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ثم ان الله أحياء عزرا فقال كم لبنت قال لبنت يوما أو بعض يوم قال بل لبنت مائة عام فانظر الى طعامك وشرا بلك لم ينسبه وانظر الى حمارك قد هلك ولبنت عظامه وكيف ننشرها ثم فكسوها الحما فجمعت فركب بعضها في بعض وهو ينظر فصار حمارا من عظام ليس له لحم ولا دم ثم ان الله كسا العظام لحما ودما فقام حمارا من لحم ودم وليس فيه روح ثم أقبل ملك عشي حتى أخذ عظم الحمار فنفخ فيه فنهق الحمار فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير فتأويل الكلام على ما تأوله قائل هذا القول وانظر الى حمارك متروك والى عظامه كيف ننشرها ثم فكسوها الحما ولتجعل آية للناس فيكون في قوله وانظر الى حمارك متروك من الكلام استغنى بدلالة ظاهره عليه من ذكره وتكون الالف واللام في قوله وانظر الى العظام بدلالة (١) قوله فإنه منه هكذا بالاصل ولعل فيه سقطا ووجه الكلام فان قيل فإنه منه غير الخ وتأمل

بقاء الجواب والجزاء بعثه ط كم لبنت ط يوم ط لم ينسبه ج وان اتفقت الجملتان لوقوع الحال المعترض بينهما ومن وصل حسن له الوقف على حمارك ناصرا ما يعطف عليه قوله ولتجعل أي لتسقيق ولتجعلك ومن جعل الواو مقعمة لم يقف الحما ط لتام البيان له (لا) لان قال جواب لنا قدير الموتى ط تؤمن ط فلي ط سعي ط لا اعتراض جواب الامر حكيم * التفسير انه سبحانه ذكرهمنا

قصصنا لانا أولاها في اثبات العلم بالصانع والباقيتان في اثبات البعث والنشور والقصة الاولى مناظره ابراهيم ملك زمانه عن مجاهداته
نمرود بن كنعان وهو اول من تجبر وادعى الربوبية والحاجة المغالبة بالحجة والضمير في ربه لابراهيم ويحتمل أن يكون نمرود والهاء في أن
آتاه قبل لابراهيم لأنه أقرب في الذكر ولانه (٢٨) لا يجوز أن يوثق الكافر الملك والتسليط ولانه يناسب قوله فقد آتينا آل

ابراهيم الكتاب والحكمة
واتيناهم ملكا عظيما وقال
جمهور المفسرين الضمير
لذلك الشخص الذي حاج
ابراهيم ولا يبعد أن يعطى
الله الكافر بسطة وسعة في
الدنيا ومعنى أن آتاه الله أى
لان آتاه الله الملك فابطره
وأورثه الكبر والعنوة
أو جعل حاجته في ربه
شكرا له كنولك عاداني
فلان لاني أحسنت اليه
تريد أنه عكس ما كان يجب
عليه من الموالاة لأجل
الأحسان ويجوز أن يكون
المعنى حاج وقت أن آتاه
وعن مقاتل أن هذه الحاجة
كانت حين ما كسر ابراهيم
الاصنام ويحتمل نمرود ثم
أخرجه من السجن ليرقه
فقال من ربك الذي تدعو
اليه فقال ربى الذى يحيى
ويميت وهذا دليل في غاية
الحدة لان الخلق عاجزون
عن الاحياء والامانة فلا بد
أن يستند الى مؤثر قادر
مختار خبير باجزاء الحيوان
وأشكاله بصير بأعضائه
وأحواله ولأمر ما ذكره الله
تعالى في مواضع من كتابه
فقال ولقد خلقنا الانسان
من سلاسله من طين هو الذى
خلقكم من تراب ألم نخلقكم

الهاء المرادة في المعنى لان معناه وانظر الى عظامه يعنى الى عظام الحمار * وقال آخرون منهم بل قال الله
تعالى ذكره ذلك بعد أن نفع فيه الروح في عينه قالوا وهى أول عضون من أعضائه نفع الله فيه الروح
وذلك بعد أن سواه خلقا سويا وقبل أن يحيى حماره ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي شبيب عن مجاهد قال كان هذا رجلا من بني اسرائيل نفع الروح
في عينيه فنظر الى خلقه كله حين يحييه الله والى حماره حين يحييه الله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي شبيب عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال حدثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريج قال بدأ بعينه فنفع فيه الروح ثم بعظامه فأنشزها ثم وصل بعضها الى بعض ثم
كساها العصب ثم العروق ثم اللحم ثم نظرا الى حماره فإذا حماره قد بلى وابتضت عظامه في المكان الذى
ربطه فيه فنودى يا عظام اجتمعى فان الله منزل عليكم روحا فسعى كل عظم الى صاحبه فوصل العظام ثم
العصب ثم العروق ثم اللحم ثم الجلد ثم الشعر وكان حماره جذاعا فأحياه الله كبير اقدتشن فلم يبق منه
الا الجلد من طول الزمن وكان طعامه سسل عنب وشرابه دن نجر قال ابن جريج عن مجاهد نفع الروح
في عينيه ثم نظروا الى خلقه كله حين نشره الله والى حماره حين يحييه الله * وقال آخرون بل جعل
الله الروح في رأسه وبصره وجسده ميتا فرأى حماره قائما كهيمته يوم ربطه وطعامه وشرابه كهيمته
يوم حل البقرة ثم قال الله انظر الى عظام نفسك كيف تنشرها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن
سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه
يقول رد الله روح الحياة في عين أرميا وأخر جسده ميت فنظر الى طعامه وشرابه لم يتسنه ونظر الى حماره
واقفا كهيمته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب ونظر الى الرمث في عنق الحمار لم يتغير جديدة **حدثني** عن
الحسن قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله فأما الله
مائدة عام ثم بعثه فنظر الى حماره قائما قد مكث مائدة عام والى طعامه لم يتغير قد أتى عليه مائدة عام
وانظر الى العظام كيف تنشرها ثم تكسوها الجفاف كان أول شيء أحياه الله منه رأسه فجعل ينظر الى سائر
خلقته يخلق **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك في قوله
فأما الله مائدة عام ثم بعثه فنظر الى حماره قائما والى طعامه وشرابه لم يتغير فكان أول شيء خلق منه
رأسه فجعل ينظر الى كل شيء منه يوصل بعضه الى بعض فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أنه أول ما خلق الله منه
رأسه ثم ركب فيه عينا ثم قيل له انظر فجعل ينظر فجعلت عظامه يتواصل بعضها الى بعض وبعين
نبي الله عليه السلام كان ذلك فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن
أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك وكان حماره
عقده كاهو ولجعاك آية للناس وانظر الى العظام كيف تنشرها قال الربيع ذكر لنا والله أعلم أنه أول
ما خلق منه عينا ثم قيل انظر فجعل ينظر الى العظام يتواصل بعضها الى بعض وذلك بعينه فقيل اعلم
أن الله على كل شيء قدير **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن زيد قال قوله وانظر
الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك واقفا عليك منذماتة سنة ولجعاك آية للناس وانظر الى
العظام يقول وانظر الى عظامك كيف نخيها حين سألتنا كيف نخي هذه الارض بعد موتها قال فجعل

من ماعين وبروى أن الكافر دعا حينئذ شخصين فاستبق أحدهما وقتل الآخر وقال أنا أيضا أحيى وأميت ثم
للناس في هذا المقام طريقتان الأولى وعليه أكثر المفسرين أن ابراهيم عليه السلام لما رأى من نمرود أنه ألقى تلك الشبهة عدل عن ذلك
الى دليل آخر ومثال آخر أوضع من الأول فقال ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب قالوا وفي هذا دليل على جواز

الانتقال للجدال من حجة الى حجة وأورد عليه ان الشبهة اذا وقعت في الاسماع وجب على الحق القادر على ذكر الجواب أن يذكر الجواب في الحال ازالة لذلك الجهل والبس ولما طعن الملك الكافر في الدلائل الاول اوفى المثال الاول بتلك الشبهة كان الاشتغال بازالة ذلك واجبا مضيقا فكيف يليق بالمعصوم أن يترك ذلك الواجب مع أن فيه إيهام أن كلامه (٢٩) الاول كان ضعيفا ولئن سلمنا أن الانتقال

من دليل الى دليل حسن لكنه يجب أن يكون المنتقل اليه أوضح لكن الاستدلال بالاحياء والامانة على وجود انصانع أظهر وأقوى من الاستدلال بطولع الشمس فان جنس الحياة لا قدرة للخلق عليه وأما جنس تحريك الاجسام فلخلق قدرة عليه وأيضا دلالة الاحياء والامانة على الحاجة الى الميزان القادر لكونهم من المتبدلات أقوى من دلالة طولع الشمس لتكون حركة الافلاك على نهج واحد وأيضا ان غرود الملم يستحق من معارضة الاحياء والامانة المصادرين عن الله بالتفصيل والتعليق فكيف يؤمن منه عند استدلال ابراهيم بطولع الشمس أن يقول بل طولع الشمس من المشرف منى فان كان لك الله فقتل له حتى يطلعها من المغرب وعند ذلك انزمت المحققون من المفسرين ذلك وقالوا انما ورد هذا السؤال ايمان من الواجب أن يطلع الشمس من مغربها ومن المعلوم أن الاشتغال بانها فساد سؤاله في الاحياء والامانة

الله الروح في بصره وفي لسانه ثم قال ادع الآن بلسانك الذي جعل الله فيه الروح وانظر ببصرك قال فكان ينظر الى الجمجمة قال فننادى الملقى كل عظام باليفه قال فجاء كل عظم الى صاحبه حتى اتصلت وهرب اراها حتى ان الكسرة من العظم لتأتى الى الموضع الذي انكسرت منه فتلصق به حتى وصل الى جمجمته وهو يرى ذلك فلما اتصلت شد بها بالعصب والعروق وأجرى عليها اللحم والجلد ثم نفخ فيها الروح ثم قال انظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها فلما تبين له ذلك قال أعلم أن الله على كل شيء قدير قال ثم أمر فننادى تلك العظام التي قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فكم نادى عظام بنفسه ثم أحياء الله كما أحياء محمد بن يونس قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني بكر بن زعفران قال سمعت بعض الكتب أن الله أمات أرمياء مائة عام ثم بعثهم فاذا جازاهم حتى قائم على رباطه قال ورد الله اليه بصره وجعل الروح فيه قبل أن يبعث بثلاثين سنة ثم نظر الى بيت المقدس وكيف عمر وما حوله قال فيقولون والله أعلم أنه الذي قال الله تعالى ذكره أو كاذبي مر على قرية وهى خاوية الآية ومعنى الآية على تأويل هؤلاء وانظر الى حمارك ولتجعلك آية للناس وانظر الى عظامك كيف ننشرها بعد بلاها ثم نكسوها فلما فتحها بجمجمتها فتعلم كيف يحيى الله القرى وأهلها بعد مماتها * وأولى الاقوال في هذه الآية بالصواب قول من قال ان الله تعالى ذكره بعث قائل أنى يحيى هذه الله بعد موتها من مماتها ثم أراه نظير ما استذكر من احياء الله القرى التي مريها بعد مماتها عيانا من نفسه وطعامه وحماره فجعل تعالى ذكره ما أراد من احيائه نفسه وحماره مثلا لما استذكر من احيائه أهل القرية التي مريها خاوية على عروشها وجعل ما أراه من العبرة في طعامه وشرا به عبرة له وحجة عليه في كيفية احيائه منازل القرى وجناتها وذلك هو معنى قول مجاهد الذي ذكرناه قبل وانما قلنا ذلك أولى تأويل الآية لأن قوله وانظر الى العظام انما هو معنى وانظر الى العظام التي تراها ببصرك كيف ننشرها ثم نكسوها فلما توفد كان حماره أدركه من البلي في قول أهل التأويل جميعا فنظير الذي لحق عظام من خوطب بهذا الخطاب فلم يكن صرف معنى قوله وانظر الى العظام الى أنه أمره بالنظر الى عظام الحمار دون عظام المأمور بالنظر اليها والى أنه أمره بالنظر الى عظام نفسه دون عظام الحمار وإذا كان ذلك كذلك وكان البلي قد خلق عظامه وعظام حماره كان الأولى بالتأويل أن يكون الأمر بالنظر الى كل ما أدركه طرفه مما قد كان البلي لحقه لان الله تعالى ذكره جعل جميع ذلك عليه حجة وله عبرة وعظة في القولين تأويل قوله تعالى (ولتجعلك آية للناس) يعنى تعالى ذكره ولك لتجعلك آية للناس أمته ناك مائة عام ثم بعثناك وانما أدخلت الواو مع اللام التي في قوله ولتجعلك آية للناس وهو يعنى كى لان في دخوله فى كى وأخواته دلالة على أنها شريطة لفعل بعدها يعنى ولتجعلك كذا وكذا فعلنا ذلك ولولم تكن قبل اللام أعنى لام كى واو كانت اللام شرطيا للفعل الذى قبلها وكان يكون معناه وانظر الى حمارك لتجعلك آية للناس وانما يعنى بقوله ولتجعلك آية ولتجعلك حجة على من جعله قدرى وشك في عظمتى وأنا القادر على فعل ما أشاء من امانة وحياء وافتاء وانشاء وانعام واذلال واقتدار واغناء يبيد ذلك كله لا عليك أحد دونى ولا يقدر عليه غيرى وكان بعض أهل التأويل يقول كان آية للناس بأنه جاء بعد مائة عام الى ولده ولد له شابا وهم شيوخ ذكر من قال ذلك محمد بن المنشى قال أخبرنا اسحق قال ثنا قبيصة بن عقبة عن سفيان قال سمعت الأعمش يقول ولتجعلك آية للناس قال جاء شابا وولد له شيوخ * وقال آخرون معنى ذلك أنه جاء وقد هلك من يعرفه فكان آية لمن قدم عليه

أسهل بكثير من التزام طولع الشمس من المغرب فما الذى جعل ابراهيم على أن ترك الجواب عن ذلك السؤال الرتبك وانتم الانقطاع واعترف بالحاجة الى الانتقال وتسلق دليل لا يمكن تحسنته الا بالترام اطالع الشمس من المغرب ولما كانت هذه الاعتراضات واردة على الطريق الاول عدل بعض المحققين الى طريق آخر وقالوا ان ابراهيم عليه السلام لما احتج بالاحياء والامانة قال المنكر أتدعى الاحياء

والامانة من الله ابتداء أم بواسطة الاسباب الارضية والسموية أما الاول فلا سبيل اليه وأما الثاني فنظيره أو ما يقرب منه حاصل للبشر فان الجماع يفضى الى الولد بتوسط الاسباب وتناول السم يفضى الى الموت فأجاب ابراهيم عليه السلام ببناء على معتقدهم وكانوا أصحاب تخيم بان الاحياء والامانة وان حصلوا بواسطة (٣٠) حركات الافلاك لكن الحركات والاتصالات لا بد لها من فاعل ومدبر وليس

ذلك هو البشر فانه لا قدرة لهم على هذا كذا فكيف ياذن بتحريرك رب الأرض والسموات (قلت) وفيه أيضا طريقي آخر تذكره في التأويلات ان شاء الله تعالى (فهت الذي كثر) يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحيير وبهت بالضم مثله وقد قرئ بهما وأفصح منهما القراءتان المشهورة فهت على البناء للمفعول لأنه يقال رجل بهوت ولا يقال باهت ولا بهيت قاله الكسائي (وانته لا يهدي القوم الظالمين) فلهذا لم ينفعه الدليل وان بلغ في الظهور الى حيث صار المبتل مبهوتا محجوبا فيعلم منه أن الكل بقضاء الله وقدره وعيشته وارادته * القصة الثانية قوله سبحانه أو كالذي مر على قرية ذهب الكسائي والقراء والفارسي وأكثر الخواريين الى أنه معطوف على المعنى والتقدير أرايت كالذي حاج ابراهيم أو كالذي مروا بنظيره من القرآن قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله ثم قال قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله فهذا عطف

من قومه ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رجع الى أهله فوجد داره قد بيعت وبنيت وهلك من كان يعرفه فقال اخرجوا من داري قالوا ومن أنت قال أنا عزيز قالوا أليس قد هلك عزيز منذ كذا وكذا قال فان عزيزا أنا هو كان من حالي وكان فلما عرفوا ذلك خرجوا من الدار ودفعوها اليه والذي هو أولى بتأويل الآية من القول أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبرانه جعل الذي وصف صفته في هذه الآية بحجة للناس فكان ذلك حجة على من عرفه من ولده وقومه ممن علم موته وأحياء الله اياه بعد مماته وعلى من بعث اليه منهم **القول** في تأويل قوله تعالى (وانظر الى العظام كيف ننشرها) قد دللنا فيما مضى قبل على أن العظام التي أمر بالنظر اليها هي عظام نفسه وجارها وذكرنا اختلاف المختلفين في تأويل ذلك وما يعني كل قائل بما قاله في ذلك بما أغنى عن اعادته وأما قوله كيف ننشرها فان القراء اختلفت في قراءته فقرأه بعضهم وانظر الى العظام كيف ننشرها بضم النون وبالزاي وذلك قراءة عامة قراء الكوفيين يعني وانظر كيف تركب بعضها على بعض ونقل ذلك الى مواضع من الجسم وأصل النشر الارتفاع ومنه قيل قد نشر الغلام اذا ارتفع طوله وشب ومنه نشوز المرأة على زوجها ومن ذلك قيل للكان المرتفع من الارض نشز ونشرة ونشازة فاذا أردت أنك رفعته قلت أنشزته انشازا ونشزهو اذا ارتفع فعني قوله وانظر الى العظام كيف ننشرها في قراءة من قرأ ذلك بالزاي كيف نرفعها من أما كتبها من الارض فتردها الى أما كتبها من الجسم وعن تأويل ذلك هذا التأويل جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله كيف ننشرها كيف نخرجها **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي كيف ننشرها قال نخرجها * وقرأ ذلك آخرون وانظر الى العظام كيف ننشرها بضم النون قالوا من قول القائل انشر الله الموتى فهو ينشرهم انشازا وذلك قراءة عامة قراء أهل المدينة يعني وانظر الى العظام كيف نجعلها ثم نكسوها لما ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كيف ننشرها قال نظر اليها حين يحييها الله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانظر الى العظام كيف ننشرها قال كيف نجعلها * واحتج بعض قراء ذلك بالراء وضم نون أوله بقوله ثم اذا شاء أنشره فرأى أن من الصواب الحاقه بقوله وانظر الى العظام كيف ننشرها به وقرأ ذلك بعضهم وانظر الى العظام كيف ننشرها بفتح النون من أوله وبالراء كأنه وجه ذلك الى مثل معنى نشر الشيء وطيه وذلك قراءة غير شائعة لان العرب لا تقول نشر الموتى وانما تقول انشر الله الموتى فنشرهم يعني أحياهم فحيواهم ويدل على ذلك قوله ثم اذا شاء أنشره وقوله آلهة من الارض هم ينشرون وعلى أنه اذا أريد به حي الميت وعاش بعد مماته قيل نشر قول أعشى بنى ثعلبة

حتى يقول الناس مमारوا * يا عجبا لليت الناس

وروى سمعان العرب كان به جرب فنشر اذا دوحى والقول في ذلك عندي أن معنى الانشاز ومعنى الانشاز متقاربان لان معنى الانشاز التركيب والاثبات ورد العظام من العظام واعادتها الاشك أنه ردها

على المعنى كانه قيل لمن السموات فقيل لله ومثله قول الشاعر * فلست بالجال ولا الحديد * الى روعن الأخفش أن الكاف زائدة والتقدير أم ترأى الذي حاج ابراهيم أو الى الذي مرو عن المبرد أن انضم الفعل في الثاني والتقدير أم ترأى الذي حاج الى ابراهيم أو أم ترأى مثل الذي مر * واختلف في المار بالفريفة فعن مجاهد وعليه أكثر المفسرين من المعتزلة أن المار كان رجلا كافرا

شاكا في البعث لان قوله اني يحيي استبعاد وانه لا يليق بالمؤمن ولانه تعالى قال في حقه فلما تبين له وفيه دليل على أن ذلك التبين لم يكن حاصل قبل ذلك وكذا قوله اعلم ان الله على كل شيء قدير وذهب سائر المفسرين الى أنه كان مسلما ثم قال قتادة وعكرمة والخلع والاسدي هو عزيز وقال عطاء عن ابن عباس هو أرميا ثم من هؤلاء من قال ان أرميا هو (٣١) انضمر عليه السلام وهو رجل من

سبط هرون بن عمران وهذا قول محمد بن اسحق وقال وثب بن منبه ان أرميا هو النبي الذي بعثه الله عند ما حارب بختنصر بيت المقدس وأحرق التوراة وقيل هو عزيز على ما يحيى حجة هؤلاء أن قوله اني يحيى هذه الله بعد موته يابل هذه الله بعد موته يابل على أنه كان عالما بالله وبأنه تعالى يصح منه الاحياء في الجملة والاستبعاد انما هو في القرية المخصوصة وأيضا قد شرفه الله تعالى بالكلم في قوله قال كم لبنت وفي قوله وانظر وانجعل وفي نفس قصته من الاعادة وغيرها اكرام له أيضا روى عن ابن عباس أن بختنصر غزا بني اسرائيل فسي منهم الكثير ومنهم عزيز وكان من علمائهم فجاء بهم الى بابل فدخل عزيز تلك القرية ونزل تحت ظل شجرة وربط حماره وطاف في القرية فلم يرفها أحدا فغضب من ذلك وقال اني يحيى هذه الله بعد موته أي من أين يتوقع عمارتها لا على سبيل الشك في القدرة بل بسبب اطراد العادة في أن مثل ذلك الموضع الخراب قبلما يصير الله معمورا

الى أما كنوا مواضعها من الجسد بعد مفارقتها اياها فهم اوان اختلفا في اللفظ فتعربا المعنى وقد جاءت بالقراءة بهما الأمة مجيئا يقطع العذر ويوجب الحجة فأيها مقرأ القارئ فصب لانتقاد معنيهما ولا حجة توجب لاحداهما من القضاء بالصواب على الأخرى فان ظن ظان أن الانشاز اذا كان احياء فهو بالصواب أولى لان المأمور بالنظر الى العظام وهي تنشر انما أمره ليرى عيانا ما أنكره بقوله اني يحيى هذه الله بعد موتها (١) فان احياء العظام لاشك في هذا الموضع انما عني به ردها الى أما كنوا من جسد المنظور اليه وهو يحيى لاعداد الروح التي كانت فارقتها عند الممات والذي يدل على ذلك قوله ثم نكسوها لحما ولاشك ان الروح انما انفتحت في العظام التي أنشئت بعد ان كسبت اللحم واذا كان ذلك كذلك وكان معنى الانشاز تركيب العظام وردها الى أما كنوا من الجسد وكان ذلك معنى الانشاز كان معلوما استواء معنيهما وانهما مائة مائة المعنى لا يختلفا في ذلك انا من صحة ما قلنا فيه وأما القراءة الثالثة فغير جائزة القراءة بها عندى وهي قراءة من قرأ كيف نشرها بفتح النون وبالراء المشدودة عن قراءة المسلمين وخروجها عن الصحيح الفصح من كلام العرب في القول في تأويل قوله (ثم نكسوها لحما) يعنى تعالى ذكره بذلك ثم نكسوها أى العظام لحما والهاء التي في قوله ثم نكسوها لحما من ذكر العظام ومعنى نكسوها نلبسها ونوارى بها بها كما وارى جسد الانسان كسوة التي يلبسها وكذلك فعل العرب تجعل كل شيء غطى شيئا وواراه لباسا وكسوة ومنه قول النابغة الجعدي

فالحمد لله اذ لم يأتني أجلي حتى اكتسيت من الاسلام سربالا

لجعل الاسلام اذ غطى الذي كان عليه فواواه وأذهبه كسوة له وسربالا في القول في تأويل قوله (فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شيء قدير) يعنى تعالى ذكره بقوله فلما تبين له فلما اتضح له عيانا ما كان مستنكرا من قدرة الله وعظمته عنده قبل عيانه ذلك قال اعلم الآن بعد المعاينة والاتصاح به والبيان أن الله على كل شيء قدير ثم اختلفت القراءة في قراءة قوله قال اعلم أن الله فقراء بعضهم قال اعلم على معنى الأمر بوصول الالف من اعلم وحزم الميم منها وهي قراءة عامة قراء أهل الكوفة ويذكرون أنها في قراءة عبد الله قيل اعلم على وجه الأمر من الله الذي أحى بعد مماته فأمر بالنظر الى ما يحييه الله بعد مماته وكذلك روى عن ابن عباس **حدثني** أحمد بن يوسف الثعلبي قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنى حجاج عن هرون قال هي في قراءة عبد الله قيل اعلم أن الله على وجه الأمر **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه أحسبه شك أبو جعفر الطبري سمعت ابن عباس يقرأ فلما تبين له قال اعلم قال انما قيل ذلك **حدثت** عن عمليته قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذكر لنا والله أعلم أنه قيل له انظر فجعل ينظر الى العظام كيف يتواصل بعضها الى بعض وذلك بعينه فقيل اعلم أن الله على كل شيء قدير فعلى هذا القول تأويل ذلك فلما تبين له ماتين من أمر الله وقدرته قال الله له اعلم الآن أن الله على كل شيء قدير ولو صرف متأول قوله قال اعلم وقد قرأه على وجه الأمر الى أنه من قبل الخبر عنه بما اقتضت في هذه الآية من قصته كان وجهها محييا وكان ذلك كما يقول

(١) قوله فان احياء العظام الخ هذا في الحقيقة جواب الرد على الطان وان كان تركيب العبارة غير مألف يحتاج الى عناية تأمل

وكانت الاشجار مثمرة فتناول منها التين والعنب وشرب من عصير العنب ونام فأما ناته الله في منامه مائة عام وهو شاب ثم أعي عنه في موته أبصار الانس والطير والسباع ثم أحياء بعد المائة ونودي من السماء يا عزيز كم لبنت قال لبنت يوما أو بعض يوم قال بل لبنت مائة عام فانظر الى طعامك من التين والعنب وشربك من العصير لم يتغير فنظر فاذا التين والعنب كما شاهد ثم قال وانظر الى حمارك فانظر فاذا عظام بعض

تلوح وقد تفرقت أوصاله فسمع صوتاً أيتها العظام البالية اني جاعل فيك روحاً فانضم أجزاء العظام ببعضها الى بعض ثم التصق كل عضو بما يليق به الضلع الى الضلع والذراع الى مكانه ثم جاء الرأس الى مكانه ثم العصب ثم العروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم (٣٢) ينطق نحر عزيز ساجدا فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير ثم انه دخل بيت

المقدس فقال القوم حدثنا آباؤنا أني عزيز بن شرجيا مات ببابل وقد كان يختص بقتل بيت المقدس أربعين ألفاً من قراء التوراة وكان فيهم عزير والقوم ما عرفوا أنه يقرأ التوراة فلما أتاهم بعد مائة عام جدد لهم التوراة وأملأها عايم عن ظهر قلبه لم يخرم منها حرفاً وكانت التوراة قد دفنت في موضع فأخرجت وعورضت بمائة مائة في اختلاف في حرف فعند ذلك قالوا عزيز ابن الله وعن وهب وقتادة وعكرمة والربيع أن القرية ايليا وهو بيت المقدس وقال ابن زيد بن القرية التي خرجت منها الألف حذر الموت ومعنى قوله حاوية على عروشها ساقطة على ستوفها من خوى النجم اذا سقطت والعروش الابنية والسقوف من الخشب كان حيطانها قائمة وقد تهدمت ستوفها ثم انقضت الحيطان من قواعدهما فتساقطت على السقوف المهتمة وهذا من أحسن ما يوصف به خراب المنازل ويحتمل أن يكون من خوى المنزل اذا خلعت أهله وخوى بطن الحامل وعلى معنى عن أي حاوية عن عروشها ويجوز أن يراد ان القرية حاوية مع بناء عروشها وسلامتها قال في الكشاف ويجوز أن يكون على عروشها خبراً بعد خبر كأنه قيل هي خالية وهي على عروشها أي هي قاعة مظلة على عروشها على معنى ان السقوف سقطت الى الارض فصارت في قرار الحيطان وبقت الحيطان بجبالها فهي مشرفة على السقوف

القاتل أعلم أن قد كان كذا وكذا على وجه الأمر منه لغيره وهو يعني به نفسه * وقرأ ذلك آخرون قال أعلم على وجه الخبر عن نفسه للتكلم به من ألف أعلم وقطعها ورفع الميم معنى فلما تبين له ما تبين من قدرة الله وعظيم سلطانه بعانيته ما عانسه قال أليس ذلك أعلم الآن أنا أن الله على كل شيء قدير وبذلك قرأ عامة أهل المدينة وبعض قراء أهل العراق وبذلك من التأويل تأوله جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حماد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن هب بن منبه قال لما عاين من قدرة الله ما عاين قال أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال يعني نبي الله عليه السلام يعني انشأ العظام فقال أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قال عزيز عند ذلك يعني عند معانيته احياء الله جواره أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير بن الضحاك قال جعل ينظر الى كل شيء منه يوصل بعضه الى بعض فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد نحوه * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ أعلم يوصل الالف وحزم الميم على وجه الأمر من الله تعالى ذكره الذي قد أحياء بعد مماته بالأمر بأن يعلم أن الله الذي أراه بعينه ما أراه من عظيم قدرته وسلطانه من احيائه اياه وجواره بعد موت مائة عام وبلائه حتى عادا كهنتهما يوم قبض أرواحهما وحفظ عليه طعامه وشرباً مائة عام حتى رده عليه كهنته يوم وضعه غير متغير على كل شيء قادر كذلك وانما اخبرنا قراء ذلك كذلك وحكمنا بالصواب دون غيره لان ما قبله من الكلام أمر من الله تعالى ذكره قولاً الذي أحياء الله بعد مماته وخطاباً به وذلك قوله فانظر الى طعامك وشرابك ثم يتسنة وانظر الى جوارك وانظر الى العظام كيف ننشرها فلما تبين ذلك له جواباً عن مسئلته ربه أني يحيي هذه الله بعد موتها قال الله أعلم أن الله الذي فعل هذه الأشياء على غير ذلك من الأشياء قدير كقدرته على ما رأيت وأمثاله كما قال تعالى ذكره خليله ابراهيم صلى الله عليه وسلم بعد أن أجابه عن مسئلته اياه في قوله رب أرني كيف تحيي الموتى وأعلم ان الله عزير حكيم فأمر ابراهيم بأن يعلم بعد أن أراه كيفية احيائه الموتى أنه عزير حكيم وكذلك أمر الذي سأل فقال أني يحيي هذه الله بعد موتها بعد أن أراه كيفية احيائه اياه أن يعلم أن الله على كل شيء قدير (٣٣) القول في تأويل قوله (واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن اطمئن قلبي) يعني تعالى ذكره بذلك ألم تر أن قال ابراهيم رب أرني وانما صلح أن يعطف بقوله واذا قال ابراهيم على قوله أو كالذي مر على قرية وقوله ألم تر اني الذي حاج ابراهيم في ربه لأن قوله ألم تر ليس معناه ألم تر بعينيك وانما معناه ألم تر بقلبك فعنه ألم تعلم فذكره وان كان لفظه لفظ الرؤية فيعطف عليه احياءنا بما وافق لفظه من الكلام واحياءنا بما وافق معناه واختلف أهل التأويل في سبب مسألة ابراهيم ربه أن يريه كيف يحيي الموتى فقال بعضهم كانت مسئلة ذلك ربه أنه رأى دابة قد تقسمتها السباع والطير فسأل ربه أن يريه كيفية احيائه اياه ما مع خبراً لحومها في بطون طير الهواء وسباع الارض ليري ذلك عياناً فيزداد يقيناً برويته ذلك عياناً الى علمه به خبراً فأراه الله ذلك مثلاً بما أخبر أنه أمر به ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن

زريع مع بناء عروشها وسلامتها قال في الكشاف ويجوز أن يكون على عروشها خبراً بعد خبر كأنه قيل هي خالية وهي على عروشها أي هي قاعة مظلة على عروشها على معنى ان السقوف سقطت الى الارض فصارت في قرار الحيطان وبقت الحيطان بجبالها فهي مشرفة على السقوف

الساقطة ويجوز أن يراد أن القرية خاوية مع كون أشجارها معروشة وكان النجم من ذلك أكثر لأن الغالب من القرية الخالية أن يبطل ما فيها من عروش الغواكه (فأما أنه مائة عام) لأن الأحياء بعد مدة طويلة أغرب فيكون أدخل في كونه آية (ثم بعثه) أي أحياء كما كان أولاً عاقلاً فهما مستعدا للنظر والاستدلال في المعارف الإلهية ولوقال أحياء لم تحصل (٣٣) هذه الفوائد (قال كم لبنت) أي كم

مدة خذف المميز والحكمة في السؤال هو التنبيه على حدوث ما حدث من الخوارق والأفان المعلوم أن الميت لا يمكنه بعد أن صار حياً أن يعلم أن مدة موته طويلة أو قصيرة (قال) بناء على الظن لا بطريق الكذب (لبنت يوماً) روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غروب الشمس فقال قبل النظر إلى الشمس يوماً ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم والظاهر أنه علم أن ذلك المثلث كان بسبب الموت بأمارات شاهدها في نفسه وفي جواره (لم يتسنه) لم يتغير وأصله من السنة أي لم يأت عليه السنين لأن عمر السنين إذا لم يتغير فكانت الم تات عليه وعلى هذا فالهاء اما السكت بناء على أن أصل سنة سنة بدليل سنوات في الجمع وسنة في التحقير وقولهم سائت الرجل مسائتاً إذا عامله سنة واما أصلية على أن نقصان سنة هو الهاء بدليل سنه في التصغير وقولهم أجزت الدار مسائتة وقيل أصله لم يتسن امامن السن

زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى ذكر لنا أن خليل الله ابراهيم صلى الله عليه وسلم أتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ثم أتت عن الحسن قال سمعت أبا عبد الله قال أخبرنا عبيد قال سمعت النخلك يقول في قوله رب أرني كيف تحيي الموتى قال مر ابراهيم على دابة ميت قد بلى وتفسهته الرياح والسباع فتعالم ينظر فقال سبحان الله كيف يحيي الله هذا وقد علم أن الله قادر على ذلك فذلك قوله رب أرني كيف تحيي الموتى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جرير بلغني أن ابراهيم ينسأه ويسير على الطريق إذا هو بجيفة حمار عليها السباع والطير قد تزعرت لحمها وبقي عظامها فلما ذهبت السباع وطارت الطير على الجبال والآكام فوقف وتعجب ثم قال رب قد علمت لتجمعها من بطون هذه السباع والطير رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليس أخبركم ما عينة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد مر ابراهيم بحوت نسيغه في البر ونسيغه في البحر فما كان منه في البحر فدواب البحر كما وما كان منه في البر فالسباع ودواب البر كما فقال له الخبيث يا ابراهيم متى يجمع الله هذه من بطون هؤلاء فقال يا رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي * وقال آخرون بل كان سبب مسألته به ذلك المناظرة والمحااجة التي جرت بينه وبين غرود في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جهم قال ثنا سلمة قال ثني شمس بن ميمون قال لما جرى بين ابراهيم وبين قومه ما جرى مما قصه الله في سورة الأنبياء قال غرود فيما يذكر من ابراهيم أرايت الهك هذا الذي تعبدون وتدعو إلى عبادة وتؤمنون من قدرته التي تعظمه بها على غيره ما هو وقال له ابراهيم ربني الذي يحيي ويميت قال غرود أنا أحيي وأميت فقال له ابراهيم كيف تحيي وتميت ثم ذكر ما قص الله من محتاجه إياه قال فقال ابراهيم عند ذلك رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي من غير شك في الله تعالى ذكره ولا في قدرته ولكنه أحب أن يعلم ذلك وتأنيق اليه قلبه فقال ليطمئن قلبي أي ما تأنيق اليه إذا هو علمه وهذه الأقوال أن أعني الأول وهذا الآخر متقاربا المعنى في أن مسألة ابراهيم ربه أن يريه كيف يحيي الموتى كانت ليرى عياناً ما كان عنده من علم ذلك خبراً * وقال آخرون بل كانت مسألة ذلك ربه عند البشارة التي أتته من الله بأنه اتخذ خليلاً فقال ربه أن يريه عاجلاً من العلامة على ذلك ليطمئن قلبه بأنه قد اصطفاه لنفسه خليلاً ويكون ذلك لما عنده من اليقين مؤيداً ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي قال لما اتخذ الله ابراهيم خليلاً سأل ملك الموت ربه أن يأذن له أن يبشر ابراهيم بذلك فأذن له فأتى ابراهيم وليس في البيت فدخل دارة وكان ابراهيم أغبر الناس أن خرج أغلق الباب فلما جاء وجد في دارة رجلاً فثار إليه لما أخذه قال من أذن لك أن تدخل داري قال ملك الموت أذن لي رب هذه الدار قال ابراهيم صدقت وعرفي أنه ملك الموت قال من أنت قال أنا ملك الموت جئتكم أبشركم بأن الله قد اتخذك خليلاً فحمد الله وقال يا ملك الموت أرني الصورة التي تقبض فيها أنفاس الكفار قال يا ابراهيم لا تطيق ذلك قال بلى قال فأعرض فأعرض ابراهيم ثم نظر إليه فإذا هو برجل أسود تنال رأسه السماء يخرج من فيه لهب النار ليس من شعرة في جسده الا في صورة رجل أسود يخرج من فيه ومسامعه لهب النار فغشى على ابراهيم ثم أفاق وقد تحول ملك الموت في الصورة الأولى فقال يا ملك الموت لم يلق

(٥ - (ابن جرير) - ثالث)

أيضاً بناء على ما نزل الواحد من أن أصل سنة يجوز أن يكون سنة بدليل سنينة في تحقيرها وإن كان قليلاً وعلى التقديرين أبدت النون الأخيرة ياء مثل نقضي البازي في نقص ثم حذفت الياء للجرم وزيدت هاء السكت في الوقف وعن أبي علي الفارسي أن السن هو الصب

فقله لم يتسن أى الشراب بقى بحاله لم ينصب فعلى هذا يكون قوله لم يتسنه عائدا الى الشراب وحده ويوافقه قراءة ابن مسعود فانظر الى طعامك وهذا شرابك لم يتسن وأما على سائر الأقوال فيكون عدم التغير صالحا لان يعود الى الطعام والى الشراب جميعا فان قيل انه تعالى لما قال بل لبنت مائة عام كان من حقه أن (٣٤) يذكر عقبيه ما يدل على ذلك ولكن قوله فانظر يدل ظاهرا على ما قاله من

أنه لبنت يوما أو بعض يوم فالجواب أن الشبهة كلها كانت أقوى كان الاشتقاق الى الدليل الكاشف عنها أشد ولهذا قيل (وانظر الى حمارك) فراء عظاما نخرة فعظم نجبه حيث رأى ما يسرع اليه التغير وهو الطعام والشراب باقيا وما يمكن أن يبقى زمانا طويلا وهو الحمار غير باق فعرف طول مدة لبته بان شاهد عظام حماره رميا وهذا بالحقيقة لا يدل بذاته لان القادر على احياء الحيوان قادر على اماتته وجعل عظامه نخرة في الحال ولكن انقلاب عظام الحمار الى حالة الحياة كانت معجزة دالة على صدق ما سمع من قوله بل لبنت مائة عام (ولجعلك آية) قال الضحاک معناه أنه جعله دليلا على صحة البعث وقال غيره كان آية (لنناس) لان الله تعالى بعثه شابا أسود الرأس وبنو بنيه شيوخ بيض اللحي والمفارق وقيل انه كأن يقرأ التوراة عن ظهر قلبه فذلك كونه آية وقيل ان حماره لم يمت والمراد وانظر الى حمارك سالما في مكانه كما ربطته وذلك

الكافر عند الموت من البلاء والحزن الا صورته لكفاه فأرني كيف تقبض أنفاس المؤمنين قال فأعرض فأعرض ابراهيم ثم التفت فإذا هو برجل شاب أحسن الناس وجهها وأطيبه ريحا في ثياب بيض فقال يا ملك الموت لو لم يكن للمؤمن عند ربه من قرة العين والكرامة الا صورته لكفاه فأنطق ملك الموت وقام ابراهيم يدعو ربه يقول رب أرني كيف تحيي الموتى حتى أعلم أني خليلك قال أولم تؤمن بأني خليلك يقول تصدق قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فخلولتك حدثنا أحمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير ولكن ليطمئن قلبي قال بالخلة * وقال آخرون قال ذلك لربه لأنه شك في قدرة الله على احياء الموتى ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب في قوله ولكن ليطمئن قلبي قال قال ابن عباس ما في القرآن آية أرجى عندي منها حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت زيدا بن علي يحدث عن رجل عن سعيد بن المسيب قال اتعد عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو أن يجتمعا قال ونحن يومئذ شبيهة فقال أحدهما لصاحبه أي آية في كتاب الله أرجى لهذه الأمة فقال عبد الله بن عباس آية فماتوا على أنفسهم حتى ختم آية فقال ابن عباس (١) أما ان كنت تقول انها وان أرجى منها لهذه الأمة قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال سألت عطاء بن أبي رباح عن قوله واذا قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال دخل قلب ابراهيم بعض ما يدخل قلوب الناس فقال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى قال فخذ أربع مائة من الطير ليريه حدثني زكريا بن يحيى بن أبان المصري قال ثنا سعيد بن تليد قال ثنا عبد الرحمن بن القاسم قال ثنى بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من ابراهيم قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحوه * وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية ما صح به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قاله وهو قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن وأن تكون مسأله ربه ما سأله أن يريه من احياء الموتى لعارض من الشيطان عرض في قلبه كالذي ذكرنا عن ابن زيد أنفاس أن ابراهيم لما رأى الموت الذي بعثه في البر وبعثه في البحر قد تعاودا ودوا البر ودواب البحر وطير الهواء ألقى الشيطان في نفسه فقال متى يجمع الله هذان بطون هؤلاء فسأل ابراهيم حينئذ ربه أن يريه كيف يحيي الموتى ليعاين ذلك عيانا فلا يقدر بعد ذلك الشيطان أن يلقى في قلبه مثل الذي ألقى فيه عند رؤيته ما رأى من ذلك فقال له ربه أولم تؤمن يقول أولم تصدق يا ابراهيم بأني على ذلك قادر قال بلى يا رب ولكن سألتك أن تريني ذلك ليطمئن قلبي فلا يقدر الشيطان أن يلقى في قلبه مثل الذي فعل عند رؤيته هذا الموت حدثني بذلك يونس قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد ومعنى قوله ليطمئن قلبي ليسكن ويهدأ باليقين الذي يستيقنه وهذا التأويل الذي قلناه في ذلك هو تأويل الذين وجهوا معنى قوله ليطمئن قلبي الى أنه لا يزداد ايمانا أو الى أنه (١) الذي في الدر المنثور فقال ابن عباس لكن أنا أقول قول الله لا ابراهيم أولم تؤمن الخ تأمل

من أعظم الآيات أن يعيشت مائة عام من غير علف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرابه من التغير وأما فائدة الواو في قوله ولجعلك آية للناس فقد قال الفراء انما دخلت لتبين فعل بعدها مضمرا لانه لو قال وانظر الى حمارك لتجعلك آية كان النظر الى الحمار شرطاً وجعله آية جزاء وهذا المعنى غير مطلوب من هذا الكلام بل المعنى ولتجعلك آية فعلنا ما فعلنا من الامانة والاحياء ومثله في القرآن كثير

وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست. وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين (وانظر الى العظام كيف ننشرها) بالراء المهملة أى كيف ننشرها وقرئ كيف ننشرها من نشر الله الموقى بمعنى أنشرهم ويحتمل أن يكون من النشر ضد الطي فان الحياة تكون بالانيساط وقد وصف الله العظام بالاحياء في قوله من يحيى العظام وهى رميم (٣٥) قل يحيى الذى أنشأها أول مرة ومن

قرأ بالراء فعناء فنحسرها ونرفع بعضها الى بعض للتركيب والنشر ما ارتفع من الارض ومنه نشوز المرأة لانها ترتفع عن حد رضا الزوج وكيف في وضع الحال من العظام والعامل فيه ننشرها لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ثم أكثر المفسرين على أن المراد بالعظام عظام حمارة وان اللام فيه بدل من الكناية وعن قتادة والربيع وان زيدا أن العظام عظام هذا الرجل نفسه قالوا انه تعالى أحيا رأسه وعينه وكانت بقية بدنه عظما نخرة وكان ينظر الى أجره عظام نفسه فراها تجتمع وينضم البعض الى البعض وكان يرى حمارة واقفا كما ربطه وزيف بان قوله لبث يوما أو بعض يوم انما يلقى بمن لا يرى نفسه أثر التغيير لا عن شاهد أجزاء بدنه متفرقة وعظامه مرمية وأيضا قوله ثم بعنه بدل على ان المبعوث هو تلك الجملة التى أماتها وقيل هى عظام الموقى الذين يعجب من احياهم وفاعل تبين مضمر تقديره (فلما تبين له) أن الله على كل شئ قدير (قال أعلم أن الله على كل شئ قدير) حذف الأول لدلالة

ليوفى ذكر من قال ذلك ليوفى أوليزداد يقينا أو عيانا حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو نعيم عن سفيان عن قيس بن مسلم عن سعيد بن جبيرة ليطن قلبى قال ليوفى حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان وحدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة ليطن قلبى قال ليزداد يقيني حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويرى عن النخلة ولكن ليطن قلبى يقول ليزداد يقينا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولكن ليطن قلبى قال وأراد نبى الله ابراهيم ليزداد يقينا الى يقينه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال معمر وقال قتادة ليزداد يقينا حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ولكن ليطن قلبى قال أراد ابراهيم أن يزداد يقينا حدثني المشي قال ثنا محمد بن كثير البصرى قال ثنا اسرائيل قال ثنا أبو الهيثم عن سعيد بن جبيرة ليطن قلبى قال ليزداد يقيني حدثني المشي قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة ولكن ليطن قلبى قال ليزداد يقينا حدثنا صالح بن مسمار قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا خلف بن خليفة قال ثنا لث بن أبي سليم عن مجاهد وابراهيم في قوله ليطن قلبى قال لأزداد عيانا مع ايمانى حدثنا صالح قال ثنا زيد قال أخبرنا يزيد عن عبد الله العامرى قال ثنا ليث عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة في قول الله ليطن قلبى قال لأزداد عيانا مع ايمانى وقد ذكرنا فيما مضى قول من قال معنى قوله ليطن قلبى بأنى خليلك * وقال آخر من معنى قوله ليطن قلبى لأعلم أنك تحببني اذا دعوتك وتعطيني اذا سألتك * وأما تأويل قوله قال أولم تؤمن فانه أولم تصدق كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وحدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن سعيد بن جبيرة قوله أولم تؤمن قال أولم تؤمن بأنى خليلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم تؤمن قال أولم تؤمن في القول في تأويل قوله (قال فخذ أربعة من الطير) يعنى تعالى ذكره بذلك قال الله فخذ أربعة من الطير فذكر أن الأربعة من الطير الديك والطاوس والغراب والحمام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم أن أهل الكتاب الأول يدركون أنه أخذ طاوسا وديكا وغرابا وحماما حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الأربعة من الطير الديك والطاوس والغراب والحمام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال فخذ أربعة من الطير قال ابن جريج زعموا أنه ديك وغراب وطاوس وحمامة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال فخذ أربعة من الطير قال فأخذ طاوسا وحماما وغرابا وديكا مخالفة أحناشها وألوانها في القول في تأويل قوله (فصهرن اليك) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ أنه عامة فقرأ أهل المدينة والحجاز والبصرة فصهرن اليك بضم الصاد من قول القائل صرت هذا الامر اذا ملت اليه أصور صوراً ويقال اني اليك لأصور أى مشتاق مائل ومنه قول الشاعر

الله يعلم أنا في تلفتنا * يوم الفراق الى أحبابنا صور

الثاني عليه كافي قوله ضرب بنى وضرب بزيادة والتقدير فلما تبين له ما أشكل عليه من أمر الامامة والاحياء قال أعلم وتأويله انى قد علمت مشاهدة ما كنت أعلمه قبل ذلك استدلالا ومن قرأ أعلم على لفظ الامر فعناه أنه عند التبين أمر نفسه بذلك وألله تعالى أمر بذلك كما في آخر قصة ابراهيم وأعلم أن الله عزيز حكيم قال القاضى القراء الأولى أولى لان الامر بالشئ انما يحسن عند عدم المأمور به وههنا العلم

حاصل بدليل قوله فلما تبين له فلا يحسن الامر بتحصيل العلم بعد ذلك أما الاخبار عن انه حصل فجازر قلت ليس هذا من باب الامر بتحصيل الحاصل وانما الامر فيه عائد الى شيء آخر غير حاصل وهو عدم التعجب من ايجاد سائر المكنات البعيدة فان من قدر على ايجاد امر مستبعد الحصول كان قادرا على نظائره من الغرائب (٣٦) والمجائب لاحتمالها ولها ذوردت القضية كلية نعم لو قيل اعلم ان الله قادر

على احياء الموتى لأشبهه
أن يكون أمرا بتحصيل
الحاصل على أن ذلك أيضا
ممنوع فان الامر حينئذ
يعود الى شيء آخر غير
حاصل هو عدم الشك فيما
يستأنف من الزمان أي
لتكن هذه الآية على ذكر
منك كيلا يعترض لك شك
فيما بعد وذلك كقولك
للتحرل تحرك أي واطب
على الحركة ولا تفتري وايت
شعري كيف يطعن بعض
العلماء في بعض القراآت
السبع مع ثبوت التواتر
وكونها كلها كلام الحكميم
العليم تقديس وتعالى والقصة
الثالثة قوله عم طوله
(واذا قال ابراهيم) التقدير
واذا ذكر وقت قول ابراهيم
وقيل معطوف على قوله
الى الذي أي ألم تر الى وقت
قول ابراهيم وههنا دققة
وهي أنه لم يسم عزيرا في
قصته بل قال أو كاذبي مرت
على قرية وههنا سمي
ابراهيم لان عزير لم يحفظ
الادب بل قال ابتداء أني
يحيى هذه الله بعد موتها
وابراهيم أننى على الله أولا
بقوله رب أرني وأيضا ان
عزيرا استبعد الاحياء
فأرى ذلك في نفسه و ابراهيم

وهو جمع أصور وصوراء وصور مثل أسود وسوداء وسود ومنه قول الطرماح
عنائف الأذبال أو أن يصورها * هوى والهوى للعاشقين صروع
يعنى بقوله أو أن يصورها هوى عيلاها فعنى قوله فصرهن اليك اضمهمن اليك وجههن نحوك كما يقال
صروجهن الى أي أقبل به الى ومن وجه قوله فصرهن اليك الى هذا التأويل كان في الكلام عنده
متروك قدر ترك ذكره استغناء بدلالة الظاهر عليه ويكون معناه حينئذ عنده قال فخذ أربعة من الطير
فصرهن اليك ثم قطعهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا وقد يتخيل أن يكون معنى ذلك اذا قرئ
كذلك بضم الصاد قطعهن كما قال توبة بن الجير
فلما جذبت الحبل أطت نسوعه * بأطراف عيدان شديد أسورها
فأدنت لي الاسباب حتى بلغت * بنهضي وقد كاد ارتقاني يصورها
يعنى يقطعها واذا كان ذلك تأويل قوله فصرهن اليك كان في الكلام تقديم وتأخير ويكون معناه
فخذ أربعة من الطير اليك فصرهن ويكون اليك من صلة خذ وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة
فصرهن اليك بالكسر يعنى قطعهن وقد زعم جماعة من نحوي الكوفة أنهم لا يعرفون فصرهن
ولا فصرهن يعنى قطعهن في كلام العرب وانهم لا يعرفون كسر الصاد وضمها في ذلك الا يعنى واحد
وانهما جميعا الغتان يعنى الامالة وان كسر الصاد منها الغة في هذيل وسليم وأنشدوا البعض بنى سليم
وفرع يصير الجيد وحف كأنه * على الليث فتوان الكروم الدوالح
يعنى بقوله يصير عيلا وأن أهل هذه اللغة يقولون صاروه وهو يصيره صيرا وصر وجهه الى أي ألم له كما
تقول صره وزعم بعض نحوي الكوفة أنه لا يعرف بقوله فصرهن ولا لقراءة من قرأ فصرهن بضم الصاد
وكسرها وجهها في التقطيع الآن يكون فصرهن اليك في قراءة من قرأه بكسر الصاد من المقلوب وذلك
أن تكون لام فعله جعلت مكان عينه وعينه مكان لامه فيكون من صرى يصرى صريا فان العرب تقول
بات يصرى في حوضه اذا استقى ثم قطع واستقى ومن ذلك قول الشاعر
صرت نظرة لو صادفت جوردارع * غدا والعواصي من دم الجوف تنعر
صرت قطعت نظرة ومنه قول الآخر
يقولون ان الشام يقتل أهله * فمن لي اذا لم يخلو
تعرب أبائي فهلا صراهم * من الموت أن لم ينهبوا وجدودى
يعنى قطعهن ثم نقلت ياؤها الى هي لام الفعل فجعلت عينها للفعول وحولت عينها فجعلت لامها ففعل صار
يصير كما قيل عني يعنى عثا ثم حولت لامها فجعلت عينها ففعل عاث يعث فأما نحو البصرة فانهم قالوا
فصرهن اليك سواء معناه اذا قرئ بالضم من الصاد بالكسر في أنه معنى به في هذا الموضع التقطيع قالوا
وهما الغتان احدهما صار يصور والآخرى صار يصير واستشهدوا على ذلك بيت توبة بن الجير الذى
ذكرنا قبل وبيت المعلى بن حماد العبدى
وجاءت خلعة دهن صفيا * يصور عنوقها أحوى زنيم

التمس ودعا بقوله أرني فأرى ذلك في غيره ومعنى أرني بصري وذكرنا في سبب سؤال ابراهيم وجوها الاول
قال الحسن والنخاع وقتاده وعطاء بن جريح انه رأى جيفة مطروحة على شط النهر فاذم البحر أكل منها دواب البحر واذا جزر البحر
حات السباع فاذا أكل السباع جاءت الطيور فأكلت وطارت فقال ابراهيم رب أرني كيف تجمع أجزاء هذا الحيوان من بطون

السباع والطيور ودواب البحر فقيل أولم تؤمن قال بلى ولكن المطلوب بالسؤال أن يصير العلم الاستدلال ضروريا الثاني قال محمد بن اسمعيل والقاضي أنه في مناظرته مع غرود لما قال رب الذي يحيي ويميت قال الكافر أنا أحيي وأميت فأطلق محبوسا وقتل آخر فقال إبراهيم ليس هذا بأحياء وأما أنه عند ذلك قال (رب أرى كيف يحيي الموتى) لتكشف (٣٧) هذه المسئلة عند غرود وأتباعه ويزول الإنكار

عن قلوبهم وروى أن غرود قال له قل ربك يحيي والميت قتلته فسأل الله ذلك وقوله ليطمئن قلبي أي بخباتي من القتل أوليطمئن قلبي بقوة حجتى وبرهانى وأن عدولى الى غيرها كان بسبب جهل المستمع الثالث عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والسدي أن الله تعالى أوحى اليه أني اتخذ نبيا خلويا فاستعظم ذلك إبراهيم عليه السلام وقال الهى ما علامته ذلك فقال علامته أنه يحيي الميت بدعائه فلما عظم مقام إبراهيم عليه السلام فى درجات العبودية وأداء الرسالة خطر به الله أنى اعلى أكون ذلك الخليل فسأل الله أحياء الموتى فقال الله أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي على أني خلد لك الرابع لا يبعد أن يقال أنه لما جاء الملك الى إبراهيم وأخبره بأن الله بعثك رسولا الى الخلق طلب المعجزة ليطمئن قلبه على أن الآتى ملك كريم لاشيطان رجيم الخامس لعنه طالع فى الصف المتزلة عليه ان الله تعالى يحيى الموتى بدماء عيسى

يعنى يفرق عنوقها ويقطعها ويبيت خنساء * لظلت الشم منها وهى تنصار * يعنى بالشم الجبال أنها تنصدع وتتفرق ويبيت أبى ذؤيب

(١) فأنصرن من فزع وسدف وجهه * غبر ضوار وافيان وأجعد

قالوا فلقول القائل صرت الشئ معنيان أملتة وقطعته وحكوا سماعا صرنا به الحكم فصلنا به الحكم وهذا القول الذى ذكرناه عن البصريين من أن معنى الضم فى الصاد من قوله فصرهن اليك والكسر سواء يعنى واحد وأنها لغتان معناه ما فى هذا الموضع فقطعهن وأن معنى اليك تقدما قبل فصرهن من أجل أنها صلة قوله فخذنا أولى بالصواب من قول الذين حكينا قولهم من نحوي الكوفيين الذين أنكروا أن يكون التقطيع فى ذلك وجهه مفهوما الأعلى معنى القلب الذى ذكرت لاجتماع جميع أهل التأويل على أن معنى قوله فصرهن غير خارج من أحد معنيين أما قطعهن وأما ضمهن اليك بالكسر قرئ ذلك أو بالضم فى اجتماع جميعهم على ذلك على غير مراعاة منهم كسر الصاد وضمها ولا تفريق منهم بين معنى القراءتين أعنى الكسر والضم وأوضح الدليل على صحة قول القائلين من نحوي أهل البصرة فى ذلك ما حكينا عنهم من القول وخطا قول نحوي الكوفيين لأنهم لو كانوا انما تأولوا قوله فصرهن بمعنى فقطعهن على أن أصل الكلام فاصرهن ثم قلبت فقيل فصرهن بكسر الصاد لتحول باء فاصرهن مكان رائد وانتقال رائد مكان يائه لكان لا شك مع معرفتهم بلغتهم وعلمهم بقطعهم قد فصلوا بين معنى ذلك إذا قرئ بكسر صاده وبينه إذا قرئ بضمها إذا كان غير جائز لمن قلب فاصرهن الى فصرهن ان يقرأ فصرهن بضم الصاد وهم مع اختلاف قراءتهم ذلك قد تأولوه تأويلا واحدا على أحد الوجهين اللذين ذكرنا فى ذلك أوضح الدليل على خطأ قول من قال ان ذلك إذا قرئ بكسر الصاد بدأ ويل التقطيع مقول من صرى يصرى الى صصار يصير وجهه من زعم أن قول القائل صار يصور وصار يصير غير معروف فى كلام العرب يعنى قطع * ذكر من حضرنا قوله فى تأويل قول الله تعالى ذكره فصرهن أنه يعنى فقطعهن حدثنا سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فصرهن قال هو ببطية فشققهن حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي حرة عن ابن عباس أنه قال فى هذه الآية فخذنا ربقة من الطير فصرهن اليك قال انما هو مثل قال قطعهن ثم اجعلهن فى أرباع الدنيا رباعهن ورباعهن ثم ادعهن بأثنيك سعييا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فصرهن قال قطعهن حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك فى قوله فصرهن اليك يقول قطعهن حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن أبي مالك مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عمار عن أشعث عن جعفر عن سعيد فصرهن قال قال جناح ذه عند رأس ذه ورأس ذه عند جناح ذه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال

(١) قوله فأنصرن من فزع الخ كذا فى الأصول وفيه الشاهد الآن الذى فى الديوان وفى غير موضع من كتب اللغة فأنصاع الخ وعليه لا شاهد فيه والبيت فى وصف نور وحشى طرته ثلاثة من كلاب الصيد موصوفة بأنها غبر الخ كتبه مصححه

لمب ذلك ليطمئن قلبه انه ليس أقل منزلة عند الله من عيسى وانه من أولاده * السادس أمر بذي الولد فسارع الى ذلك فقال الهى أمرتني أجعل ذاروح بلاروح فامتلت فشرفتني بأن تجعل بدعى فاقد الروح ذاروح * السابع أراد أن يخصه الله بهذا التشرىف في بيان جميع الخلائق يشاهدون الحشر فى الآخرة * الثامن لعل إبراهيم لم يقصد أحياء الموتى بل قصد سماع الكلام بلا واسطة وأما

ان ابراهيم عليه السلام كان شاكفا المعاد فلا ينبغي أن يعتقده من كفر النبي المعصوم فهو بالكفر أولى وكيف يظن ذلك بابراهيم عليه السلام وقوله بلى اعتراف بالايمان وقوله ليطمئن قلبي كلام عارف طالب لمزيد اليقين والشك في قدرة الله يوجب الشك في نبوة نفسه والذي جاء في الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم (٣٨) نحن أحق بالشك من ابراهيم فذلك انه لما نزلت هذه الآية قال بعض من سمعها

شك ابراهيم ولم يشك نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تواضعا منه وتقديرا لابراهيم على نفسه نحن أحق بالشك منه والمعنى اننا لم نشك ونحن دونه فكيف يشك هو والاستفهام في قوله أولم تؤمن للتقرير كقوله

* ألستم خير من ركب المطايا. وأيضا المقصود من هذا السؤال أن يحجب عما أجاب به ليعلم السامعون انه صلى الله عليه وسلم كان مؤمنا بذلك عارفا به وأن المقصود من هذا السؤال شيء آخر واللام في قوله ليطمئن تتعلق بحذف أي ولكن سألت ابراهيم قلبي سكونا وطمأنينة بضامة علم الضرورة علم الاستدلال وقد تعرض الخواطر للمستبدل بخلاف المعاني هذا اذا قلنا المطلوب حصول الطمأنينة في اعتقاد قدرة الله تعالى على الاحياء ما اذا قلنا ان الغرض شيء آخر فلا اشكال (فخذ أربع عشرة من الطير) عن ابن عباس هـن طائوس ونسر وغراب وديك وفي قول مجاهد وابن زيد حمامة بديل النسر (فصرهن اليك) بضم الصاد وكسرهما من صاره

حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم أبو عمرو عن عكرمة في قوله فصرهن اليك قال قال عكرمة بالنبطية قطعهن **حدثنا** أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن يحيى عن مجاهد فصرهن اليك قال قطعهن **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصرهن اليك (١) انتفهن بريشهن ولحومهن ثم خبط لحومهن بريشهن **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصرهن اليك قال انتفهن بريشهن ولحومهن ثم خبطا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة فصرهن اليك أمرني الله عليه السلام أن يأخذ أربع عشرة من الطير فيصنعهن ثم يخلط بين لحومهن وبريشهن ودمائهن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة في قوله فصرهن اليك قال فرقهن قال أمر أن يخلط الدماء بالدماء والريش بالريش ثم اجعل على كل جبار منهن جزأ **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت الخليل فصرهن اليك يقول فشققهن وهو بالنبطية صرى وهو التشقيق **حدثني** موسى قال **حدثنا** عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فصرهن اليك يقول قطعهن **حدثنا** عن حماد قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله فصرهن اليك يقول قطعهن ثم خبطا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فصرهن اليك أي قطعهن وهو الصور في كلام العرب ففخذنا ذكرنا من أقوال من روينا قوله في تأويل قوله فصرهن اليك انه يعني فقطعهن اليك دلالة واختصه على صحة ما قلنا في ذلك وفساد قول من خالفنا فيه وإذا كان ذلك كذلك فسواء قرأ القارئ ذلك بضم الصاد فصرهن اليك أو كسرها فصرهن أن كانت اللغتان معروفتين بمعنى واحد غير أن الامر وإن كان كذلك فإن أحسن ما لي أن أقرأه فصرهن اليك بضم الصاد لانها على اللغتين وأشهرهما وأكثرهما في أحياء العرب وعند نفر قليل من أهل التأويل أنها بمعنى أوثق ذكرنا ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فصرهن اليك صرهن أو وثقهن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله فصرهن اليك قال اضمهن اليك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فصرهن اليك قال اجعهن **حدثني** القول في تأويل قوله (ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ثم ادعهن يأتينك سعيًا) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ فقال بعضهم يعني بذلك على كل ربع من أرباع الدنيا جزء منهن ذكرنا ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي جزأ عن ابن عباس ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ قال اجعلهن في أرباع الدنيا ربعا ههنا وربعا ههنا وربعا ههنا وربعا ههنا ثم ادعهن يأتينك سعيًا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ قال لما أوثقهن بذيهم ثم جعل على كل جبل منهن جزأ **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أمرني الله أن يأخذ أربع عشرة من الطير فيصنعهن ثم يخلط بين لحومهن وبريشهن ودمائهن ثم يجزئهن على (١) الذي في الدر المنثور برواية البيهقي عن مجاهد انتف بريشهن ولحومهن وقرقهن ثم خبطا وهو المعنى المقصود هنا تأمل كتبه معجزة

يصوره ويصيره أي أملهن وضمهن اليك وقال الأخفش يعني وجههن اليك وفائدة أمره بضمها الى نفسه بعد أخذها أن يتأملها ويعرف أشكالها وهيئتها وأحلالها كيلا تلبس بعد الاحياء ولا يتوهم أنها غير تلك وفي الآ يتحذف كأنه قبل أملهن وقطعهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ وقيل معنى صرهن قطعهن فلا اضمار روى انه أمر بذيهم وانتف بريشها وأن يقطعها ويفرن

أجزاءها ويخلط ريشها ودمها ولحومها وان عسل رؤسها ثم أمر ان يجعل أجزاءها على الجبال التي بحضرتها وفي أرضه على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصيح بها تعالىن باذن الله فجعل كل جزء بطيرا الى الآخر حتى صارت جثثا ثم أقبلن فأنضممن الى رؤسهن كل جثة الى رأسها وأنكر أبو مسلم هذه القصة وقال ان ابراهيم عليه السلام لما طلب احياء

(٣٩)

الأمر عليه والمراد بصرفه
السك الامالة والتربى على
الاجابة أى فعود الطيور
الأربعة بحيث اذا دعوتها
أجابتن حال الحياة والعرض
منه ذكر مثال محسوس
لعود الأرواح الى الأجساد
على سبيل السهولة
ويذكر كده قوله ثم ادعوهن
أى الطيور لا الاجزاء يأتينك
سعيوا زيف قول أى مسلم
بأنه خلاف أجماع
المفسرين وبأن ما ذكره غير
مختص بابراهيم فلا يلزمه
مزية وإنما ان ظاهر الآية
يدل على انه أحيب الى مسائل
وعلى قوله لا تسكون الاجابة
حاصلة ولأن قوله على كل
جبل منهن جزأ دليل ظاهر
على تجزئة الطيور وحمل
الجزء على أحد الطيور
الأربعة بعيد ثم يظهر قوله
على كل جبل جميع جبال
الدنيا فذهب شاهد
والنحوك الى العموم بحسب
الامكان كما قيل فرقها على
كل جبل يمكنك التفرقة
عليه وقال ابن عباس
والحسن وقتادة والربيع
أربعة جبال على حسب
الطيور الأربعة والجهات
الأربع وقال السدي وابن
جرير المراد كل جبل كان

أربعة أجبال فذكرنا أنه شكل على أجنحتهن وأمسك برؤسهن بيده فجعل العظم يذهب الى العظم
والريشة الى الريشة والبضعة الى البضعة وذلك بعين خليل الله ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم دعاهن فأتينه
سعياء على أرجلهن ويلقى كل طير برأسه وهذا مثل آناه الله ابراهيم يقول كما بعث هذه الاطيوار من هذه
الأجبال الأربعة كذلك يبعث الله الناس يوم القيامة من أرباع الارض ونواحها حدثت عن عمار
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذبحهن ثم قطعهن ثم خلط بين لحومهن ورشهن ثم
قسمهن على أربعة أجزاء فجعل على كل جبل منهن جزأ فجعل العظم يذهب الى العظم والريشة الى
الريشة والبضعة الى البضعة وذلك بعين خليل الله ابراهيم ثم دعاهن فأتينه سعياء يقول شدا على أرجلهن
وهذا مثل آراه الله ابراهيم يقول كما بعث هذه الاطيوار من هذه الاجبال الأربعة كذلك يبعث الله الناس
يوم القيامة من أرباع الارض ونواحها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن ابي عمير عن بعض
أهل العلم أن أهل الكتاب يذكرون أنه أخذ الاطيوار الأربعة ثم قطع كل طير بأربعة أجزاء ثم عمد الى
أربعة أجبال فجعل على كل جبل ربعا من كل طائر فكان على كل جبل ربع من الطاوس وربع من
الديك وربع من الغراب وربع من الحمام ثم دعاهن فقال تعالىن باذن الله كما كنتم فوثب كل ربع منها
الى صاحبه حتى اجتمع عن فكان كل طائر كما كان قبل أن يقطعه ثم أقبلن اليه سعياء كما قال الله وقيل
بابراهيم هكذا يجمع الله العباد ويحيى الموتى للبعث من مشارق الارض ومغاربها وشامها وغربها فأراه الله
أحياء الموتى بقدرته حتى عرف ذلك بغير ما قال غرود من الكذب والباطل حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ قال فأخذ طاوسا وجمامة وغرابا وديكا
ثم قال فرقهن اجعل رأس كل واحد وجوشوش الآخر وجناسي الآخر ورجلي الآخر معه فقطعهن
وفرقهن أرباعا على الجبال ثم دعاهن فجئتهن جميعا فقال الله كما ناديتن فكنن فكنن فكنن فكنن فكنن
بعد هذا فكذاك أجمع هؤلاء أيضا يعنى الموتى وقال آخرون بل معنى ذلك ثم اجعل على كل جبل من
لأجبال التى كانت الاطيوار والسباع التى كانت تأكل من لحم الدابة التى رآها ابراهيم ميتة فسأل ابراهيم
عند رؤيته اياها أن يريه كيف يحييها وسأرا الاموات غيرها وقالوا كانت سبعة أجبال ذكر من قال
ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال لما قال ابراهيم ما قال عند
رؤيته الدابة التى تفرقت الطير والسباع عنهما حين دنا منها وسأل ربه ما سأل قال فخذ أربع من الطير قال
بن جريج فذبحها ثم خلط بين دماهن ورشهن ولحومهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ حيث رأيت
طير ذبحت والسباع قال فجعلهن سبعة أجزاء وأمسك رؤسهن عنده ثم دعاهن باذن الله فظفر الى كل
طيرة من دم تطير الى القطرة الاخرى وكل ريشة تطير الى الريشة الاخرى وكل بشعة وكل عظم يطير بريحه
الى بعض من رؤس الجبال حتى لقيت كل جثة بعضها بعضا فى السماء ثم أقبلن يسعين حتى وصلت رؤسها
حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال فخذ أربع من الطير فصرهن اليك
ثم اجعل على سبعة أجبال فاجعل على كل جبل منهن جزأ ثم ادعهن يأتينك سعياء فخذ ابراهيم أربعة
من الطير فقطعهن أعضاء لم يجعل عضوا من طير مع صاحبه ثم جعل رأس هذا مع رجل هذا وصدر
هذا مع جناح هذا وقسمهن على سبعة أجبال ثم دعاهن فظفر كل عضو الى صاحبه ثم أقبلن اليه
جميعا * وقال آخرون بل أمره الله أن يجعل ذلك على كل جبل ذكر من قال ذلك حدثني محمد

سأده ابراهيم وكانت سبعة أما قوله (ثم ادعهن يأتينك سعياء) فقيل عدوا وشميا على أرجلهن لأن ذلك أبلغ في الجملة وقيل طيرانا وديبانه
يقال للطير اذا طار سعى وأجيب بأن السعى هو الاشتداد فى الحركة شميا كانت أو طيرانا واحتج الأصحاب بأنه على ان الدابة ليست شرطا
وحكمة الحكمة لانه تعالى جعل كل واحد من تلك الاجزاء والابعض حيا قادرا على السعى والعدو قال القاضي سالت الآية على انه لا بد من

البنية من حيث انه أوجب التقطيع بطلان حياتها والجواب أن حصول المقارنة لا يدل على وجوب المقارنة أما الانفكاك عنه في بعض الأحوال فبدل على أن المقارنة حيث حصلت ما كانت واجبة ولما دلت الآية على حصول فهم النداء لتلك الأجزاء حال تفرقها كان دليلاً قاطعاً على أن البنية ليست شرطاً للحياة (واعلم (٤٠) أن الله عزير) غالب على جميع المكنات (حكيم) عالم بعواقب الأمور

وغايات الأشياء التاويل
ان الله تعالى لما أعطى غرود
ملكاً ما أعطى أحداً قبله
ادعى الربوبية وما ادعاه
أحد قبله وسبب ذلك ان
الانسان لحسن استعداد
للطاب وغاية لطافته في
الجوهر دائم الحركة في طاب
الكال لا يتوقف لحظة
الامانع ولكنه جبل ظلوما
جهولا فتي وكل الى نفسه
مال الى عالم الحس موافقا
لسيره الطبيعي لأنه خلق من
تراب وطبعه الميل الى السفل
فيرى الكال في جمع المال
ثم في طلب الجاه فيصرف
المال فيه ثم في الحكم والتسلط
فاذا ملك السفليات بأسرها
وقهر مملوك الأرض أراد
أن يناع ملك المملوك
وجبار الجبابرة فيقول أنا
أحيى وأميت وليس للعالم
رب الا أنا جهلاً بالكال
وذلك عند فساد جوهره
وبطلان استعداده كما انه
إذا صلح جوهره بحسن تربية
النبي صلى الله عليه وسلم
أومن ينوب مثله وهو
الشيخ قال ليس في الوجود
سوى الله وهذا حقيقة
فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر
لذنبك يعني كن فانياً عن
وجودك بالكلية واستغفر

ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ قال
ثم بددهن على كل جبل يأتينك سعيوا وكذلك يحيى الله الموتى حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم اجعلهن أجزاء على كل جبل ثم ادعهن يأتينك سعيوا كذلك
يحيى الله الموتى هو مثل ضربه الله لآبراهيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال
ابن جريج قال مجاهد ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ثم بددهن أجزاء على كل جبل ثم ادعهن تعالين باذن
الله فكذلك يحيى الله الموتى مثل ضربه الله لآبراهيم صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخاء قال أمره أن يخالف بين قوائمه ورؤسهن وأجنهن ثم يجعل
على كل جبل منهن جزأ حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت
النخاء يقول في قوله ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ فخالف إبراهيم بين قوائمه وأجنهن وأولى
التاويلات بالآية ما قاله مجاهد وهو أن الله تعالى ذكره أمر إبراهيم بتفريق أعضاء الاطيار الاربع بعد
تقطيعه إياهن على جميع الاجبال التي كان يصل إبراهيم في وقت تكليف الله إياه بتفريق ذلك وتبديدها
عليها جزأ لأن الله تعالى ذكره قال له ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ والكل حرف يدل على الاحاطة
بما أضيف اليه لفظة واحد ومعناه الجمع فاذا كان ذلك كذلك فلن يجوز أن تكون الجبال التي أمر الله
إبراهيم بتفريق أجزاء الاطيار الاربعه عليها خارجة من أحد معنيين إما أن تكون بعضها أو جمعاً فان
كانت بعضها فغير جائز أن يكون ذلك البعض إلا ما كان لآبراهيم السبل الى تفريق أعضاء الاطيار الاربعه
عليه أو يكون جمعاً فيكون أيضاً كذلك وقد أخبر الله تعالى ذكره أنه أمره بأن يجعل ذلك على كل
جبل وذلك إما كل جبل وقد عرفه إبراهيم بأعيانه وإما ما في الارض من الجبال فاما قول من
قال ان ذلك أربعة أجبل وقول من قال هن سبعة فلا دلالة عندنا على صحة شيء من ذلك فنستجيز القول
به وانما أمر الله إبراهيم صلى الله عليه وسلم أن يجعل الاطيار الاربعه أجزاء متفرقة على كل جبل ليرى
إبراهيم قدرته على جمع أجزاءهن وهن متفرقات متباعدات في أماكن مختلفة شتى حتى يؤلف بعضهن
الى بعض فيعدن كهيتن قبل تقطيعهن وتزريقهن وقبل تفريق أجزاءهن على الجبال أطيواراً
أحياء يظرون فيطمئن قلب إبراهيم ويعلم أن كذلك يجمع الله أوصال الموتى لبعث القيامة وتأليفه
أجزاءهم بعد البلى ورد كل عضو من أعضائهم الى موضعه كالذي كان قبل الرد والجزء من كل شيء هو
البعض منه كان منقسماً جميعه عليه على صحة أو غير منقسم فهو بذلك من معناه مخالف معنى السهم
لان السهم من الشيء هو البعض المنقسم عليه جميعه على صحة ولذلك كثر استعمال الناس في كلامهم
عند ذكرهم أنصاءهم من الموارث السهام دون الأجزاء وأما قوله ثم ادعهن فان معناه ما ذكرت آنفاً
عن مجاهد أنه قال هو أنه أمر أن يقول لأجزاء الاطيار بعد تفريقهن على كل جبل تعالين باذن الله
فان قال قائل أمر إبراهيم أن يدعوهن وهن ممرقات أجزاء على رؤس الجبال أمواتاً أم بعدما أحيين فان
كان أمر أن يدعوهن وهن ممرقات لأرواح فيهن فواجه أمر من لحياته فيسهل بالاقبال وان كان أمر
بدعائهن بعدما أحيين فما كانت حاجة إبراهيم الى دعائهن وقد أبصرهن ينشرن على رؤس الجبال
فيل ان أمر الله تعالى ذكره إبراهيم صلى الله عليه وسلم بدعائهن وهن أجزاء متفرقات انما هو أمر
تكوين كقول الله للذين مسخهم قرده بعدما كانوا انسا كونوا قرده خاسئين لا أمر عبادة فيكون

لذنب حسبان وجود غير وجوده فافهم جدا وان لم تكن مجدا فان المجد من يدق بطرقه لا اله الا الله دماغ غرود النفس محالا
الى أن يؤمن بالله و يكفر بطاغوت وجوده وجود كل ماسوى الله قال إبراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب
اعتراض على قول الكافر أنا حي وأميت والمراد أن ارسال النفس الناطقة لتدبير البدن اطلاع شمس الحياة من أفق البدن فان كنت

صادق في دعواه أن هذا يأتي منك فأمسكها عندك وهو الاتيان بالشمس من مغربها وأنه آية القيامة من مات فقد قامت قيامته فهت الذي كفر لانه ان أمكنه أن يدعى الاحياء بمعنى الابقاء وهو اطلاق الشمس من المشرق فلن يمكنه أن يدعى الاماتة بمعنى قبض الروح من غير آلة القتل وهو الاتيان بالشمس من المغرب فهذه طريقة لا يرد عليها شيء من (٤١) الاعتراضات المذكورة في التفسير ثم

أخبر عن اظهار قدرته في احياء الموتى بعد انقطاع المدعى في جنسه عقب الدعوى بقوله تعالى أو كالذي مر على قرية وذلك أن قوما أنكروا خسر الأجساد بعد اعترافهم بخسر الأرواح وزعموا أن الأرواح اذا خرجت من سجن الاشباح وتقوت بالعلوم الكلمة التي استفادتها من عالم الحس فما حاجتها أن ترجع الى السجن والقيود كما أن الصبي اذا استفاد العلوم في المكتب وكتم قدره وعظم وقعه لم يخرج الى أن يرجع الى المكتب وحال صباه فهو سبحانه لئلا فضله ورافته دفع هذه التسويلات النفسية ورفع هذه الشبهات الفلسفية بان أمات عزير بمائة سنة وحماره معه ثم أحياهما جميعا ليعلم أن الله تعالى مهما أحياء عزير بالروح أحياء مع حمار الجسد وكما أن عزير بالروح يكون عند الملك الحمار يكون حمار الجسد في جنات تجري من تحتها الأنهار فلن يرد عزير بالروح مشرب من كؤس تجلي صفات الجلال والجمال وسقاهم بهم شرابا طهورا

محالا لا بعد وجود المأمور المتعبد القول في تأويل قوله (واعلم أن الله عزير حكيم) يعني تعالى ذكره بذلك واعلم يا ابراهيم أن الذي أحياه هذه الاطيار بعد عزير بقلأيا من وتفريقا أجزاءهن على الجبال فجمعهن ورد إليهن الروح حتى أعادهن كهيتتهن قبل تفريقتهن عزيز في بطشه اذا بطش عن بطش من الجبابرة والمتكبرة الذين خالفوا أمره وعصوا رسله وعبدوا غيره وفي نعمته حتى ينتقم منهم حكمه في أمره حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق واعلم أن الله عزير حكيم قال عزير في بطشه حكيم في أمره حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واعلم أن الله عزير في نعمته حكيم في أمره القول في تأويل قوله (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة مائة حبة في كل سنبله مائة حبة) وهذه الآية مردودة الى قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط واليه ترجعون واليات التي بعدها الى قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله من قصص بني اسرائيل وخبرهم مع طالوت وجالوت وما بعد ذلك من نبأ الذي حاج ابراهيم مع ابراهيم وأمر الذي مر على القرية اخاوية على عروشها وقصة ابراهيم ومسألته ربه ما سأل مما قد ذكرناه قبل اعتراض من الله تعالى ذكره بما اعترض به من قصصهم بين ذلك احتجاجا منه ببعضه على المشركين الذين كانوا يكدبون بالبعث وقيام الساعة وحضا منه ببعضه للمؤمنين على الجهاد في سبيله الذي أمرهم به في قوله وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم يعزفهم فيه أنه ناصرهم وان قل عددهم وكثر عدد عدوهم ويعدهم النصر عليهم ويعلمهم سنته فيمن كان على منهاجهم من ابتغاء رضوان الله أنه مؤيدهم وفيمن كان على سبيل أعدائهم من الكفر بالله خاذلهم ومفرق جمعهم وموهن كيدهم وقطع أمانته ببعضه عذر الهود الذين كانوا يبين ظهرا في مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أطلع نبيه عليه من خفي أمورهم ومكتوم أسرار أو أئلهم وأسلافهم التي لم يعلمها سواهم ليعلموا أن ما أتاهم به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله وأنه ليس بتخسر ولا اختلاف واعذارا منه الى أهل النفاق منهم ليجذروا بسكهم في أمر محمد صلى الله عليه وسلم أن يخل بهم من بأسه وسطوته مثل الذي أحلها بأسلافهم الذين كانوا في القرية التي أغلكتها قتر كهناوية على عروشها ثم عاد تعالى ذكره الى الخبر عن الذي يقرض الله قرضا حسنا وما عنده له من الثواب على قرضه فقال مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله يعني بذلك مثل الذين ينفقون أموالهم على أنفسهم في جهاد أعداء الله بأنفسهم وأموالهم كمثل حبة في كل سنبله مائة حبة من حبات الخنطة أو الشعير أو غير ذلك من نبات الارض التي تسيل سنبله بذرها زارع فأثبت يعني فأخرج سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة يقول فكذلك المنفق ماله على نفسه في سبيل الله له أجره سبع مائة ضعف على الواحد من نفقته كما حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن جاد قال ثنا أسباط عن السدي كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة فهذا المنفق أنفق في سبيل الله فله سبع مائة حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء قال هذا الذي ينفق على نفسه في سبيل الله ويخرج حدثني عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة الآية فكان من بايع النبي صلى الله عليه وسلم

(٦ - ابن جرير - ثالث)

أبنت عند ربى يطعني ويسقني ولحمار الجسد مرع من الرياض ومشرب من الحياض فهما تشبهن الأنفس وتلد الأعين قد علم كل أناس مشربهم شعر شربنا وأهرقنا على الأرض قسطها * ولا أرض من كأس الكرام نصيب ثم أكد حديث الخبر بقصة عن خيله صلى الله عليه وسلم وذلك قوله رب أرني كيف نجى الموتى

فنفوح منه رائحة قول موسى رب أرني أنظر إليك إلا أن موسى لم يحفظ الأدب في الطلب فإرأى غير النصب والتعب وأدب بتأديب
الخاطي الخاني وعرك بتعريك أن تراني وذلك أنه كان صاحب شرب وكان الخليل صاحب رى وصاحب الشرب سكران وصاحب الرى
صاح شعر شربت الحب كما سابع (٤٢) كاس * فما نفذ الشراب وما رويت فلسكر موسى كان يبسط تارة مع

الحق بقوله رب أرني أنظر
إليك ويعرب بد أخرى بقوله
ان هي الافتتنك ومن كمال
صحو الخليل ما زل قدمه في
أدب من آداب العبودية في
الخضوع والغيبة فلا جرم
أكرم اليوم بكرامة الشبهة
ان أول ما شاب شبيهة
ابراهيم ويحترم غدا
بالكسوة ان أول من
يكسى ابراهيم ولما ابتلى في
ماله فبذل للضيغان وابتلى
في ولده فأسلم وتله للجمين وابتلى
في نفسه ذاتسلم للمجنين
ابن كنعان وابتلى
بجبرائيل فقال أما إليك فلا
لا جرم أكرمه الله بالامامة اني
جاعلك للناس اماما ومن
امامته أنه كان أول من دق
باب طلب الحق وقال هذا
ربي وأول من سلك طريق
الحق وقال اني ذاهب الى
ربي وأول من نطق بالحبية
وقال لأحب الآفلين
وأول من أظهر الشوق
وقال لئن لم يهتدي ربي
لأكون من القوم الضالين
وأول من أظهر العداوة
مع غير المحبوب فانهم
عدو لي الا رب العالمين
وأول من اشتاق فسأل
الرؤية وقال رب أرني ولا
تظن أن اشتياقه الى الرب
انما كان وقت سؤاله شعر

على الهجرة ورابط مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ولم يلق وجهها الا بذنه كانت الحسنه له بسبعائة
ضعف ومن بايع على الاسلام كانت الحسنه له عشر أمثالها فان قال قائل وهل رأيت سنبلة فيها مائة
حبة أو بلغت فضرب بها مثل المنفق في سبيل الله ماله قيل ان يكن ذلك موجودا فهو ذلك والافجائر
أن يكون معناه كمثل سنبلة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ان جعل الله ذلك فيها ويحتمل
أن يكون معناه في كل سنبلة مائة حبة يعني انها اذا هي بذرت أنبت مائة حبة فيكون ما حدث عن البذر
الذي كان منها من المائة الحبة مضافا اليها لأنه كان عنها وقد تأول ذلك على هذا الوجه بعض أهل التأويل
ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الخعك قوله مثل
الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة قال كل سنبلة
أنبت مائة حبة فهذا لمن أنفق في سبيل الله والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم **القول** في تأويل
قوله (والله يضاعف لمن يشاء) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله والله يضاعف لمن يشاء فقال بعضهم
والله يضاعف لمن يشاء من عباده أجز حسنة بعد الذي أعطى المنفق في سبيله من التضعيف الواحدة
سبعائة فأما المنفق في غير سبيله فلا ينفقه ما وعده من التضعيف السبعائة بالواحدة ذكر من قال
ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الخعك قال هذا يضاعف
لمن أنفق في سبيل الله يعني السبعائة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم يعني لغير المنفق في سبيله
* وقال آخرون بل معنى ذلك والله يضاعف لمن يشاء من المنفقين في سبيله على السبعائة الى ألفي ألف
ضعف وهذا قول ذكر عن ابن عباس من وجه لم أحدا سناده فمر كذا ذكره والذي هو أولى بتأويل قوله
والله يضاعف لمن يشاء والله يضاعف على السبعائة الى ما يشاء من التضعيف لمن يشاء من المنفقين
في سبيله لأنه لم يجر ذكر الثواب والتضعيف لغير المنفق في سبيل الله فيجوز لنا توجيه ما وعد تعالى ذكره في
هذه الآية من التضعيف الى أنه عدة منه على العمل على غير النفقة في سبيل الله **القول** في تأويل
قوله (والله واسع عليم) يعني تعالى ذكره بذلك والله واسع أن يزيد من يشاء من خلقه المنفقين في سبيله
على أضعاف السبعائة التي وعده أن يزيده عليهم من يستحق منهم الزيادة كما **حدثني** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم قال واسع أن يزيد من
سعته عليهم عالم عن يزيد * وقال آخرون معنى ذلك والله واسع لتلك الأضعاف عليهم عما ينفق الذين
ينفقون أموالهم في طاعة الله **القول** في تأويل قوله (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم
لا يتبعون ما أنفقوا وما ولا أدى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني تعالى
ذكره بذلك المعطى ماله المجاهدين في سبيل الله معونة لهم على جهاد أعداء الله يقول تعالى ذكره الذين
يعينون المجاهدين في سبيل الله بالانفاق عليهم وفي جوارحهم وغير ذلك من مؤنهم ثم لم يتبع نفقته التي
أنفقها عليهم منا عليهم بانفاق ذلك عليهم ولا أدى لهم فامتنانه عليهم بأن يظهر لهم أنه قد اصطنع اليهم
بفعله وعطائه الذي أعطاهموه تقوية لهم على جهاد عدوهم معروفا وبدي ذلك اما بلسان أو فعل وأما
الذي فهو شكايته اياهم بسبب ما أعطاهم وقواهم من النفقة في سبيل الله أنهم لم يقوموا بالواجب عليهم
في الجهاد وما أشبه ذلك من القول الذي يؤذي به من أنفق عليه وانما شرط ذلك في المنفق في سبيل الله
وأرجب الأجر لمن كان غير مان ولا مؤمن أنفق عليه في سبيل الله لان النفقة التي هي في سبيل الله مما

ولست حديث العهد شوقا ولوعة * حديث هو كم في حشاي قديم ولكنه
من حفظ آداب الاجلال كان لا يفتح على نفسه باب السؤال ويقول حسبي من سؤالي علمه بحالي الى ان ساقه التقدير الى حسن التدبير
وسأله غرود من ربك فاجري الحق على لسانه من فضله واحسانه ربي الذي يحيي ويميت فقال غرود هل رأيت منه ما تقول فوجد

الخليل فرصة للأموال فأدرج في السؤال السؤل فأخفى سره وهو أذنى في علته وهو كيف تحي الموتى وهو يعلم أنه يعلم السر وأخفى فأول باب فتح عليه من مقصوده أن أسعجه من كلامه بفضل وجوده وقال أول توأمين فكان في هذه الكلمة من اعجاز القرآن ثلاثة معان مضمرة أول توأمين وقت ما آمنت عند مردباني أحيي وأميت فما كان إيمانك حقيقيا (٢٣)

فأرى بك ثمة أول توأمين بما طلبت من الأحياء لهم في كل منها الإنبات في لفظة النبي فأجاب الخليل عن الاستفهامات الثلاثة ببلى سرا برأى بلى آمنت وكان إيمانا حقيقيا ولكن ما كان مقصودى الإيمان والإيقان فانه حاصل ولا أحياء الموتى فاني فأرغ من الموتى وأحيائهم ولكني سألت لطمئن قلبي بما تريد أو بلى آمنت بعباد رؤيتك في الجنة ولكن لطمئن قلبي برؤيتك فانه كلما ازداد اليقين ازداد الشوق فاضطراب قلبي من غاية يقيني أو بلى آمنت بقدرتك على الأحياء ولكني سألت عن كيفية الأحياء فني ضمن ذلك يحصل مقصودى كما أن من له معشوق خياط وهو يريد مساهدة معشوقه ويتخشم أن يقول أرني وجهك لأنظر اليك لانه يعلم ان الدلال قرين الجمال وان العزة والحسن توأمان وفي مذهب الملاح الطلب ردو السبل سدد فيقول أرني كيف تحيط بالمشاب فكل صانع فآخر في صنعه

ابتنى به وجه الله وطلب به ما عنده فاذا كان معنى النفقة في سبيل الله هو ما وصفنا فلا وجه لمن المنفق على من أنفق عليه لانه لا يملكه قبله ولا صنيعه يستحق بها عليه ان لم يكافئه عليها المان والأذى اذ كانت نفقته ما أنفق عليه احتسابا وابتغاء ثواب الله وطلب مرضاته وعلى الله مشوبته دون من أنفق ذلك عليه ويخو المعنى الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون علم الله أن أناسا ينفقون بغيرهم ففكره ذلك وقدم فيه فقال قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد قال للآخرين يعني قال الله لا آخرين وهم الذين لا يخرجون في جهاد عدوهم الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى قال فشرط عليهم قال والخارج لم يشرط عليه قليلا ولا كثيرا يعني بالخارج في الجهاد الذي ذكر الله في قوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة الأرز قال ابن زيد وكان أبي يقول ان أذنك أن تعطى من هذا شيئا أو تقوي فتوريت في سبيل الله فظننت الله يشق عليه سلامك فكف سلامك عنه قال ابن زيد فهو خير من السلام قال وقالت امرأتان يا أبا السامة تدفني على رجل يخرج رج في سبيل الله فحقا فنفقوا لا يخرجون إلا كوا الفواكه عندي جعبة وأسهم فيها فقال لها الباركة الله لك في جعبتك ولا في أسهمك فقد أذيتهم قبل أن تعطيهم قال وكان رجل يقول لهم اخرجوا واكلوا الفواكه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى قال أن لا ينفق الرجل ماله خيرا من أن ينفقته ثم يتبعه منا وأذى وأما قوله لهم أجرهم عند ربهم فانه يعني للذين ينفقون أموالهم في سبيل الله على ما بين والهائم في لهم عائدة على الذين ومعنى قوله لهم أجرهم عند ربهم لهم ثوابهم وجزاؤهم على نفقتهم التي أنفقوها في سبيل الله ثم لم يتبعوها منا ولا أذى وقوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يقول وهم مع ماله من الجزاء والثواب على نفقتهم التي أنفقوها على ما شرطنا لا خوف عليهم عند مقدمهم على الله وفرأهم الدنيا ولا في أهوال القيامة وأن ينالهم من مكارهها أو يصيبهم فيها من عقاب الله ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم في الدنيا **القول** في تأويل قوله (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم) يعني تعالى ذكره بقوله قول معروف قول جميل ودعاء الرجل لأخيه المسلم ومغفرة يعني وسترته عليه لما علم من خلته وسوء حالته خير عند الله من صدقة يتصدقها عليه يتبعها أذى يعني يشتكيه عليها ويؤذيه بسببها كما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى يقول أن يملك ماله خيرا من أن ينفق ماله ثم يتبعه منا وأذى وأما قوله غني حليم فانه يعني والله غني عما يتصدقون به حليم حين لا يعجل بالعسرية على من يمن بصدقة منك ويؤذي فيها من يتصدق بها عليه وروى عن ابن عباس في ذلك ما **حدثنا** به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الغني الذي كل في غناه والحليم الذي قد كل في حلمه **القول** في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى) الذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) يعني تعالى ذكره بذلك يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله لا تبطلوا صدقاتكم بآل لا تبطلوا أجر صدقاتكم بالبن

يريد أن يرى جودة عمله فيحضر المعشوق عنده بلا حجاب وهو يخطب الشوب فيقول انظر إلى كيف أخيطه فالعاشق ينظر بعلمه الصانع الى الصانع ويحظى منه بلا مانع ودافع ويطمئن قلبه بذلك فالتخليل لما اعتذر عن الخليل من اضطراب قلبه واضطراب حاله ونضرع بين يدي مولاه وهو الذي يحجب المنظر اذا دعاه حقق رجاءه وقال خذ أربعة من الطير الآية والمراد أنك محبوب بل غني فحجب صفاتك عن

صفاتي محبوب ومحبوب ذاتك عن ذاتي ممنوع فهما توت عن صفاتك تحيا بصفاتي فاذا فنت عن ذاتك بقيت ببقاء ذاتي فخذار بعسة من الطير وهي الصفات الاربع التي تولدت من العناصر الاربعة التي خرت طينة الانسان منها فتولدت من ازدواج كل عنصر مع قرينه صفتان فن التراب وقرينها هو الماء تولد الحرص (٤٤) والبخل وهما قرينان يوجدان معا ومن النار وقرينها هو الهواء تولد

الغضب والشهوة والكل واحدة من هذه الصفات زوج خلق منها ليسكن اليها فالحرص زوجة الحسد والخيل زوجة الحقد والغضب زوجة الكبر وليس للشهوة اختصاص بزوجة معين بل هي كالعشوقة بين الصفات فتعلق بها كل صفة فهن الابواب السبعة للدركات السبع من جهنم لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم يعني من الخلق فمن كان الغالب عليه صفة منها دخل النار من ذلك الباب فأمر الله تعالى خليله بذيخ هذه الصفات وهي الطيور الاربعة طاوس الخيل فلوم يزين المال في نظر الخيل ما يخل به وغراب الحرص وبكوره من حرصه وديد الشهوة ونسر الغضب لترفعه في الطيران وهذه صفة المغضب فلما ذبح الخليل بسكين الصدق هذه الطيور وانقطعت منه متولدا منها ما بقي له باب يدخل به النار فصارت النار عليه لما ألقى فيها ردا وسلاما والمبالغة في تطيعها وتنف ویشها وخط أجزاءها إشارة الى محو آثار

والاذى كما بطل كفر الذي ينفق ماله رياء الناس وهو مرا آتاه اياهم بعلمه وذلك أن ينفق ماله فيما يرى الناس في الظاهر أنه يريد الله تعالى ذكره فيحمدونه عليه وهو يريد به غير الله ولا طالب منه الثواب وانما ينفقه كذلك ظاهرا ليحمده الناس عليه فيقولوا هو سخى كريم وهو رجل صالح فيحسنوا عليه به الشاء وهم لا يعلمون ما هو مستبطن من النية في انفاقه ما أنفق فلا يدرون ما هو عليه من التكذيب بالله تعالى ذكره واليوم الآخر وأما قوله ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فان معناه ولا يصدق بوجدانية الله وربوبيته ولا بأنه مبعوث بعد مماته فجازى على عمله فيعمل عمله لوجه الله وطلب ثوابه وما عنده في معاده وهذه صفة المنافق وانما قلنا انه منافق لان المظهر كفره والمعلن شركه معلوم أنه لا يكون بشيء من أعماله مرأيا لان المرأى هو الذي يرائي الناس بالعمل الذي هو في الظاهر لله وفي الباطن عامله مراد به حمد الناس عليه والكافر لا يخجل على أحد أمره أن أفعاله كلها انما هي للشيطان اذا كان معلنا كفره لانه ومن كان كذلك فغير كائن مرأيا بأعماله ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال أبو هاني الخولاني عن عمرو بن حريث قال ان الرجل يغزو ولا يسرق ولا يزني ولا يعمل ليرجع بالكفاف فقبل له لم ذلك قال فان الرجل ليخرج فاذا أصابه من بلاء الله الذي قد حكم عليه سب ولعن امامه ولعن ساعة غزا وقال لا أعود لغزوة معه أبدا فهذا عليه وليس له مثل النفقة في سبيل الله ينفعهم وأذى فقد ضرب الله مثلها في القرآن بأبيها الذين لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى حتى ختم الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فقله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين) يعني تعالى ذكره بذلك فقل هذا الذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر والهاء في قوله فقله عائدة على الذي كمثل صفوان والصفوان واحد وجمع فمن جعله جمعا فالواحدة صفوانة بمنزلة تمر وتمر ونخلة ونخل ومن جعله واحدا (١) جمعه صفوان وصفي رضى كما قال الشاعر * مواقع الطير على الصفي * والصفوان هو الصفار هي الحجارة الملس وقوله عليه تراب يعني على الصفوان تراب فأصابه يعني أصاب الصفوان وابل وهو المطر الشديد العظيم كما قال امرؤ القيس ساعة ثم انتحاه وابل * ساقط الا كفاف واه منهم

يقال منه وبلت السماء فهي تبال وبلا وقد وبلت الأرض فهي توبل وقوله فتركه صلدا يقول فتركه الوابل الصفوان صلدا والصلد من الحجارة الصلب الذي لا شيء عليه من نبات ولا غيره وهو من الأرضين ما لا ينبت فيه شيء وكذلك من الرأس كما قال رؤبة

لما رأيتى خلق المموة * براق أصلدا الجين الأجله

ومن ذلك يقال للقدر الثخينة البطيئة الغلي قدر صلود وقد صلدت تصلد صلودا ومنه قول تاربط شرا

ولست بجبل جلب ليل وقرة * ولا بصفا صلدة عن الخير معزل

ثم رجع تعالى ذكره الى ذكر المنافقين الذين شرب المثل لأعمالهم فقال فكذلك أعمالهم بمنزلة الصفوان

(١) قوله جمعه صفوان كذا في الأصل وانظر لفظ الجمع وكيف ضبطه أو هو كوا واحد حرره فانالم نجده في كتب اللغة التي بأيدينا كتبه مصححه

الذي

الصفات المذكورة وهدم قواعدها على يدى ابراهيم الروح بامر الشرع ثم اجعل على كل جبل هي الجبال

الاربعة التي جبل الانسان عليها النفس النامية وهي النباتية والأرواح الثلاثة الحيوانى والطبيعى والانسان المملكى فهذه الجبال كالأشجار والزروع وأجزاء العنبر ركا التراب المخلوط بالزبل يجعل على الزرع فيتقوى كل واحد من هؤلاء بقوة واحد من أولئك ويتربى

بترتيبها ويتصرف فيها الروح الانساني فيجيبهم بانور هو من خصائص أرواح الانسان فتكون تلك الصفات ممتدة عن أوصافها حامية باخلاص الروحانيات هذا الخواص الخلق الذين الغالب على أحوالهم الروح وأما خواص الخواص ومن أدركته العناية كالخليل فالثمة تعالى بعد جود هذه الصفات يتجلى له بصفته المحي فيحي هذه الصفات الغائبة عن (٤٥) أوصافها بانور بصفته المحيية فيكون العبد

في تلك الحالة حيا بحياته محييا بصفاته كما قال لازل العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا واسانا ويدا فيسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يطش كما أن أميا يقول للكاتبة أنى كيف تكتب فيجعل الكاتبة قلبه في يد الأي ويأخذه يده ويكتب قطعه الكاتبة من يدى الأي على الصحيفة في تلك الحالة يظن الأي انه صار كاتبا فيقول أنا الكاتبة كقوله

عجبت منك ومنى

أفنتى بك عنى

أدنتى منك حتى

ظننت أنك أنى

فإذا رفع الكاتبة يده عن يد الأي فيعلم الأي انه أى والكاتبة هو الكاتبة فيستغفر عن ذنب حسبانته أنه هو الكاتبة واليه الإشارة بقوله واستغفر لذنبك أى ذنب حسان أنك كاتبة وأنت نبى أى عربى ما وصلت الى ما وصلت اليفضلنا وكان فضل الله عليك عظيما ثم ان الله تعالى ان تجلى لخليله بصفة واحدة وهي صفة المحي

الذى كان عليه تراب فأصابه الوابل من المطر فذهب بما عليه من التراب فتركه نقيا لا تراب عليه ولا شئ براهم المسلمون في الظاهر أن لهم أعمالا كجارى التراب على هذا الصفوان بما راؤ ونهم به فإذا كان يوم القيامة وصاروا الى الله اضجع ذلك كله لانه لم يكن لله كذا ذهب الوابل من المطر بما كان على الصفوان من التراب فتركه أملس لا شئ عليه فذلك قوله لا يقدرون يعنى به الذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يقول لا يقدرون يوم القيامة على ثواب شئ مما كسبوا في الدنيا لانهم لم يعملوا لمعادهم ولا طلب ما عند الله في الآخرة ولكنهم عملوه رياء الناس وطلب جدهم وانما حظهم من أعمالهم ما أرادوه وطلبوه بها ثم أخبر تعالى ذكره أنه لا يهدى القوم الكافرين يقول لا يستددهم لاصابة الحق في نفقاتهم وغير ما في وقتهم لها وهم الباطل علم ما مؤثرون ولكنه تركهم في ضلالهم بعمهون فقال تعالى ذكره للمؤمنين لا تكونوا كالمنافقين الذين هذا المثل صفة أعمالهم فبطلوا أجور صدقاتكم عنكم على من تصدقتم بها عليه وإذا كنتم كالمثل بطل أجر نفقة المنافق الذى أتفق ماله رياء الناس وهو غير مؤمن بالله واليوم الآخر عند الله وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشري قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى فقرأ حتى بلغ على شئ مما كسبوا فهذا مثل ضربه الله لأعمال الكفار يوم القيامة يقول لا يقدرون على شئ مما كسبوا يومئذ كما ترك هذا المطر الصفاة الحجر ليس عليه شئ أتق ما كان حديثي المتي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لا تبطلوا صدقاتكم بالبن الى قوله والله لا يهدى القوم الكافرين هذا مثل ضربه الله لأعمال الكافرين يوم القيامة يقول لا يقدرون على شئ مما كسبوا يومئذ كما ترك هذا المطر الصفاة نقي لا شئ عليه حديثي موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدي لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى الى قوله على شئ مما كسبوا أما الصفوان الذى عليه تراب فأصابه المطر فذهب ترابه فتركه صليفا فكذا هذا الذى ينفق ماله رياء الناس ذهب الرياء بنفقته كذا ذهب هذا المطر بتراب هذا الصفاة فتركه نقياً فكذا ذلك تركه الرياء لا يقدر على شئ مما قدم فقال للمؤمنين لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى فتبطل كما تبطل صدقة الرياء حديثي المتي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضعائ قال أن لا ينفق الرجل ماله خيراً من أن ينفقه ثم يتبعه منا وأذى فضر ب الله مثله كمثل كافر أتفق ماله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر فضر ب الله مثله ما جميعا كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صليفا فكذا ذلك من أتفق ماله ثم أتبعه منا وأذى حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى الى كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صليفا ليس عليه شئ وكذلك المنافق يوم القيامة لا يقدر على شئ مما كسب حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج في قوله لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى قال بن زيد في قوله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى فقرا يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى حتى بلغ لا يقدرون على شئ مما كسبوا ثم قال أرى الوابل يدع من التراب على الصفوان شيئاً فكذا ذلك منك وأذال لم يدع مما أنفقته شيئاً وقرأ قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى وقرأ

يريه آية من آياته وهي كيفية الاحياء فقد تجلى لحبيبه بجميع صفاته ليلة المعراج كما قال لا تقدر أى من آيات ربه الكبرى والخليل طلب لرؤية لنفسه رب أرنى والحبيب طلبها له ولأتمه أرنى الأشياء كما هي وذلك لعلهم يتبه وهمته ورفعته وبكال معرفته فلعلمهمته قال أرنى ورفعة من رتبته قال الأشياء كما هي فان فيه مع رعاية الأدب اخفاء المقصود فكان قول الخليل بالنسبة الى هذا تصرحاً وان كان بالنسبة الى

قول الكلیم تعریضا وفيه أيضا طلب کمال الرؤية بجميع الصفات فان جميعها داخله في الأشياء واکمال معرفته طلب رؤية الماهية فقال کما هي وهذا هو الملك الحقیق الذی لا یبکنه کفه ثم قيل للخلیل واعلم أن الله عزیز أعز من أن یعرف کنه صفاته حکیم لا یطلع علی أسراره الا من یدلک من مخلوقاته ﴿ مثل الذین ﴾ (٤٦) ینفقون أموالهم فی سبیل الله کمثل حبة أنبت سبع سنابل فی کل

سنبله مائة حبة والله یضاعف لمن یشاء والله واسع علیم الذین ینفقون أموالهم فی سبیل الله ثم لا یتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف علیهم ولا هم یحزنون قول معروف ومغفرة خیر من صدقة یتبعها أذى والله غنی حلیم یا ایها الذین آمنوا لا تبطلوا صدقاتکم بالبنی والأذى کالذی ینفق ماله رئاء الناس ولا یؤمن بالله والیوم الآخر فقله کمثل صفوان علیہ تراب فأصابه وابل فترکه صلدا لا یصدقون علی شیء مما کسبوا والله لایهدی القوم الکافرین ومثل الذین ینفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبیتا من أنفسهم کمثل حبة برودة أصابها وابل فأتأت أکلها ضعفین فان لم یصبها وابل فطل والله عاتلون بصیر أیود أحدکم أن یتکون له الجنة من نخیل وأعناب تجری من تحتها الأنهار له فیها من کل الثمرات وأصابه الکبر وله ذریعة ضعیفاء فأصابها أعصار فیه نار فاحتوت کذلک ینبئ الله لکم الآيات لعلکم تتفکرون

وما أنفقتم من خیر فلا نفسم فقرأ حتی بلغ وأنتم لا تظلمون ﴿ القول فی تأویل قوله عز وجل ﴾ (صفوان) قد بینا معنی الصفوان بما فیہ الکفاية غیر أنا أردنا ذکر من قال مثل قولنا فی ذلك من أهل التأویل **حدثني** محمد بن سعد قال ثنی أبی قال ثنی عی قال ثنی أبی عن أبیه عن ابن عباس قوله کمثل صفوان کمثل الصفاة **حدثني** المثنی قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهیر عن جویبر عن الصحابة کمثل صفوان والصفوان الصفا **حدثني** المثنی قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبی جعفر عن أبیه عن الربیع مثله **حدثني** موسی قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدی أما صفوان فهو الحجر الذی یسمى الصفاة **حدثني** بشر قال ثنا یزید قال ثنا سعید عن قتادة مثله **حدثني** المثنی قال ثنا أبو صالح قال ثنی معاوية عن علی عن ابن عباس قوله صفوان یعنی الحجر ﴿ القول فی تأویل قوله عز وجل ﴾ (فأصابه وابل) قد مضی البیان عنه وهذا ذکر من قال قولنا فیہ **حدثني** موسی قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدی أما وابل فطرشید **حدثني** المثنی قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهیر عن جویبر عن الصحابة فأصابه وابل والوابل المطر الشدید **حدثني** بشر قال ثنا یزید قال ثنا سعید عن قتادة مثله **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبی جعفر عن أبیه عن الربیع مثله ﴿ القول فی تأویل قوله عز وجل ﴾ (فترکه صلدا) ذکر من قال نحو ما قلنا فی ذلك **حدثني** موسی قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدی فترکه صلدا یقول نقیبا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنی أبی قال ثنی عی قال ثنی أبی عن أبیه عن ابن عباس فترکه صلدا قال ترکها نقیبة لیس علیها شیء **حدثني** القاسم قال ثنا الحسین قال ثنی حجاج قال قال ابن جریج قال ابن عباس قوله فترکه صلدا قال لیس علیه شیء **حدثني** المثنی قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهیر عن جویبر عن الصحابة صلدا فترکه صلدا لیس علیه شیء **حدثني** المثنی قال ثنا أبو صالح قال ثنی معاوية عن علی عن ابن عباس فترکه صلدا لیس علیه شیء ﴿ القول فی تأویل قوله عز وجل ﴾ (ومثل الذین ینفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبیتا من أنفسهم) یعنی بذلك جل ثناؤه ومثل الذین ینفقون أموالهم فیصدقون بها ویحملون علیها فی سبیل الله ویفقون بها أهل الحاجة من الغراء والمجاهدین فی سبیل الله وفی غیر ذلك من طاعات الله طلب مرضاته وتبیتا یعنی بذلك وتبیتا من أنفسهم یعنی لهم علی انفاق ذلك فی طاعة الله وتحقیق ما من قول القائل ثبت فلان فی هذا الامر اذا صححت عزمه وحقیقته وقویت فیه رأیه أثبتہ تبیتا کما قال ابن رواحه

فثبت الله ما آتاه من حسن * تثبت موسی ونصرا کالذی نصرنا

وانما عنی الله جل وعز بذلك أن أنفسهم كانت موقفة مصدقة بوعده الله ایاها فاما أن یثبت فی طاعته بغير من ولا أذى فتبیتهم فی انفاق أموالهم ابتغاء مرضاة الله وصحیح عزهم وأراهم یقینا منها بذلك وتصدیقا بوعده الله ایاها ما وعدھا ولذلك قال من قال من أهل التأویل فی قوله وتبیتا وتصدیقا ومن قال منهم ویقینا لان تثبت أنفسهم لنفسهم لیس فیهم أموالهم ابتغاء مرضاة الله ایاها ما کان عن یقین منها وتصدیق بوعده الله ذکر من قال ذلك من أهل التأویل **حدثني** ابن بشار قال ثنا یحیی قال ثنا سفیان عن أبی

موسی

﴿ القراءات أثبت سبع وایه بالادغام أبو عمرو وحزرة وعلی وخلف وهشام وسهل یضعف وایه

ابن کثیر وابن عامر ویزید یعقوب الباقون یضاعف رباه الناس غیر مهموز حیث کان یزید والشمونی والخزاعی عن ابن فلیح وحزرة فی الوقف الباقون بالهمزة الکافرین بالامالة أبو عمرو وعلی غیر لیث وأبى جدون وحذویه ورؤس عن یعقوب وكذلك ما کان بحله

النصب من الاعراب كل القرآن بروية يفتح الرائحيث كان ابن عامر وعاصم الباقر بنهما أكلها وبه ساكنة الكاف ابن كثير ونافع وافق أبو عمرو فيما اتصلت بالهاء والألف بما يعملون بصير بالياء التثنية أبو عون عن قنبل الباقر بن التاء للخطاب الوقوف مائة حجة ط لمن يشاء ط علي ه عند ربهم ج لعطف المختلفين (٤٧) يحزنون ه أذى ط حليم ه والأذى

(لا) لتعلق كاف التشبيه
أى ابطالا مثل أبطال
الذى الآخر ط صلدا ط
كسبوا ط الكافرين
ه ضعفين ج لا تداء
الشرط مع فاء التعقيب
واحد الكلام فطل ط
بصير الأنهار (لا) لان
ما بعده لغة لجنسة أيضا
المرات (لا) لان الواو مال
ضعفاء ص والوصل ولى
والوقف على فاحشة
ط لتناهي مقصد ود
الاستفهام والمعنى أجب
أحد كم احتراق الجنة
صفتها كذا في حال كذا
تفكرون ه
التفسير إنه سبحانه لما ذكر
من أصول المسدا والمعاد
ما اقتضاه المقام آتبه ببيان
التكاليف والأحكام قال
القاضى فى كيفية النظم
انه تعالى لما أجل فى قوله
من ذا الذى يقرض الله
قرضا حسنا فيضاعف له
أضعافا كثيرة فصل بعد
ذلك هذه الآية ثلاث
الاضعاف وانما ذكر
بين الآيتين الأدلة على
قدرته على الأحياء والاماتة
لانه لو لا وجود الله المنيب
المعاقب بعد الحشر لم يكن
التكليف بالانفاق هائر
الطاعات عبثا كانه قال

موسى عن الشعبي وثبتنا من أنفسهم قال تصديقوا يقينا حديثا أحسن الحق الا هو اذى قال ثنا
أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي موسى عن الشعبي وثبتنا من أنفسهم قال وتصديقنا من أنفسهم ثبات
ونصرة حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وثبتنا من
أنفسهم قال يقيمان أنفسهم قال الثبوت اليقين حديثي يونس قال ثنا علي بن معبد عن أبي
معاوية عن اسمعيل عن أبي صالح فى قوله وثبتنا من أنفسهم يقول يقيمان عند أنفسهم * وقال
آخرون معنى قوله وثبتنا من أنفسهم أنهم كانوا يثبتون فى الموضع الذى يضعون فيه صدقاتهم ذكر
من قال ذلك حديثا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
وثبتنا من أنفسهم قال يثبتون أين يضعون أموالهم حديثي المنى قال ثنا سويد بن نصر قال
ثنا ابن المبارك عن عثمان بن الاسود عن مجاهد وثبتنا من أنفسهم فقلت له ما ذلك الثبوت قال
يثبتون أين يضعون أموالهم حديثي ابن وكيع قال ثنا أبي عن عثمان بن الاسود عن مجاهد وثبتنا
من أنفسهم قال كانوا يثبتون أين يضعون أموالهم حديثي ابن وكيع قال ثنا أبي عن علي بن علي بن
رفاعة عن الحسن فى قوله وثبتنا من أنفسهم قال كانوا يثبتون أين يضعون أموالهم يعنى زكاتهم
حديثي المنى قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن علي بن علي قال سمعت الحسن قرأ ابتغاء
مرضاة الله وثبتنا من أنفسهم قال كان الرجل اذا هم بصدقة ثبتت فان كان لله مضى وان خالطه شك
أمسك وهذا التأويل الذى ذكرناه عن مجاهد والحسن تأويل بعيد المعنى مما يدل عليه ظاهر التلاوة
وذلك أنهم تأولوا قوله وثبتنا من أنفسهم يعنى وثبتنا فزعموا أن ذلك انما قيل كذلك لان القوم كانوا
يثبتون أين يضعون أموالهم ولو كان التأويل كذلك لكان وثبتنا من أنفسهم لان المصدر من الكلام
ان كان على فعلت التفعّل فيقال تكمرت تكمر ما وتكملت تكلم ما وكان قال جل ثناؤه أو يأخذهم
على تخوف من قول لما قيل تخوف فلان هذا الامر تخوف فكذا قوله وثبتنا من أنفسهم لو كان من
ثبتت القوم فى وضع صدقاتهم مواضعها لكان الكلام وثبتنا من أنفسهم لا وثبتنا ولكن معنى
ذلك ما قلنا من أنه وثبتت من أنفس القوم ايهم بحجة العزم واليقين بوعده الله تعالى ذكره فان قال قائل
وما تنكر أن يكون ذلك نظير قول الله عز وجل وتبلى اليه تبتيلا ولم يقل تبتيلا قيل ان هذا مخالف لذلك
وذلك أن هذا انما جاز أن يقال فيه تبتيلا لظهور وتبلى اليه فكان فى ظهوره دلالة على متروك من الكلام
الذى منه قيل تبتيلا وذلك أن المتروك هو تبلى فيبتلى الله اليه تبتيلا وقد تفعل العرب مثل ذلك أحيانا
تخرج المصادر على غير ألفاظ الافعال التى تقدمتها اذا كانت الافعال المتقدمة تدل على ما خرجت
منه كما قال جل وعز والله أنبتكم من الأرض نباتا وقال فأنبتنا نباتا حسنا والنبات مصدر نبت وانما جاز
ذلك ليجىء أنبت قبله فدل على المتروك الذى منه قيل نباتا والمعنى والله أنبتكم فنبتكم من الأرض نباتا
وليس قوله وثبتنا من أنفسهم كلاما يجوز أن يكون متروكها أنه معدول عن نباته ومعنى الكلام
ويثبتون فى وضع الصدقات مواضعها فيصرف الى المعانى التى صرف اليها قوله وتبلى اليه تبتيلا
وما أشبه ذلك من المصادر المعدولة عن الافعال التى هى ظاهرة قبلها * وقال آخرون معنى قوله
وثبتنا من أنفسهم واحتسابا من أنفسهم ذكر من قال ذلك حديثا بشرق ثنا زيد قال ثنا
سعيد عن قتادة وثبتنا من أنفسهم يقول احتسابا من أنفسهم وهذا القول أيضا بعيد المعنى من

قد عرفت انى خلقته وأكلت نهمى عليك بالأحياء والافدار وقد علمت قدرتي على المجازاة فليكن علمكم هذه الأصول داعيا الى انفعال
الأموال فانه يجازى القليل بالكثير ثم ضرب لذلك الكثير مثلا وهو من الواحد الى سبعمائة وعن الأصم انه تعالى ضرب هذا المثل
بعد ما احتج على الكل بما يوجب تصديق النبي صلى الله عليه وسلم ليرغبوا فى المجاهدة بالنفس والمال فى نصرته ولعل شريعتهم وقيل انه

تعالى لما بين أنه ولي المؤمنين وأن الكفار أوليا وهم الطاغوت بين مثل ما ينفي المؤمن في سبيل الله وما ينفي الكافر في سبيل الطاغوت قلت لما بين صحة المعاد ولا بدله من زاد ولا يمكن التزود من الأموال التي يملكها العباد إلا بالاتفاق أتبعه أحكامه فقال مثل الذين ولا بد من اضمار ليصح التشبيه أي مثل صدقاتهم (٤٨) كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذرحبة وسبيل الله دينه فقيل

الجهاد وقيل جميع أبواب الخير والمنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا أسند إليها الانبات كما يسند إلى الأرض وإلى الماء ومعنى انباتها سبع سببا نابل أن تخرج ساقا يتشعب منها سبع شعب لكل واحد سنبله وهذا التمثيل تصوير للاضعاف سواء وجد في الدنيا سنبله بهذه الصفة أو لم توجد على أنه قد يوجد في الجوارس والذرة وغيرهما مثل ذلك وسبع سنابل مثل ثلاثة قروء في اقامة جمع الكثرة مقام القلة (والله يضاعف) أي تلك المضاعفة لمن يشاء لالكل منفق لتفاوت أحوال المنفقين في الاخلاص أو يضاعف سبع المائة ويريد عليها أضعافها لمن يستحق ذلك في مشيئته (والله واسع) كمثل القدرة على المجازاة لان فيضه غير متناه (عليه) بمقادير الانفاقات ومواقفها ومصارفها وباخلاص صاحبها وإذا كان الامر كذلك فلن يضيع عمل عامل له عنده ثم لما عظم أمر الاتفاق أردف ببيان

معنى التثبيت لان التثبيت لا يعرف في شيء من الكلام بمعنى الاحتساب إلا أن يكون أراد مفسره كذلك أن أنفس المنفقين كانت محتسبة في تثبيتها أصحابها فإن كان ذلك كان عنده معنى الكلام فليس الاحتساب بمعنى حينئذ للتثبيت في ترجم عنه به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (كمثل حبة بربرة أصابها وابل فأتت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فطل) يعني بذلك جل وعز ومثل الذين ينفقون أموالهم فيتصدقون بها ويسألونهم في طاعة الله بغير من على من تصدقوا بها عليه ولا أذى منهم لهم بها ابتغاء رضوان الله وتصدقوا من أنفسهم بوعده كمثل حبة والجنة البستان وقد دللنا فيما مضى على أن الجنة البستان بما فيه الكفاية من عاداته بربرة والبربرة من الأرض ما تنشر منها فارفع عن السيل وانما وصفها بذلك جل ثناؤه لان ما ارتفع عن السيل والأودية أغلظ وجنان ما غلظ من الأرض أحسن وأزكى ثم غرغرسا وزرعاهما رقت منها ولذلك قال أعشى بن ثعلبة في وصف روضة

ماروضة من رياض الحزن معشبة * خضراء جاد علمها مسبل هطل

فوصفها بأنها من رياض الحزن لان الحزون غرسها ونباتها أحسن وأقوى من غروس الأودية والتلاع وزرعها وفي البربرة لغات ثلاث وقد قرأ بكل لغة منهم جماعة من القراء وهي بربرة بضم الراء وبها قرأت عامة قراء أهل المدينة والحجاز والعراق وبربرة بفتح الراء وبها قرأ بعض أهل الشام وبعض أهل الكوفة ويقال إنها لغة التميم وبربرة بكسر الراء وبها قرأ أفيما ذكر ابن عباس وغير جازر عن عدي أن يقرأ ذلك إلا بأحدى اللغتين أما بفتح الراء وأما بضمها لان قراءة الناس في أمصارهم بأحدهما وأما للقراءتها بضمها أشد إشارا مني بفتحها لأنها أشهر اللغتين في العرب فاما الكسر فإن في رفض القراءة به دلالة واضحة على أن القراءة غير جائزة وانما سميت البربرة لانها ربت فغلظت وعلت من قول القائل ربا هذا الشيء بربرة اذا انتفع فغظم وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كمثل حبة بربرة قال البربرة المكان الظاهر المستوى **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال مجاهد في الأرض المستوية المرتفعة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كمثل حبة بربرة يقول بنشر من الأرض **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو هريرة عن جويرير عن الضحاك كمثل حبة بربرة والبربرة المكان المرتفع الذي لا تحرى فيه الأنهار والذي فيه الجنان **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله بربرة برابة من الأرض **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع كمثل حبة بربرة والبربرة النش من الأرض **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس كمثل حبة بربرة قال المكان المرتفع الذي لا تحرى فيه الأنهار * وكان آخرون يقولون هي المستوية ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله كمثل حبة بربرة قال هي الأرض المستوية التي تعلو فوق المياه وأما قوله أصابها وابل فإنه يعني جل ثناؤه أصاب الجنة التي بالبربرة من الأرض وابل من المطر وهو الشديد العظيم القطر منه وقوله فأتت أكلها ضعفين فإنه يعني الجنة أنها أضعف ثمرها ضعفين حين أصابها الوابل من المطر والكل هو الشيء المأكول وهو مثل الرعب والهدوء وما أشبه ذلك من الأسماء التي تأتي على فعل وأما الأكل بفتح الألف وتسكين الكاف فهو فعل الآكل يقال منه أكلت

الامور التي يجب رعايتها حتى يبقى ذلك الثواب منها ترك المن والاذى والمن قد يراد به الانعام قال تعالى ولا تأخذوا في الدين اقساما وهو مذموم ولهذا قيل صنوان من مخ سائله ومن ومنع نائله وضمن وذلك لما فيه من انكسار قلب الفقير ومن تنفير ذوى الحاجة عن صدقته ومن عدم الاعتراف بأن النعمة نعمة الله والعباد عباده وأن المعطي هو الله وإذا كان العباد

في هذه الدرجة كان محروما عن مطالعة الأسباب الربانية الحقيقية وكان في درجة البهائم التي لا يترقى نظرهن من المحسوس الى المعقول ومن الآثار الى المؤثرات وأما الالذين فهم من حله على أذى المؤمنين على الإطلاق والمحققون خصوصه بما تقدم ذكره وهو أن يتناول على القليل بما أدلى اليه ويقول له ألسنت الامبرما وما أنت الا ثقل وباعد الله ما بيني وبينك ومعنى ثم تراخي (٤٩) الاتفاق وترك المن والاذى

وان تركهما خير من نفس الاتفاق بل ترك كل منهما لانهم انكران في سياق النبي لهم أجرهم وقال فيما يجي فلهم أجرهم لان الوصول ههنا لم يضمن معنى الشرط وضمنه ثمة وفرق معنوي وهو ان الفاء فهنا دلالة على أن الاتفاق سبب استحقاق الاجر وطرحة اعار عن تلك الدلالة ثم انه ذكر هنالك الاتفاق منهم على سبيل المواظبة والاستمرار فكان التأكيد بما يوجب الربط بينهم ما هنالك أنسب ولا خوف عليهم ولا هم يخزنون أي لا يخافون فوات ثواب الاتفاق ولا يخزنون بالفوات كقوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما والمراد أنهم يوم القيامة لا يخافون العذاب ولا يحزنهم الفرع الاكبر ويعلم من قوله في سبيل الله ان قوله لهم أجرهم مشروط بان لا يوجد منهم الكفر ويعلم من قوله ثم لا يتبعون أن المن والاذى من قبيل الكبار حيث يخرجان هذه الطاعة العظيمة عن الاعتداد بها احتج المعتزلة

أكلوا وأكلت أكلة واحدة كما قال الشاعر

وما أكلة أكلتها بغنية * ولا جوعة ان جعتها بغرام

ففتح الألف لانه اعني الفعل وبذلك على أن ذلك كذلك قوله ولا جوعة وان ضمت الالف من الاكلة كان معناه الطعام الذي أكلته فيكون معنى ذلك حينئذ ما طعام أكلته بغنية وأما قوله فان لم يصبا وابل فطل فان الطل هو الندى واللين من المطر كما حدثنا عباس بن محمد قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج فطل ندى عن عطاء الخراساني عن ابن عباس حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أما الطل فالندى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان لم يصبا وابل فطل أي طش حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك فطل قال الطل الرذاذ من المطر يعني اللين منه حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فطل أي طش وانما يعني تعالى ذكره بهذا المثل كما ضعف ثمة هذه الجنة التي وصفت صفتها حين جاد الوابل فان أخطأ هذا الوابل فالطل كذلك يضعف الله صدقة المتصدق والمنفق ماله ابتغاء مرضاته وتبتيما من نفسه من غير من ولا أذى قلت نفقته أو كثرت لا تخيب ولا تخلف نفقته كما تضعف الجنة التي وصف جل ثناؤه صفتها قل ما أصابها من المطر أو كثرت لا تخلف خيرها بحال من الأحوال وبخو الذي قلنا في ذلك قال جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله فأتت أكلها ضعفين فان لم يصبا وابل فطل يقول كما أضعفت ثمة تلك الجنة فكذلك تضاعف ثمة هذا المنفق ضعفين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأتت أكلها ضعفين فان لم يصبا وابل فطل هذا مثل ضرب به الله لعل المؤمن يقول ليس بخير خلف كما ليس بخير هذه الجنة خلف على أي حال اما وابل واما طل حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قال هذا مثل من أنفق ماله ابتغاء مرضاة الله حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله الآية قال هذا مثل ضرب به الله لعل المؤمن فان قال قائل وكيف قيل فان لم يصبا وابل فطل وهذا خبر عن أمر قدمضي قيل براد فيه كان ومعنى الكلام فأتت أكلها ضعفين فان لم يكن الوابل أصابها أو طل في الكلام نحو قول القائل حبست فرسين فان لم أحبس اثنين فواحد بقيته بمعنى الا أن لا بد من اضرار كان لانه خبر ومنه قول الشاعر

إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة * ولم تجدي من أن تقرى بهابدا

القول في تأويل قوله (والله بما تعملون بصير) يعني بذلك والله بما تعملون أيها الناس في نفقاتكم التي تنفقونها بصير لا يخفى عليه منها ولا من أعمالكم فيها وفي غيرها شيء يعلم من المنفق منكم بالمن والاذى والمنفق ابتغاء مرضاة الله وتبتيما من نفسه فيحصى عليكم حتى يجازي جميعكم جزاء على عمله ان خيرا فخير وان شرا فشر وانما يعني بهذا القول جل ذكره التحذير من عقابه في النفقات التي ينفقها عباده وغير ذلك من الاعمال أن يأتي أحد من خلقه ما قد تقدم فيه بالنهي عنه أو يفرط فيما قد أمر به لان ذلك عزم من الله ومسمع بعلمه ويحصى عليهم وهو بخلافه بالمصاديق القول في تأويل قوله (أو ذاك أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار

٧ - ابن جرير ثالث) بالآية من وجهين الاول أن العمل يوجب الاجر لقوله لهم أجرهم وأجيب بان ذلك بسبب الوعد لا بسبب نفس العمل الثاني أن الكبار تحبط ثواب فاعلموا بالام يكن المن والاذى مبطلين ثواب الاتفاق وأجيب بان الاتفاق على تقدير المن والاذى لا ثواب أصلا كيف يتصور رفع ما لم يوجد قول معروف قبله القلوب ولا تنكره وذلك أن يراد السائل بطريق أحسن وعدة حسنة ومغفرة عفون السائل

إذا وجد منه ما يشغل على المسؤل لانه اذا رد بغير مصادقة فراجله ذلك على بذاءة اللسان أو نيل مغفرة من الله بسبب الرد الجليل أو عفون من جهة السائل بان يعذر المسؤل اذا رده راجلا خيرا من صدقة يتبعها أذى لانه اذا تبسع الايداء الاعطاء فقد جمع بين الانقاع والاضرار وورع عالم يف ثواب النفع بعقاب الضرر أو ما القول (٥٠) المعروف ففيه انقاع من حيث اصال السرور الى قلب المؤمن ولا ضرر فكان الاولى ومن الناس

الناس من خصص الآية بالتطسوع لان الواجب لا يحل منعه ولا رد السائل فيه ورد بان الواجب قد يعدل به عن سائل الى سائل وعن فقير الى فقير والله غنى عن صدقة كل متفق فواجبه لمن حليم عن معالجته بالاقوبة اذا من ولا يخفى ما فيه من الوعيد ثم انه تعالى ضرب لكل واحد من المؤذى وغير المؤذى مثلا فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى وعن ابن عباس بالبن على الله والاذى للفقير كالذى أى كابطال المنافق الذى ينفق ماله رياء الناس وهو ان يراى بعمله غيره ولا يريد رضا الله وثواب الآخرة ويجوز ان تكون الكفاف فى محل النصب على الحال أى لا تبطلوا صدقاتكم مما تدين للذى ينفق فثله الضمير اما أن يكون عائدا الى المنافق على أنه تعالى شبه المان بالرأى المنافق ثم شبه المنافق بالجر واما أن يعود الى المان المؤذى على أنه شبهه بالمنافق ثم شبه بالجر والصفوان الحجر الأملس والوايل المطر

فيه نار فاحترقت) يعنى تعالى ذكره يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذى ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدر على شئ مما كسبوا أو دأبوا أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر الآية ومعنى قوله أو دأبوا أحدكم أن يحب أحدكم أن تكون له جنة يعنى يستأن من نخيل وأعنان تجري من تحتها الانهار يعنى من تحت الجنة وله فيها من كل الثمرات والهافى قوله له عائدة على أحد والهافى الالف فى فيها على الجنة وأصابه يعنى وأصاب أحدكم الكبر وله ذرية ضعفاء وانما جعل جل ثناؤه البستان من النخيل والاعنان الذى قال جل ثناؤه لعباده المؤمنين أو دأبوا أحدكم أن تكون له مثلالنفقة المنافق التى ينفقها رياء الناس لا ابتغاء مرضاة الله فالناس بما يظهر لهم من صدقته واعطائه لما يعطى وعمله الظاهر ينشون عليه ويمجدونه بعمله ذلك أيام حياته فى حسنة تحسن البستان وهى الجنة التى ضربها الله عز وجل لعمله مثلام من نخيل وأعنان له فيها من كل الثمرات لان عمله ذلك الذى يعمل فى الظاهر فى الدنيا له فيه من كل خير من عاجل الدنيا يدفع به عن نفسه ودمه وماله وذريته ويكتب به المحمدة وحسن الشئ عنه الناس وأخذ به سهمه من المغنم مع أشياء كثيرة يكثر احصاؤها فله فى ذلك من كل خير فى الدنيا كما وصف جل ثناؤه الجنة التى وصف مثلالعمله بان فيها من كل الثمرات ثم قال جل ثناؤه وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء يعنى ان صاحب الجنة أصابه الكبر وله ذرية ضعفاء صغار أطفال فاصابها يعنى فاصاب الجنة اعصار فيه نار فاحترقت يعنى بذلك ان جنته تلك أحرقت الریح التى فيها النار فى حال حاجته اليها وضروته الى ثمرتها بكبره وضعفه عن عمارتها وفى حال صغرو لده وعجزه عن احياها والقيام عليها فبقي لاشئ له أحوج ما كان الى جنته وغارها بالآفة التى أصابتها من الاعصار الذى فيه النار يقول فكذلك المنافق ماله رياء الناس أطقا الله نوره وأذهب بها عمله وأحبط أجره حتى لقيه وعاد اليه أحوج ما كان الى عمله حين لاستعيب له ولاقاة من ذنوبه ولا توبة واضمحله كما احترقت الجنة التى وصف جل ثناؤه صفحتها عند كبر صاحبها وطفولة ذريته أحوج ما كان اليها فمطلت منافعها عنه وهذا المثل الذى ضرب به الله للمنفقين أموالهم رياء الناس فى هذه الآية نظير المثل الآخر الذى ضرب به لهم بقوله فثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدر ون على شئ مما كسبوا وقد تنازع أهل التأويل فى تأويل هذه الآية الا ان معانى قولهم فى ذلك وان اختلفت تصاريفهم فيها عائدة الى المعنى الذى قلنا فى ذلك وأحسنهم ابانة لمعناها وأقربهم الى الصواب قولها فيها السدى **در شى** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى أو دأبوا أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء وأصابها اعصار فيه نار فاحترقت هذا مثل آخر لنفقة الرياء انه ينفق ماله يراى الناس به فيذهب ماله منه وهو يراى فلا يأجره الله فيه فاذا كان يوم القيامة واحتاج الى نفقته وجدها قد أحرقت الرياء فذهبت كما أنفق هذا الرجل على جنته حتى اذا بلغت وكثر عماله واحتاج الى جنته جاءه ریح فيها سموم فاحترقت جنته فلم يجد منها شيئا فكذلك المنفق رياء **در شى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله عز وجل أو دأبوا أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان كمثل القرط فى طاعة انه حتى يموت قال يقول أو دأبوا أحدكم أن يكون له دنيا لا يعمل فيها بطاعة الله كمثل هذا الذى له جنات تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء وأصابها اعصار فيه نار فاحترقت فثله

بعد

العظيم بالقطر والاصل الجرد النقي ومنه صلدين الاصلع اذا برق وهذا المثل ضربه

الله لعمل المان المؤذى ولعمل المنافق فان الناس يرون فى الظاهر ان لهؤلاء اعمالا كما يرى التراب على هذا الصفوان فاذا كان يوم القيامة اضمحل كله وبطل لانه تبين ان تلك الاعمال ما كانت لله تعالى ولم يؤت بها على وجه يستحق الثواب كما اذهب الوايل ما كان على الصفوان من

التراب وأما المعتزلة فقالوا ان تلك الصدقة أوجبت الاجر والثواب ثم ان المن والاذى أزال ذلك الاجر بناء على مذهبهم من الاحباط والتكفير فعلى مذهبنا العمل الظاهر كالتراب والمان المؤذي أو المنافق كالصفوان ويوم القيامة كالوايل وعلى قولهم المن والاذى كالوايل وعن الفقهاء ان عمل المان مشبه بما اذا طرح بذرا في صفوان صلد عليه غبار قليل فاذا أصابه مطر جرد (٥١)

بعد موته كمثل هذا حين أحرقت جنته وهو كبير لا يغني عنها شيأ وولده صغار لا يغنون عنها شيأ وكذلك المفترط بعد الموت كل شيء عليه حسرة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جريج عن عبد الملك عن عطاء قال سأل عمر الناس عن هذه الآية فما وجد أحدا يشفيه حتى قال ابن عباس وهو خلفه بأمر المؤمنين اني أجد في نفسي منها شيأ قال فتلفت اليه فقال تحول ههنا ثم تحقر نفسك قال هذا مثل ضربه الله عز وجل فقال أودأ حدكم أن يعمل عمره بعمل أهل الخير وأهل السعادة حتى اذا كان أحوج ما يكون الى ان يختمه بخير حين فني عمره واقرب أجله ختم ذلك بعمل من عمل أهل الشقاء فافسده كله فخرقه أحوج ما كان اليه **حدثنا** ابن جرير قال ثنا أبي عن محمد بن سليم عن ابن أبي مليكة أن عمر تلا هذه الآية أودأ حدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب قال هذا مثل ضرب الله الانسان بعمل عملا صالحا حتى اذا كان عند آخر عمره أحوج ما يكون اليه عمل عمل السوء **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جرير قال سمعت أبا بكر بن أبي مليكة يخبر عن عبيد بن عمير أنه سمعه يقول سأل عمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيم ترون أنزلت أودأ حدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب فقالوا الله أعلم فغضب عمر فقال قولوا نعم أو لا نعم فقال ابن عباس في نفسي منها شيأ بأمر المؤمنين فقال عمر قل يا ابن أخي ولا تحقر نفسك قال ابن عباس ضربت مثلا لعمل قال عمر أي عمل قال لعمل فقال عمر رجل عني بعمل الحسنات ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله كلها قال وسمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث نحوه هذا عن ابن عباس سمعته **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جرير قال سمعت أبا بكر بن أبي مليكة يخبرانه سمع عبيد بن عمير قال ابن جرير وسمعت عبد الله بن أبي مليكة قال سمعت ابن عباس قال لا يجيعان عمر ابن الخطاب سأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه إلا أنه قال عمر للرجل يعمل بالحسنات ثم تبع له الشيطان فيعمل بالمعاصي **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جرير قال سأل عطاء عنها ثم قال ابن جرير وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال ضربت مثلا لأعمال قال ابن جرير وقال ابن عباس ضربت مثلا للعمل يبدأ فيعمل عملا صالحا فيكون مثلا للجنة التي من نخيل وأعناب تجرى من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات ثم يسي في آخر عمره فيمادى على الاساءة حتى يموت على ذلك فيكون الاعصار الذي فيه نار التي أحرقت الجنة مثلا لاساءته التي مات وهو عليها قال ابن عباس الجنة عيشه وعيش ولده فاحترقت فلم يستطع أن يدفع عن جنته من أجل كبره ولم يستطع ذريته أن يدفعوا عن جنتهم من أجل صغرهم حتى احترقت يقول هذا مثله تلقاه وهو أفقر ما كان الى فلا يجده عند شيأ ولا يستطيع أن يدفع عن نفسه من عذاب الله شيأ ولا يستطيع من كبره وصغر أولاده أن يعملوا جنة كذلك لا توبة اذا انقطع العمل حين مات قال ابن جرير عن مجاهد سمعت ابن عباس قال هو مثل المفترط في طاعة الله حتى يموت قال ابن جرير وقال مجاهد أودأ حدكم أن تكون له دنيا لا يعمل فيها بطاعة الله كمثل هذا الذي له جنة فثله بعد موته كمثل هذا حين أحرقت جنته وهو كبير لا يغني عنها شيأ وأولاده صغار ولا يغنون عنه شيأ وكذلك المفترط بعد الموت كل شيء عليه حسرة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أودأ حدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجرى من تحتها الأنهار الآية يقول أصابعه يجمع فيها سموم شديدة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون فهذا مثل فاعقلوا عن الله جل وعزأ مثاله فاه

لسوء اختيارهم ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله طلبا لمرضاة وتبتيان أنفسهم قبل أي يوطنون أنفسهم على حفظ هذه الطاعة وترك ما يفسدها من المن والاذى وقيل تبتيان أنفسهم عند المؤمنين انها صادقة في الايمان محلصة فهدو بعضه قراءه مجاهد وتبتيان من البيان وقيل ان النفس لا تثبت لها في موقف العبودية الا اذا صارت مقهورة بالرياسة ومعشوقها أمر ان الحياة العاجلة والمال فاذا

بذل ماله وروحه معاقفد ثبت نفسه كاهيا وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم وإذا بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه فعلى هذا من التبعض ذكره في الكشف قال الزجاج تصد بقالا لاسلام وتحققا للجزاء من أصل أنفسهم جازمين بان الله تعالى لا يضيع ثوابهم فمن على هذا لا يتداه وجزمهم بالثواب (٥٣) هو المراد بالتثبيت وعن الحسن ومجاهد وعطاء المراد أنهم ثبتون أنفسهم تثبيتا في طلب المستحق

وصرف المال في وجهه قال الحسن كان الرجل اذا هم بصدقة يتثبت فان كان الله أمضى وان خالطه شدك أمسك وقيل انه اذا أنفق لأجل عبودية الحق لا لأجل غرض النفس وحفظ من حظوظها فهناك اطمان قلبه واستقرت نفسه ولم يحصل لنفسه منازعة مع قلبه فذلك الاستقرار هو التثبيت ويحتمل أن يكون المراد به حصول ملكة الانفاق بحيث يحصل عنه بطريق الاطراد والاعتدال بطريق البحت والاتفاق فان الاخلاق مالم تنصر ملكات لصاحبها لم تكده يظهر على جوهر النفس صفاتها ونوريتها والمعنى ان مثل نفقة هؤلاء في زكاتها عند الله كمثل جنة وهي البستان وقرئ كمثل حبة بريرة يمكن مرئفع من ربها الشيء يربو اذا زاد وارتفع ومنه الربول زيادة التنفس والربا في المال قيل وانما خص المكان المرتفع لان الشجر فيها أزكى وأحسن ثمرا واعترض عليه بان المكان المرتفع لا يحسن ريعه لبعده عن الماء وربما تضره الرياح كما أن الوهاد لكونها معصب المياه قلما

قال وتلك الامثال نضرها للناس وما يعقلها الا العالمون هذا رجل كبرت سنه وصدق عظمه وكثر عياله ثم احترقت جنته على بقية ذلك كاحوج ما يكون اليه يقول أحجب أحدكم أن يضل عنه عمله يوم القيامة كاحوج ما يكون اليه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أودأ أحدكم أن تكون له جنة الى قوله فاحترقت يقول فذهبت جنته كاحوج ما كان لها حين كبرت سنه وضعف عن الكسب وله ذرية ضعفاء لا ينفعونه قال وكان الحسن يقول فاحترقت فذهبت أحوج ما كان لها فذلك قوله أودأ أحدكم أن يذهب عمله أحوج ما كان اليه **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن ابن عباس ضرب الله مثلا لحسنات وكل أمثاله حسن تبارك وتعالى وقال قال أيوب أودأ أحدكم أن تكون له جنة من نخيل الى قوله فيها من كل الثمرات يقول صنعه في شيبته فاصابه الكبر وله ذرية ضعفاء عند آخر عمره فجاءه اعصار فيه نار فاحرق بستانه فلم يكن عنده قوة أن يغرس مثله ولم يكن عند نسله خير يعودون به عليه وكذلك الكافر يوم القيامة اذا رد الى الله تعالى ليس له خير فيستعجب كما ليس له قوة فيغرس مثل بستانه ولا يجد خيرا قدم لنفسه يعود عليه كالم يرض عن هذا ولده وحرم أجره عند أفقر ما كان اليه كاحرم هذا جنته عند أفقر ما كان اليها عند كبره وضعف ذريته وهو مثل ضرب به الله المؤمن والكافر فيما أوتيا في الدنيا كيف نجي المؤمن في الآخرة وذكره من الكرامة والنعيم وخرن عنه المال في الدنيا وبسطه للكافر في الدنيا من المال ما هو منقطع وخرن له من الثمرات ليس بفارقة أبدا ويخلد فيها ما هان من أجل أنه فخر على صاحبه ووثق بما عنده ولم يستيقن أنه ملاق ربه **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أودأ أحدكم أن تكون له جنة الآية قال هذا مثل ضرب به الله أودأ أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب له فيها من كل الثمرات والرجل قد كبر سنه وضعف وله أولاد صغار وأتلاهم الله في جنتهم فبعث الله عليها اعصارا فيه نار فاحترقت فلم يستطع الرجل أن يدفع عن جنته من الكبر ولا ولده لصغرهم فذهبت جنته أحوج ما كان اليها يقول أحجب أحدكم أن يعيش في الضلالة والمعاصي حتى يأتيه الموت فيجيء يوم القيامة قد ضل عنه عمله أحوج ما كان اليه فيقول ابن آدم أتيتني أحوج ما كنت قط الى خير وأين ما قدمت لنفسك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وقرأ قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى ثم ضرب ذلك مثلا فقال أودأ أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب حتى بلغ فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت قال جرت أنهارها وغارها وله ذرية ضعفاء فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت أودأ أحدكم هذا اذا يحمل أحدكم أن يخرج من صدقته ونفقته حتى اذا كان له عندى جنة وجرت أنهارها وغارها وكانت لولده ولولده أصابها ريح اعصار فخرقها **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا زهير عن جوير عن الضحاك في قوله أودأ أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تحرى من تحتها الانهار رجل غرس بستانا فيه من كل الثمرات فاصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت فلا يستطيع أن يدفع عن بستانه من كبره ولم يستطع ذريته أن يدفعوا عن بستانه فذهبت معيشته ومعيشة ذريته فهذا مثل ضرب به الله الكافر يقول يلقي يوم القيامة وهو أحوج ما يكون الى خير يصيبه فلا يجد له عندى خيرا ولا يستطيع أن يدفع عن نفسه من عذاب الله شيئا وانما دللنا ان الذي هو أولى بتأويل ذلك ما ذكرناه لان الله جل ثناؤه تقدم الى عباده

يحسن ريعها فاذا ان البستان لا يصلح له الا الارض المستوية فالمراد باروبة أرض طيبة حرة تنتفع وترى بانزل عليها المطر فالمؤمنين فانها اذا كانت على هذه الصفة كد دخلها وكل شجرها كقوله تعالى وترى الارض هامة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وبما نذكره ما ذكرنا ان هذا المثل في مقابلة المثل الاول فكأن الصفوان لا يربو ولا ينمو بسبب نزول المطر عليه فينبغي ان تكون هذه الارض بحيث تربو

لنمو فانت أكملها أي غمرتها وما يؤكل منها ضعفين مثلي ما كان يعهد منها وقبل مثلي ما يكون في غيرها فان لم يصبا وابل فطل مطر صغير القطر صيبا ولا ينتقص شيء من غرها لكرم منبتها أو المراد انها على جميع الاحوال لا تخلوص أن تشرق أم تكثر أو كذلك من آخر ج صدقة لوجه الله لا يضيع كسبه وقرأهم زور يحمل أن يمثل حالهم عند الله بالجنة على الربوة ونفقتهم القليلة (٥٣) والكثيرة بالوابل والطل وكان كل

واحد من المطرين يضعف
أكل الجنة فكذلك نفقتهم
يزيد في رزاقهم وحسن
حالهم والله عما تعملون من
وجوه الانفاق وكيفيتها
والامور الباعثة عليها بصير
فيجازي بحسب الثبات
وخلوص الطوبى ثم انه
سبحانه رغبت في الانفاق
المعتبر الجامع لشرائطه
وحذر عن ضده بان ضرب
مثلا آخر فقال أود
أحدكم والهزمة للانكار
البالغ أي لمن بود وقرى له
جنات وقد وصف الله تعالى
الجنة بثلاثة أوصاف الاول
كونها من يحمل وأعتاب
كان الجنة انما تكونت
منها لكثرة ما فيها الثاني
تجري من تحتها الانهار
ولاشك أن ذلك يزيد في
ونقها وبهاها الثالث
فيها من كل الثمرات وانما
خص النخل والاعناب أولا
بالذكر لانها أكرم الشجر
أو أكثرها منافع قال في
الكشاف ويجوز أن يريد
بالثمرات المنافع التي كانت
نحصل له فيها كقوله وكان
له غمر بعد قوله جنتين من
أعتاب وحفظناهما بنخل
ثم شرع في بيان شدة حاجة
المالك الى هذه الجنة فقال
وأصابه السكرأى والحال
أنه قد أصابه الكبر وقال القراء
أنه معطوف على بود واستقام

المؤمنين بالنهي عن المن والاذى في صدقاتهم ثم ضرب مثلا لمن من وآذى من تصدق عليه بصدقة فقله بالمرأى
من المنافقين المنفقين أموالهم بآء الناس وكانت قصة هذه الآية وما قبلها من المثل نظيرة ما ضرب لهم من
المثل قبلها فكان الحاقها بنظيرتها أولى من حمل تاويلها على أنه مثل ما لم يجزله ذكر قبلها ولا معها فان قال
لنا قائل وكيف قيل وأصابه الكبر وهو فعل ماض فعطف به على قوله أود أحدكم قيل ان ذلك كذلك لان
قوله أود يصح أن يوضع فيه لو كان أن فلما صحت بلو وأن ومعناها جميعا الاستقبال استجازت العرب أن
يرتدوا فعمل بئأو يلوعلى يفعل مع أن فلذلك قال فاصابها وهو في مذهبه عنزلة لو اذ اضرعت أن في معنى
الجزاء فوضعت في مواضعها وأجيب أن بجواب لو ولو بجواب أن فكانه قيل أود أحدكم لو كانت له جنة
من نخيل وأعتاب تجرى من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر فان قال وكيف قيل
هناؤه ذرية ضعفاء وقال في النساء وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعاف قيل لان فعلا يجمع
على فعلا وفعلا فيقال رجل ظريف من قوم ظرفاء وظرفاء وأما الاعصار فانه الريح العاصف تهب من
الارض الى السماء كأنها عود تجتمع أعاصير ومنه قول يزيد بن مفرغ الحميري

أناس أجازوا فإكان جوارهم * أعاصير من سوء العراق المنذر (١)
واختلف أهل التأويل في تأويل قوله اعصار فيه نار فاحترقت فقال بعضهم معنى ذلك يريح فيها سموم شديدة
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا يوسف بن خالد السمتي قال ثنا نافع بن مالك
عن عكرمة عن ابن عباس في قوله اعصار فيه نار يريح فيها سموم شديدة **حدثنا** أبو بكر بن قال ثنا ابن
عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس في اعصار فيه نار قال السموم الحارة
التي خلق منها الجن التي تحرق **حدثنا** حميد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن أبي اسحق
عن التميمي عن ابن عباس فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت قال هي السموم الحارة (٢) **حدثنا** المنثي
قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس اعصار فيه نار فاحترقت
التي تقتل **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن ذكره عن
ابن عباس قال ان السموم التي خلق منها الجن جزء من سبعين جزءا من النار **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا
أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس اعصار فيه نار فاحترقت هي ريح فيها سموم شديدة
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس اعصار فيه نار قال سموم
شديدة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اعصار فيه نار يقول أصابها ريح فيها سموم
شديدة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة نحوه **حدثني** موسى قال
ثنا عمر قال ثنا أسباط عن السدي اعصار فيه نار فاحترقت أما الاعصار فالريح وأما النار فالسموم **حدثني**
عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع اعصار فيه نار يقول ريح فيها سموم شديدة وقال آخرون
هي ريح فيها برد شديد كمن قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
قال كان الحسن يقول في قوله اعصار فيه نار فاحترقت فيها صرور **حدثني** المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا
أبو زهير عن جوير عن الضحاك اعصار فيه نار فاحترقت يعني بالاعصار ريح فيها برد في القول في تأويل قوله

(١) لم نقف على هذا البيت في غير هذا الموضع بعد البحث ولا يخلوص تحريف وخلل في الوزن فخره
(٢) في بعض النسخ زيادة التي لا تضر أحدا اه فتأمل كتبه معصمه

نظر الى المعنى لانه يقال وددت أن يكون كذا وددت لو كان كذا فكانه قيل أود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبر وله ذرية
ضعفاء وقرى ضعاف أي صبيان وأطفال فاصابهم اعصار ريح تستدري في الأرض ثم تسطع نحو السماء كالعمود فيه نار فاحترقت أي
الجنة ولا يخفى أن هذا المثل في المقصود أبلغ الامثال فان الانسان اذا كان له جنة في غاية الكمال وكان هو في نهاية الاحتياج الى المال وذلك

أوان الكبر مع وجود الأولاد والأطفال فإذا أصبح وشاهد تلك الجنة محترقة بالصاعقة فكم يكون في قلبه من الحسرة وفي عينه من الحيرة فكذا الاتفاق نظير الجنة المذكورة وزمان الاحتياج يوم القيامة فإذا أتبع الاتفاق النفاق أو المن والأذى كان ذلك كالأعصار الذي يحرق تلك الجنة ويورثه الخيبة والندامة * (التأويل ٥٤) الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله فلهم الجنة والذين ينفقون أرواحهم وقلوبهم في سبيل

كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) يعني بذلك جل ثناؤه كما بين لكم ربكم تبارك وتعالى أمر الصدقة في سبيله وكيف وجهها ومالك وما ليس لكم فعله فيها كذلك بين لكم الآيات سوى ذلك فيعرفكم أحكامها وحلالها وحرامها ويوضح لكم مجبها انعاماً منه بذلك عليكم لعلكم تتفكرون يقول لتفكروا بعقولكم فتدبروا وتعتبروا بحجج الله فيها وتعملوا بما فيها من أحكامها فطيعوا الله وبخواله الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري قال قال مجاهد لعلكم تتفكرون قال طيعون **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون يعني في زوال الدنيا وفنائها وإقبال الآخرة ببقائها **القول** في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا) يعني جل ثناؤه بقوله يا أيها الذين آمنوا صدقوا بالله ورسوله وأى كتابه ويعني بقوله أنفقوا زكوا وتصدقوا كما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم يقول تصدقوا **القول** في تأويل قوله (من طيبات ما كسبتم) يعني بذلك جل ثناؤه زكوا من طيب ما كسبتم تصرفكم أما تجارة وأما بصناعة من الذهب والفضة ويعني بالطيبات الحيات يقول زكوا أموالكم التي اكتسبتموها حلالاً وأعطوا في زكائكم الذهب والفضة الحيات منها دون الردى كما **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من التجارة **حدثني** موسى بن عبد الرحمن قال ثنا زيد بن الحباب قال وأخبرني شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثني** حاتم بن بكر الضبي قال ثنا وهب عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد في قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال التجارة الحلال **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنيان عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن معقل أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال ليس في مال المؤمن من خبيث ولكن لا يمتوا الخبيث منه **حدثني** عصام بن رواد بن الجراح قال ثنا أبي قال ثنا أبو بكر الهذلي عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت علي بن أبي طالب صلوات الله عليه عن قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من الذهب والفضة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من طيبات ما كسبتم قال التجارة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم يقول من أطيب أموالكم وأنفسه (٣) **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من الذهب والفضة **القول** في تأويل قوله جل وعز (ومما أخرجنا لكم من الأرض) يعني بذلك جل ثناؤه وأنفقوا أيضاً مما أخرجنا لكم من الأرض فتصدقوا زكوا من النخل والكرم والخنطة والشعير وما أوجبت فيه الصدقة من نبات الأرض كما **حدثني** عصام بن رواد قال ثني أبي قال ثنا أبو بكر الهذلي عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت علياً صلوات الله عليه عن قول الله عز وجل ومما أخرجنا لكم من الأرض قال يعني من الحب والتمر وكل

الله فلهم الله ومن أعطى ثمره إلى فقير يأخذها الله بينه وبينها كما ترى أحدهم فلوله أو فضيله حتى تكون أعظم من الجبل فمن أعطى قلبه إلى الله فهو يربيه بين أصبعي جلاله حتى يصير أعظم من العرش عما فيه وأن قوماً بذلوا المال لله وقوماً بذلوا الخصال بآثار صفاء الأوقات وفتوحات الغلات على طلاب الحق وأرباب الصدق للقيام بأمرهم في تشفي ما في صدورهم ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فبذلوا ليحصلوا وحصلوا لينفصلوا وانفصلوا ليتصلوا واتصلوا يصلوا الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله في طلبه لافي طلب غيره من الشئ والجزاء إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا على الله أن يقول علمت هذا العمل لأجل ذلك ووجب لي عليك الأجر ولا أذى بأن يطلب من الله غير الله رأى أحد من خضره ربه في المنام فقال له كل الناس يطلبون مني إلا أنا يزيد فانه يطلبني لهم أجرهم عند ربهم ينزلهم في مرتبة العندية عند ملك مقتدر لا عند الجنة ولا عند النار قول معروف يصدر عن العارف بالله في طلب

المعروف ومغفرته وإن لم يكن عنده ما يتصدق به خيره عند ربه من صدقة يتبعها من الجهل أذى طلب غير الحق من الحق والله غني عن غيره حلیم لا يجهل بالعقوبة على من يختار في الطلب غيره ولولا حله في التراب ورب الارباب يا أيها الذين آمنوا لا تبطئوا صدقاتكم بالمرء والأذى فالمعاملات إذا كانت مشوبة بالأغراض ففيها نوع من الأعراض ومن أعرض عن الحق فقد أقبل على

الباطل ومن أقبل على الباطل فقد أبطل حقوقه في الأعمال فإذا بعد الحق الا الضلال ولو كان قصدك في الصدقة طلب الحق لما مننت على الفقير بل كنت رهن منته حيث صار سبب وصولك الى الحق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا لولا الفقراء لهلك الاغنياء أي لم يجدوا سبيلا الى الحق وقسر بعضهم اليد العليا بيد الفقير واليد السفلى بيد الغني لان الفقير يأخذ منه (٥٥) الدنيا ويعطيه الآخرة كالذي ينفق ماله رثاء

الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر لانه لو كان مؤمنا بالله

لكان ينفق لله ولو كان يؤمن بالآخرة لانفق للآخرة لا للناس فقل المرائي كمثل

صفوان عليه تراب هو عمله

فأصابه وابل هو وابل الرد

أنا أغني الاغنياء عن الشرك

فتركه صلبا مقلسا حائبا

لا يقدر على شيء مما

كسبوا يتسولوا به الى الله

والله لا يهدي القوم

الكافرين بعبادة طلب شهود

جماله فخر مواعن دولة وصاله

وتبين انهم أنفسهم وتخلصوا

لنيتهم في طلب الحق

ومرضاته من حظوظ

أنفسهم كمثل جنسة هي

قلب المخلص برودة في رتبة

عالية عند الحق أصابها

وابل الواردات الربانية فان

لم يصباها وابل فطل الالهامات

فأنت أكلها ضعفين ضعف

من نعيم الجنة وضعف من

دولة الوصال وشهود ما لا عين

رأت ولا أذن سمعت ولا

خطر على قلب بشر فان الله

تعالى كما يعطي أهل الآخرة

نصيبا من الدنيا بالتبعية

ولا يعطي أهل الدنيا نصيبا

من الآخرة فكذلك يعطي

أهل الله نصيبا من الآخرة

شيء عليه زكاة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومما أخرجنالكُم من الأرض قال النخل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ومما أخرجنالكُم من الأرض قال من ثمر النخل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال ثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال من التجارة ومما أخرجنالكُم من الأرض من الثمار **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ومما أخرجنالكُم من الأرض قال هذا في التمر والحب **القول** في تأويل قوله جل وعز ﴿ولا تيمموا الخبيث﴾ يعني بقوله جل ثناؤه ولا تيمموا الخبيث ولا تيمدوا ولا تقصدوا وقد ذكرنا ذلك في قراءة عبد الله ولا تأموا من أمت وهذه من تيمت والمعنى واحد وان اختلفت الالفاظ يقال تأمت فلانا وتيممته وأيممته بمعنى قصدته وتعمدته كما قال ميمون بن قيس الاعشى تيممت قيسا وكم دونه * من الأرض من مهمه ذى شرن (١) وكما **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولا تيمموا الخبيث ولا تيمدوا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا تيمموا الا تيمدوا **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مثله **القول** في تأويل قوله ﴿ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون﴾ يعني جل ثناؤه بالخبيث الردي غير الجيد يقول لا تيمدوا الردي من أموالكم في صدقاتكم قصد قوامه ولكن تصدقوا من الطيب الجيد وذلك ان هذه الآية نزلت في سبب رجل من الانصار علق قنوا من حشف في الموضع الذي كان المسلمون يعلقون صدقة غمارهم صدقة من تمره ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبي عن أسباط عن السدي عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب في قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنالكُم من الأرض الى قوله والله غني جيد قال نزلت في الانصار كانت الانصار اذا كان أيام جذاذ النخل أخرجت من حيطانها اقناء البسر فعلقوه على جبل بين الاطواطتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمأكل فقراء المهاجرين منه فيبعد الرجل منهم الى الحشف فيدخله مع اقناء البسر يظن ان ذلك جائز فأزل الله عز وجل فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال لا تيمموا الحشف منه تنفقون **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط زعم السدي عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب بنحوه الا أنه قال فكان يبعد بعضهم فيدخل قنوا الحشف ويظن أنه جائز عنه في كبر ما يوضع من الاقناء فنزل فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون القنوا الذي قد حشف ولو أهدى لكم ما قبلتموه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك عن البراء بن عازب قال كانوا يحيمون في الصدقة ياردمهم وأردأ طعامهم فنزلت يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم الآية **حدثني** عصام بن رواد قال ثنا أبي قال ثنا أبو بكر الهذلي عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قال سألت عليا عن قول الله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنالكُم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال فقال علي نزلت هذه الآية في الزكاة المفروضة كان الرجل يبعد الى التمر فيصرمه فيعزل الجيد ناحية فاذا جاء صاحب الصدقة أعطاه من الردي فقال عز وجل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني

(١) قال الصغاني الرواية تيمم قيسا الخ على الفعل المضارع أي تيمم ناقي أي تقصد اه كتبه مصححه

بالتبعية ولا يعطي أهل الآخرة ما لاهل الله من القرية والله بما تعملون بصير كيف تعملون ولماذا تعملون لا بتبغاء المرضاة ولا استيفاء المكافات واستبقاء الحياة ثم ضرب مثلا لروح الانسان وقلبه بجنته فيها من كل الثمرات ادخل في أحسن تقويم مستعدا لجميع الكرامات مشرفا على سمات منور بأفوار العقل والحواس السليمة متوحدا بحمل الامانة متفردا برتبة الخلافة جنة هي منظور نظرها بغاية تجرى من تحتها أنهار

لهذبة وأصاب صاحبها ضعف الانسانية وله ذرية ضعفاء من متولدات القوى البشرية في غاية الافتقار الى التربة بأغذية ثمراتها فاصابها
بعضا من أعمال البرية نار من الرياء والنفاق فاحترقت جنة الروحانية بنار صفات البشرية وتبدلت الاخلاق الروحية بالنفسية والملكية
بالشيطانية كذلك بين الله اليكم (٥٦) الآيات لعلكم تتفكرون في احسانه معكم بآياته الاستعداد الفطري فلا تبطلوه ببيع فعالكم

ولا تضعوا أعماركم في طلب
آمالكم وتستعدوا للموت
قبل حلول آجالكم والله
المستعان وهو وحسي
(يا أيها الذين آمنوا أنفقوا
من طيبات ما كسبتم وما
أخرجنا لكم من الأرض
ولا تبموا الخبيث منه
تنفقون ولستم بأخديه
الآن تعمضوا فيه واغلو
أن الله غني جيد الشيطان
بعدكم الفقر وبأمركم
بالفحشاء والله بعدكم مغفرة
منه وفضلا والله واسع
علم يؤتي الحكمة من
يشاء ومن يؤت الحكمة
فقد أوفى خيرا كثيرا وما
يذكر إلا أولو الألباب وما
أنفقتم من نفقة أو نذرتم
من نذر فإن الله يعلمه وما
للظالمين من أنصاران تبدوا
الصدقات فنعماهي وان
تحفوها وتؤتوها الفقراء
فهو خير لكم ويكثر عنكم
من سيئاتكم والله بما
تعملون خبير ليس عليكم
هداهم ولكن الله يهدي
من يشاء وما تنفقوا من
خير فلا نفسكم وما تنفقون
الابتغاء وجهه الله وما
تنفقوا من خير يوف اليكم
وأنت لا تظنون للفقراء
الذين أحصروا في سبيل
الله لا يستطيعون ضربا
في الأرض يحسبهم الجاهل

عبد الجليل بن جيد الحسبي أن ابن شهاب حدثه قال نبي أبو أمامة بن سهل بن حنيف في الآية التي قال
الله عز وجل ولا تبموا الخبيث منه تنفقون قال هو الجعور ولون حقيق فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يؤخذ في الصدقة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تبموا
الخبيث منه تنفقون قال كانوا يتصدقون يعني من الخبل بحشفه وشراره فهو عن ذلك وأمره أن يتصدقوا
بطيبه **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم الى قوله
واغلو أن الله غني جيد ذكر لنا أن الرجل كان يكون له الخائن على عهد نبي الله صلى الله عليه وسلم فيبعد
الى أردنهم ما تمرا فيصدق به ويخلط فيه من الحشف فعاب الله ذلك عليهم ونهاهم عنه **حدثني** الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تبموا الخبيث منه تنفقون قال تعبد الى
ردالة مالك فتصدق به ولست بأخذه الآن فمض فيه **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبي عن يزيد بن إبراهيم عن
الحسن قال قال الرجل يتصدق برذالة ماله فزالت ولا تبموا الخبيث منه تنفقون **حدثني** المشي قال ثنا
الحسين قال نبي حجاج عن ابن جريح قال أخبرنا عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول ولا تبموا الخبيث
منه تنفقون قال في الإقضاء التي تعلق فرأى فيها حشفا فقال ما هذا قال ابن جريح سمعت عطاء يقول علق
انسان حشفا في الإقضاء التي تعلق بالمدينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا بئسما علق هذا فزالت
ولا تبموا الخبيث منه تنفقون وقال آخرون معنى ذلك ولا تبموا الخبيث من الحرام فيه تنفقون وتدعوا
أن تنفقوا الحلال الطيب ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد سألته
عن قول الله عز وجل ولا تبموا الخبيث منه تنفقون قال الخبيث الحرام لا تبيعه منه تنفق منه فان الله عز
وجل لا يقبله وتأويل الآية هو التأويل الذي حكيناه عن حكيمان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
واتفاق أهل التأويل في ذلك دون الذي قاله ابن زيد في القول في تأويل قوله (ولستم بأخديه الآن تعمضوا
فيه) يعني بذلك جل ثناؤه ولستم بأخذى الخبيث في حقوقكم والهاف في قوله بأخديه من ذكر الخبيث الا
أن تعمضوا فيه يعني الآن تتجافوا في أخذكم إياه عن بعض الواجب لكم من حقوقكم فترخصوا فيه
لانفسكم يقال منه أغمض فلان فلان عن بعض حقه فهو يغمض ومن ذلك قول الطرماح بن حكيم

لم يقننا بالورق وم والضيعة رجال يرضون بالانماض

واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولستم بأخذى الردي من غرمائكم في
واجب حقوقكم قبلهم الا عن اغماض مبكم لهم في الواجب لكم عليهم ذكر من قال ذلك **حدثني** عاصم
ابن رواد قال ثنا أبي قال ثنا أبو بكر الهذلي عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت عليا عنه فقال
ولستم بأخديه الآن تعمضوا فيه يقول ولا يأخذ أحدكم هذا الردي حتى يهضمه **حدثني** ابن بشار قال
ثنا مئمل قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك عن البراء بن عازب ولستم بأخديه الا أن تعمضوا فيه
يقول لو كان لرجل على رجل فأعطاه ذلك لم يأخذه الا أن يرى أنه قد نقصه من حقه **حدثني** المثنى قال
ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تبموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخديه الا أن
تعمضوا فيه يقول لو كان لكم على أحد حق فجاءكم بحق دون حقوقكم لم تأخذوا بحسب الجدي حتى تنقصوه
فذلك قوله الا أن تعمضوا فيه فكيف ترضون لي ما لا ترضون لانفسكم وحق عليكم من أطيب أموالكم

أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافا وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم الذين ينفقون وانفسها
أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية قلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون القرأت ولا تبموا بتشديد التاء ومد الالف البري
وابن فليح الباقر على الاصل ومن يؤت الحكمة بكسر التاء يعقوب أي من يؤتيه الله الباقر بالفتح فنعماهي ساكنة العين أبو عمرو والمفضل

ويحى وأبو جعفر ونافع غرورش فنعما هي بفتح النون وكسر العين ابن عامر وعلى وحجرة وخلف والخرار الباقر فنعما هي بكسر النون والعين والمهم مشددة في القراءات ونكفر بالنون والراء ساكنة أبو جعفر ونافع وحجرة وخلف وعلى ويكفر بالياء والراء مر فوعة ابن عامر وحقق والمفضل الباقر ونكفر بالنون ورفع الراء يحسبهم وبابه بفتح السين ابن عامر ويزيد وحجرة (٥٧) وعاصم غير الاعشى وهيرة

بسمهم بالامالة حرة وعلى
وان شاذان عن خلاد مخبرا
وقرأ أبو عمرو بالامالة اللطيفة
وكذلك كل كلمة على ميزان
فعلى الوقوف من الارض
ز لعطف المتفقين نفعوا
فيه ط حديد بالقعشاء ج
وان انفتحت الجملتان ولكن
للفصل بين تخويف
الشمطان الكاذب ووعد
الله الحق الصادق فضلا ط
علم ه وقد يوصل على
جعل ما بعده صفة من يشاء
ج لا ابتداء الشرط مع
العطف ومن قرأ ومن يؤت
الحكمة بالكسر فالوصل أحوز
كثيرا ط الالباب ه يعلمه
ط أنصار ه فنعما هي
ج خير لكم ط لمن قرأ
ونكفر مر فوعا بالنون أو
الباء على الاستئناف ومن
جزم بالعطف على موضع
فهو خير لكم لم يفت سببنا انكم
ط خير ه من يشاء ط
لا ابتداء الشرط فلا نفكسكم
ط لا ابتداء النفي وجه الله
ط لا يظلمون ه في الارض
ز لان يحسبهم وان صلحت
حالا بعد حال نظاما ولكن
لا يلبس بحال من أحصر
التعطف ز لان تعرفهم
يصلح استئنافا والحال أوجه
أى يحسبهم الجاهل أغنياء
وانت تعرفهم بحقيقة مافى
بطونهم من الضرر وهم

وانفسها وهو قوله لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولستم بأخذه الا أن تمضوا فيه قال لا تأخذونه من غرما انكم ولا فى بيعكم الا بزيادة على الطيب فى الكيل **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذه الا أن تمضوا فيه وذلك أن رجلا كانوا يعطون زكاة أموالهم من التمر فكانوا يعطون الخشف فى الزكاة فقال لو كان بعضهم يطلب بعضا ثم فضاء لم يأخذه الا أن يرى أنه قد أغض عنه حقه **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولستم بأخذه الا أن تمضوا فيه يقول لو كان لك على رجل دين ففضالك أردأ مما كان لك عليه هل كنت تأخذ ذلك منه الا وانت له كاره **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جويرى عن الضحاك فى قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم الى قوله الا أن تمضوا فيه قال كانوا حين أمر الله أن يؤدوا الزكاة يحبى الرجل من المنافقين بارد اطعماه من تمر وغيره ففكره الله ذلك وقال أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض يقول لستم بأخذه الا أن تمضوا فيه يقول لم يكن رجل منك له حق على رجل فيعطيه دون حقه فبأخذه الا وهو يعلم أنه قد نقصه فلا ترضوا الى ما لا ترضون لانفسكم فبأخذ شيئا وهو مغضض عليه أنقص من حقه وقال آخرون معنى ذلك ولستم بأخذه هذا الردى الخبيث اذا اشتريتموه من أهله بسعر الجيد الا بغماض منهم لكم فى غنه ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبى عن عمران بن حدير عن الحسن ولستم بأخذه الا أن تمضوا فيه قال لو وجدتموه فى السوق يباع ما أخذتموه حتى يهضم لكم من غنه **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولستم بأخذه الا أن تمضوا فيه يقول لستم بأخذه هذا الردى بسعر هذا الطيب الا أن بغض لكم فيه * وقال آخرون معناه ولستم بأخذه هذا الردى الخبيث لو أهدى لكم الا أن تمضوا فيه فتأخذوه وأتم له كارهون على استحياهم منكم من أهداهم لكم ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسين بن عمرو بن محمد العنقرى قال ثنا أبى عن أسباط عن السدى عن عدى بن ثابت عن البراء بن عازب ولستم بأخذه الا أن تمضوا فيه قال لو أهدى لكم ما قبلتموه الاعلى استحياهم من صاحبه انه بعث اليك عالم يكن له فيه حاجة **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط قال زعم السدى عن عدى بن ثابت عن البراء نحوه الا أنه قال الاعلى استحياهم من صاحبه ونظما أنه بعث اليك عالم يكن له فيه حاجة * وقال آخرون معنى ذلك ولستم بأخذه هذا الردى من حقكم الا أن تمضوا من حقكم ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن حماد قال ثنا جرير عن عطاء عن ابن معقل ولستم بأخذه يقول ولستم بأخذه من حق هو لكم الا أن تمضوا فيه يقول أغض لك من حقى * وقال آخرون معنى ذلك ولستم بأخذه الحرام الا أن تمضوا على مافيه من الاثم عليكم فى أخذه ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال ثنا ابن وهب قال قال ابن زيد وسأله عن قوله ولستم بأخذه الا أن تمضوا فيه قال يقول لست أخذ ذلك الحرام حتى تغض على مافيه من الاثم قال وفى كلام العرب أما والله لقد أخذت ولقد أغضض على مافيه وهو يعلم أنه حرام باطل * والذى هو أولى بتأويل ذلك عندنا أن يقال ان الله عز وجل حث عباده على الصدقة وأداء الزكاة من أموالهم وفرضها عليهم فبما أهداهم من ذلك فى

(٨ - (ابن جرير) - ثالث) لا يسألون الناس على الخاف وقد يجعل لا يسألون استئنافا فيجوز الوقف على سببهم للحافا ط علم ه عند ربهم ج يحزنون ه * التفسير لما رغب فى الاتفاق وذكر أن منه ما يتبعه المن والادى ومنه ما لا يتبعه ذلك وشرح ما يتعلق بكل من القسمين وضرب لكل واحد مثلا ذكر بعد ذلك أن المال الذى أمر بانفاقه فى سبيل الله كيف يجب أن يكون فقال أنفقوا من طيبات

ما كسبتم وما أخرجنا أي من طبقات ما أخرجنا خفف لدلالة الأول عليه عن الحسن أن المراد من هذا الاتفاق الفرض بناء على أن ظاهر الأمر للوجوب والاتفاق الواجب ليس إلا الزكاة وسائر النفقات الواحدة وقيل التطوع لما روى عن علي والحسن ومجاهد أن بعض الناس كانوا يتصدقون بشرايرهم وذرلة أموالهم (٥٨) فآزر الله هذه الآية وعن ابن عباس جاء رجل ذات يوم بعذق حشف فوضعه في الصدقة

لاهل الصدقة على جبل بين اسطوانتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بشما صنع صاحب هذا فزنت وقيل يشمل الفرض والنفل لان المفهوم من الامر ترجيح جانب الفعل على الترك فقط ويتفرع على قول الوجوب وجوب الزكاة في كل مال يكسبه الانسان فيشمل زكاة التجارة وزكاة الذهب والفضة وزكاة النعم وزكاة كل ما ينبت من الارض الا أن العلماء خصصوها بالاقوات لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال الصدقة في أربعة في التمر والزبيب والخنطة والشعير وليس فيما سواها صدقة فهذا الخبر يبنى الزكاة في غير الأربعة لكن ثبت أخذ الزكاة من الذرة وغيرها بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلم وجوب الزكاة في الاقوات دون غيرها ولا يكفي في وجوب الزكاة كون الشيء مقتنا على الإطلاق بل الاعتبار حالة الاختيار لا وقت الضرورة ومثله الشافعي بالقت وجب الحنظل وسائر البذور البرية

أموالهم حقاً لاهل سهمان ا صدقة ثم أمرهم تعالى ذكره أن يخرجوا من الطيب وهو الجيد من أموالهم الطيب وذلك أن أهل السهمان شركاء أرباب الاموال في أموالهم بما وجب لهم فيها من الصدقة بعد وجوبها فلا شل أن كل شريك في مال فلكل واحد منهما بقدر ملكه وليس لاحد منهما منع شريكه من حقه من المال الذي هو فيه شريكه باعطائه بقدر حقه منه من غيره مما هو أردأ منه أو أحسن فكذلك المالك ماله حرم الله عليه أن يعطي أهل السهمان مما وجب لهم في ماله من الطيب الجيد من الحق فصاروا فيه شركاء من الخبيث الردي وغيره وعنهم ما هو لهم من حقوقهم في الطيب من ماله الجيد كالمال كان مال رب المال ردياً كله غير جيد فوجب فيه الزكاة وصار أهل سهمان الصدقة فيه شركاء بما أوجب الله لهم فيه لم يكن عليه أن يعطيهم الطيب الجيد من غير ماله الذي منه حقه منهم فقال تبارك وتعالى لأرباب الاموال زكوا من جيد أموالكم الجيد ولا تيمموا الخبيث الردي تعطونه أهل سهمان الصدقة وتغنونهم الواجب لهم من الجيد الطيب في أموالكم ولستم تأخذون الردي لأنفسكم مكان الجيد الواجب لكم قبل من وجب لكم عليه ذلك من شركائكم وغرمائكم وغيرهم الا عن اغراض منكم وهضم لهم وكرهه منكم لا خذه يقول ولا تأتوا من الفعل الى من وجب له في أموالكم حق ما لا ترضون من غيركم أن يأتيه اليكم في حقوقكم الواجبة لكم في أموالهم فأما اذا تطوع الرجل بصدقة غير مفرضة فاني وإن كرهته له أن يعطي فيها الا أجود ماله وأطيبه لان الله عز وجل أحق من تقرب اليه باكرام الاموال وأطيبها والصدقة قرب بان المؤمن فلست أحرم عليه أن يعطي فيها غير الجيد لان ما دون الجيد ربما كان أعم ففعال أكثرته وألغظم خطره وأحسن موقعاً للمسكين وعمن أعطيه قرب به الى الله عز وجل من الجيد لقلته وألصغر خطره وقلة جدوى نفعه على من أعطيه وبمثل ما قلنا في ذلك قال جماعة اهل العلم ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن عبد الملك ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم تأخذوه الا أن تمضوا فيه قال ذلك في الزكاة الدرهم الزائف أحب الى من التمرة حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك فقال انما ذلك في الزكاة والدرهم الزائف أحب الى من التمرة حديثاً أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم تأخذوه فقال عبيدة انما هذا في الواجب ولا بأس أن يتطوع الرجل بالتمر والدرهم الزائف خيراً من التمرة حديثي أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين في قوله ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال انما هذا في الزكاة المفروضة فاما التطوع فلا بأس أن يتصدق الرجل بالدرهم الزائف والدرهم الزائف خير من التمرة في القول في تأويل قوله (واعلموا أن الله غني حميد) يعني بذلك جل ثناؤه واعلموا أيها الناس أن الله عز وجل غني عن صدقاتكم وعن غيرها وانما أمركم بها وفرضها في أموالكم رحمة منه اليكم ليغني بها عائلتكم ويقوى بها ضعيفكم ويجزل لكم عليها في الآخرة مثو بتكم لا من حاجة به فيها اليكم ويعني بقوله حميدانه محمود عده خلقه بما أولاهاهم من نعمه وبسط لهم من فضله كما حديثي الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبي عن أسباط عن السدي

عن وشبهها ببقرة الوحش لازكاة فيها لان الناس لا يتعهدونها وأيضاً لا تجب الزكاة في القوت ما يبلغ خمسة أوسق وبه قال مالك وأحمد وإبنة أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة وقال أبو حنيفة يجب العشر في القليل والكثير استند لا بعموم الآية وتفصيل الكلام في الاموال الزكوية وكيفية اخراجها وانصاب كل منها مشهور

مذكور في الفروع فلذلك ولطولها لم نشرع فيها وما المراد بالطيب في الآية قيل الجيد فيكون المراد بالخيط الردي لما مر في سبب النزول
انهم كانوا يتصدقون برذاله أموالهم فهو واعن ذلك ولان المحرم لا يجوز أخذه بالانغاض وبغيره والآية دلت على جواز أخذ الخيط بالانغاض
وعن ابن مسعود وبجاهد أن الطيب هو الحلال والخيط هو الحرام والمراد من الانغاض (٥٩) هو المساحة وترك الاستقصاء والمعنى

واستم بأخذه وأنتم تعلمون
أنه محرم إلا أن ترخصوا
لأنفسكم أخذ الحرام ولا
تبالوا من أي وجه أخذتم المال
من حلاله أو من حرامه
ويحتمل أن يراد ما يكون طيبا
من جميع الوجوه فيكون طيبا
بمعنى الحلال وبمعنى الجودة
أيضا لان الاستطابة قد
تكون شرعا وقد تكون عقلا
واعلم أن المال الزكوي
إن كان كله شربا وجب
أن يكون المأخوذ منه كذلك
وإن كان الكلي خبيثا فلا
يكلف صاحبه فوق طاقته
ولا يكون خلافا للآية لان
المأخوذ في هذه الحال
لا يكون خبيثا من ذلك المال
وانما الكلام فيما لو كان في
المال جيد وردي فحينئذ
يقال للإنسان لا تجعل
الزكاة من رديء مالك ولا
تكلف أيضا جده لقوله
صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن
جبل حين بعته الى اليمن
أعلمهم أن علمهم صدقة
تؤخذ من أغنيائهم وترد
على فقرائهم وإياك وكرائم
أموالهم بل الواجب حينئذ
هو الوسط ثم إن قلنا المراد
من الانفاق في الآية
التطوع أو هو العرض

عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب في قوله والله غني جدي عن صدقاتكم ﴿القول في تأويل قوله﴾
(الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا) یعنی بذلك تعالی ذکره
الشیطان یعدکم أي الناس بالصدقة وأدائکم الزکاة الواجبة علیکم فی أموالکم أن تفقرُوا ویأمرکم
بالفحشاء یعنی ویأمرکم بمعاصی الله عز وجل وترك طاعته والله یعدکم مغفرة منه یعنی ان الله عز وجل
یعدکم أي المؤمنون أن یستر علیکم غشاء یمضی بکرم عن عقوبتکم علیما فیغفر لکم ذنوبکم بالصدقة
التي تتصدقون وفضلا یعنی وبعدهم أن یمضی علیکم من صدقتکم فیفضل علیکم من عطاياه ویسبغ
علیکم فی أرزاقکم كما حدیثنا محمد بن حنفیة قال ثنا یحیی بن واضح قال ثنا الحسن بن یزید
النخعی عن عكرمة عن ابن عباس قال اثنان من الله واثنان من الشیطان الشیطان یعدکم الفقر یقول
لا تنفق مالا وأمسک علیک فانک تحتاج الیه ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه علی هذه المعاصی
وفضلا فی الرزق حدیثنا بشر قال ثنا یزید قال ثنا سعد بن قتادة قوله الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم
بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا یقول مغفرة لفحشاءکم وفضلا لفقرکم حدیثنا هناد قال ثنا
أبو الاحوص عن عطاء بن السائب عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله علیه وسلم ان
للشیطان لمسة من ابن آدم والملائمة فالملة الشیطان فایعاد بالشر وتکذیب بالحق وأمالمة الملائکة فایعاد
بالخیر وتصدیق بالحق فمن وجد ذلك فلیعلم أنه من الله ولیمد الله ومن وجد الاخری فلیتعوذ بالله من
الشیطان ثم قرأ الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء حدیثنا ابن حنفیة قال ثنا الحکم بن بشیر
ابن سلیمان قال ثنا عمرو بن عطاء بن السائب عن مرة عن عبد الله قال ان الانسان من الملائمة ومن
الشیطان لمة فالامة من الملائکة فایعاد بالخیر وتصدیق بالحق والامة من الشیطان فایعاد بالشر وتکذیب بالحق
وتلا عبد الله الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا قال عمرو وسمعانی
هذا الحدیث أنه کان یقال اذا أحس أحدکم من لملة الملائکة شیئا فلیحمد الله ویسأله من فضله واذا أحس من
لمة الشیطان شیئا فلیستغفر الله ولیتعوذ من الشیطان حدیثنا یعقوب قال ثنا ابن علیة قال ثنا عطاء بن
السائب عن أبي الاحوص أو عن مرة قال قال عبد الله ألا إن للملائمة وللشیطان لمة فالامة الملائکة فایعاد بالخیر
وتصدیق بالحق ولمة الشیطان فایعاد بالشر وتکذیب بالحق وذلك بان الله یقول الشیطان یعدکم الفقر
ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا والله واسع علیم فاذا وجدتم من هذه شیئا فاحدوا الله علیه
واذا وجدتم من هذه شیئا فتعوذوا بالله من الشیطان حدیثنا الحسن بن یحیی قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود فی قوله الشیطان یعدکم
الفقر ویأمرکم بالفحشاء قال ان الملائمة وللشیطان لمة فلة الملائکة فایعاد بالخیر وتصدیق بالحق فمن وجدها
فلیحمد الله ولمة الشیطان فایعاد بالشر وتکذیب بالحق فمن وجدها فلیستغفر بالله حدیثنا المثنی بن ابراهیم
قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا جاد بن سماعة قال أخبرنا عطاء بن السائب عن مرة الهمدانی أن ابن مسعود
قال ان الملائمة وللشیطان لمة فلة الملائکة فایعاد بالخیر وتصدیق بالحق ولمة الشیطان فایعاد بالشر وتکذیب
بالحق فمن أحس من لملة الملائکة شیئا فلیحمد الله علیه ومن أحس من لملة الشیطان شیئا فلیتعوذ بالله منه ثم تلا
هذه الآية الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء والله یعدکم مغفرة منه وفضلا والله واسع علیم حدیثنا
المثنی قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن فطر عن المسیب بن رافع عن عامر بن عبد الله عن

جمعا فالمعنى ان الله تعالى تدبهم الى أن تقرروا اليه بافضل ما يمكنه قضاء لحقوق التعظيم والاخلاص ومعنى لا تيموا الخبيث لا تقصروا ويقال
تيممته وتأييمته كله بمعنى قصده وحمل تنفقون نصب على الحال وقد مر منه عليه لعلم أن التيمم هو تخصيص الخبيث بالاتفاق منه أي إذا كان
في المال طيب وخبيث ويحتمل أن يتم الكلام عند قوله ولا تيموا الخبيث ثم ابتدأ مستغفما بطريق الإنكار فقال منه تنفقون وحالكم أنكم

لاتأخذونه في حقوكم الا بالاعراض وهو غرض البصر واطباق جفن على جفن وأصله من الغموض وهو الخفاء يقال للبائع أغض أي لاتستقص كائنا لا تبصر وأصله ان الانسان اذا رأى ما يكره أغض عينيه كيلا يرى ذلك فكثير حتى جعل كل مساهلة اغماضاً أي لو أهدي لكم مثل هذه الاشياء لما أخذتموها (٦٠) الاعلى استحياء وانما غاض فكيف ترضون لي ما لا ترضونه لانفسكم ويحتمل أن يراد الا اذا

أغضتم بصر البائع أي كافتتموه الخط من الثمن عن الحسن لو وجدتموه في السوق يباع ما أخذتموه حتى يهضم لكم من ثمنه واعلموا أن الله غني عن صدقاتكم جيد محمود على ما أنتم من البيان والتكليف بما تحوزون به النعيم الابدي أو حامداً كره على انفاقكم كقوله فأولئك كان سعيهم مشكوراً ثم ان الله تعالى لما رغب في أجود ما يمكنه الانسان أن ينفق حذر عن وسوسة الشيطان فقال الشيطان بعدكم الفقراء ما الشيطان فيشمل إبليس وجنوده وشياطين الانس والنفس الامارة بالسوء والوعد يستعمل في الخير والشر قال تعالى النار وعدّها الله الذين كفروا ويمكن أن يكون استعماله في الشر محمولاً على التهمك مثل فبشرهم بعد ابائهم وأصل الفقر في اللغة كسر الفقار وقرئ الفقر بضمين والفقر بفتحين وبأمرهم بالفحشاء يغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الأمر للأموال والفاحش عند العرب البخل والتحقيق أن لكل خلق طرفين ووسطاً

عبد الله بنحوه **حدثنا** ابن جريد قال **حدثنا** جرير عن عطاء عن مرة بن شراحيل عن عبد الله بن مسعود قال ان للشيطان لمة وللمالك لمة فأما لمة الشيطان فتكذب بالحق وايعاد بالشر وأما لمة الملك فايعاد بالخير وتصدق بالحق فن وجد ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله عليه ومن وجد الاخرى فليستعذ من الشيطان ثم قرأ الشيطان بعدكم الفقروا أمرهم بالفحشاء والله بعدكم مغفرة منه وفضله القول في تأويل قوله (والله واسع عليم) يعني تعالى ذكره والله واسع الفضل الذي بعدكم أن يعطيكموه من فضله وسعة خزائنه علم بصفاتكم وصدقاتكم التي تنفقون وتصدقون بها يحصها لكم حتى يحجز بكم بها عند مقدمكم عليه في آخرتكم القول في تأويل قوله (يؤتي الحكمة من يشاء) ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً يعني بذلك حل لناؤه يؤتي الله الاصابة في القول والفعل من يشاء من عباده ومن يؤتي الاصابة في ذلك منهم فقد أوتي خيراً كثيراً واختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم الحكمة التي ذكرها الله في هذا الموضع هي القرآن والفقه به ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال **حدثنا** عبد الله بن صالح قال **ثني** معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً يعني المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وأمثاله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال **أخبرنا** عبد الرزاق قال **أخبرنا** معمر عن قتادة في قوله يؤتي الحكمة من يشاء قال الحكمة القرآن والفقه في القرآن **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة قوله يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً والحكمة الفقه في القرآن **حدثنا** محمد بن عبد الله الهلالي قال **ثنا** مسلم بن ابراهيم قال **ثنا** مهدي بن ميمون قال **ثنا** شعيب بن الحجاب عن أبي العالبة ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً قال الكتاب والفهم فيه **حدثنا** ابن جريد قال **ثنا** جرير عن ابي عن مجاهد قوله يؤتي الحكمة من يشاء الآية قال ليست بالنبوة ولكنه القرآن والعلم والفقه **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الفقه في القرآن وقال آخرون معنى الحكمة الاصابة في القول والفعل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الرحمن قال **ثنا** سفيان عن ابن أبي نجيح قال سمعت مجاهد قال ومن يؤتي الحكمة قال الاصابة **حدثنا** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل يؤتي الحكمة من يشاء قال يؤتي الاصابة من يشاء **حدثنا** المثنى قال **ثنا** أبو حذيفة قال **ثنا** شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يؤتي الحكمة من يشاء قال الكتاب يؤتي اصابته من يشاء وقال آخرون هو العلم بالدين ذكر من قال ذلك **حدثنا** يونس قال **أخبرنا** ابن وهب قال قال ابن زيد يؤتي الحكمة من يشاء العقل في الدين وقرأ ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً **حدثنا** يونس قال **أخبرنا** ابن وهب قال قال ابن زيد الحكمة العقل **حدثنا** يونس قال **أخبرنا** ابن وهب قال قلت لمالك وما الحكمة قال المعرفة بالدين والفقه فيه والاتباع له * وقال آخرون الحكمة الفهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أي قال **ثنا** سفيان عن أبي حمزة عن ابراهيم قال الحكمة هي الفهم * وقال آخرون هي الخشية ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال **ثنا** اسحق قال **ثنا** ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة الآية قال الحكمة الخشية لان رأس كل شئ خشية الله وقرأ انما يخشى الله من عباده العلماء * وقال آخرون هي النبوة ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى

فالطرف الكامل لا يتفق هو أن يبذل كل ماله في سبيل الله والطرف الاخش أن لا يتفق شيئاً لا الجيد ولا الردي والوسط أن يبخل بالجيد قال وينفق الردي فالشيطان اذا اراد نقله من الافضل الى الاخش فن خفي حيلته أن يحرقه الى الوسط وهو وعد بالفقر ثم الى الطرف وهو أمره بالفحشاء وذلك أن البخل صفة ذميمة عند كل أحد فلا يمكنه أن يحرقه ابتداءً اليها لا بتقديم مقدمة هي التخويف بالفقر اذا أنفق الجيد من

ماله فاذا اطاعه زاد فمبغى من الاتفاق بالكلية وربما تدرج الى أن يمنع الحقوق الواجبة فلا يؤدي الزكاة ولا يصل الرحم ولا يرد الودعة فاذا اسرار هكذا ذهب وقع الذنوب عن قلبه ويتسع الخرق فيقدم على المعاصي كلها ثم لما ذكر درجات وسوسة الشيطان أردفها بذكر الهامات الرحمن فقال والله بعدكم مغفرة منه وفضلا فالمغفرة اشارة الى منافع الآخرة والفضل اشارة الى ما يحصل (٦١) في الدنيا من الخلف عن النبي

صلى الله عليه وسلم ان الملك ينادي كل ليلة اللهم أعط منفقاً خلفاً وممسكاً تلفاً فالشيطان بعدكم الفقر في غدا الدنيا والرحن بعدكم المغفرة في غدا العقبي و وعد الرحمن بالقبول أولى لان الوصول الى غدا الدنيا مشكوك فيه وغدا العقبي مقطوع به وعلى تقدير وجدان غدا الدنيا فقد لا يبقى المال بأفة أخرى وعند وجدان العقبي لا بد من حصول المغفرة فان الله تعالى لا يخلف المعاد ولو فرض بقاء المال فقد لا يتمكن صاحبه من الانتفاع به خوفاً أو مرضاً أو مهم بخلاف الانتفاع بما في الآخرة فانه لا مانع منه وبتقدير التمكن من الانتفاع بالمال فان ذلك ينقطع ويزول بخلاف الموعود في الآخرة فانه باق لا يزول وأيضاً ذات الدنيا مشوبة بالآلام والمضار البتة فلا لذة الاوفها ألم من وجوه كثيرة بخلاف لذات الآخرة فانه لا نقص فيها ولا نقص والمسراد بالمغفرة تكفير الذنوب والتسكير فيه للدلالة على الكمال والتعظيم لاسمها وقد قرن به لفظه منه فان غاية كرمه ونهاية جوده مما يجسر عن ادراكها عقول الخلق

قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة الآية قال الحكمة هي النبوة وقد بينا فمبغى معنى الحكمة وأنها مأخوذة من الحكم وفصل القضاء وانها الاصابة بمادل على صحته فاعني ذلك عن تكريره في هذا الموضع فاذا كان ذلك كذلك معناه كان جميع الأقوال التي قالها القائلون الذين ذكرنا قولهم في ذلك داخل فياقلنا من ذلك لان الاصابة في الامور انما تكون عن فهمها وعلم ومعرفة واذا كان ذلك كذلك كان المصيب عن فهم منه بواضع الصواب في أموره فهم ما حاشا الله ففهمها عالما وكانت النبوة من أقسامه لان الانبياء مسددون مفهمون وموفقون لاصابة الصواب في الامور والنبوة بعض معاني الحكمة فتأويل الكلام يؤتي الله اصابة الصواب في القول والفعل من يشاء ومن يؤته الله ذلك فقد آتاه خيراً كثيراً في القول في تأويل قوله ﴿ وما يذكر الا أولو الاباب ﴾ يعني بذلك جل ثناؤه وما يتعظ بما وعظ به به في هذه الآيات التي وعظ فيها المنفقين أموالهم بما وعظ به غيرهم فيها وفي غيرهما من آي كتابه فيذكر وعده ووعدته فيها فيزجر عما جرم عنه ربه ويطيعه فيما أمر به الا أولو الاباب يعني الا أولو العقول الذين عقلا عن الله عز وجل أمره ونهيه فاخبر جل ثناؤه أن المواعظ غير نافعة الا لأولي الخوا والعلوم وأن الذكرى غير نافعة الا لأهل التبعي والعقول * القول في تأويل قوله ﴿ وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فان الله يعلمه وما للظالمين من أنصار ﴾ يعني بذلك جل ثناؤه وأي نفقة أنفقتم يعني أي صدقة تصدقتم أو أي نذر نذرتم يعني بالنذر ما أوجب المرء على نفسه تبرأ في طاعة الله وتقر به اليه من صدقة أو عمل خير فان الله يعلمه أي ان جميع ذلك يعلم الله لا يعزب عنه منه شيء ولا يخفى عليه منه قليل ولا كثير ولكنه يحصيه أيها الناس عليكم حتى يحجز بكم جبهكم على جميع ذلك فن كانت نفقة منكم وصدقة ونذره ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من نفسه جازاه بالذي وعده من التضعيف ومن كانت نفقته وصدقته رياء الناس ونذوره للشيطان جازاه بالذي أوعده من العقاب وأليم العذاب كالذي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فان الله يعلمه ويحصى حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ثم أوعده جل ثناؤه من كانت نفقته رياء ونذوره طاعة للشيطان فقال وما للظالمين من أنصار يعني وما لمن أنفق ماله رياء الناس وفي معصية الله وكانت نذوره للشيطان وفي طاعته من أنصار وهم جمع نصير كما الأشراف جمع شريف ويعني بقوله من أنصار من ينصرهم من الله يوم القيامة فيدفع عنهم عقابه يومئذ بقوة وشدة بطش ولا بقدية وقد دللنا على أن الظالم هو الواضع للشيء في غير موضعه وانما سمي الله المنفق رياء الناس والناذر في غير طاعته ظالمًا لوضعه اتفاق ماله في غير موضعه ونذره في غير ماله وضعه فيه فكان ذلك ظلمه فان قال لنا قائل فكيف قال فان الله يعلمه ولم يقل يعلمها وقد ذكر النذر والنفقة قبل انما قال فان الله يعلمه لانه أراد فان الله يعلم ما أنفقتم أو نذرتم فلذلك وحده الكناية * القول في تأويل قوله ﴿ ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفوها وتؤوها الفقراء فهو خير لكم ﴾ يعني بقوله جل ثناؤه ان تبدوا الصدقات ان تعلنوا الصدقات فتعطوها من تصدقتم بها عليه فنعما هي يقول فهم الشيء وان تحفوها يقول وان تستروها فلن تعلنوها وتؤوها الفقراء يعني وتعطوها الفقراء في السر فهو خير لكم يقول فاحفواكم ياها خير لكم من اعلانها وذلك في صدقة التطوع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفوها وتؤوها الفقراء

ويحتمل أن يكون نوعاً من المغفرة وهو المشار اليه في آية أخرى فأولئس يبذل الله سيئاتهم حسنات أو ان يحصل شفيعاً يغفر ان ذنوب اخوانه المؤمنين وأما الفضل فيحتمل أن يراد به الفضيلة الحاصلة للنفس وهي ملكة الجود والسخاء وذلك أن المال فضيلة خارجية وعدمه نقصان خارجي وملكة الجود فضيلة نفسانية وملكة البخل رذيلة نفسانية فلي لم يحصل الاتفاق حصل الكمال الخارجي والنقصان الداخلي

وإذا حصل الاتفاق وجد الكمال الداخلي والنقصان الخارجي فيكون الاتفاق أولى وأفضل وأيضاً حصل ملكة الاتفاق زالت عن النفس هيئة الاشتغال بنعيم الدنيا والتهالك في طلبها فاستنارت بالأنوار القدسية وهذا هو الفضل وأيضاً ما عرف من الإنسان أنه منفق كانت الهمم معقودة على أن يفتح الله عليه أبواب (٦٣) الرزق ولمثل ذلك من التأثير ما لا يخفى والله واسع كامل العطاء كافل الخلف قادر على إنجاز

ما وعد عليه بحال من نفق
ثقة بوعده وبحال من لم
ينفق طاعة للشيطان ثم نه
على الأمر الذي لأجله
يحصل ترجيح وعد الرحمن
على وعد الشيطان وهو
الحكمة والعقل فإن وعد
الشيطان انما ترجمه الشهوة
والنفس عن مقاتل ان
تفسير الحكمة في القرآن
على أربعة أوجه أحدها
مواظب القرآن وما أنزل
عليكم من الكتاب والحكمة
يعظكم به وثانيها الحكمة
بمعنى الفهم وآتينا الحكم
صبياً ولقد آتينا لقمان
الحكمة وثالثها الحكمة
بمعنى النبوة وآتاه الله
الملك والحكمة * ورابعها
القرآن بما فيه من الاسرار
يؤتى من الحكمة من يشاء
وجميع هذه الوجوه عند
التحقيق ترجع الى العلم
فتأمل يا مسكين شرف العلم
فان الله تعالى سماه الخير
الكثير ومن يؤت الحكمة
فقد أوتي خيراً كثيراً
والتشكير للتعظيم وسعى
الدنيا سراً قليلاً قل متاع
الدنيا قليل وذلك ان الدنيا
متناهية العدد متناهية
المقدار متناهية المدة والعلوم
لانها لا نهاية لمراتبها وعددها
ومدة بقائها والسعادات
الحاصلة منها واعلم أن كمال

فهو خير لكم كل مقبول اذا كانت النية صادقة وصدقة السر أفضل وذكرنا أن الصدقة تطفئ الخطيئة
كما تطفئ الماء النار **حدثني** المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان تبدوا
الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم قال كل مقبول اذا كانت النية صادقة
والصدقة في السر أفضل وكان يقول ان الصدقة تطفئ الخطيئة كما تطفئ الماء النار **حدثني** المثنى قال ثنا
عبد الله قال تبي معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها
الفقراء فهو خير لكم فجعل الله صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها بسبعين ضعفاً وجعل صدقة الفريضة
علانيتها أفضل من سرها يقال بخمسة وعشرين ضعفاً وكذلك جميع الفرائض والنوافل في الاشياء كلها
حدثني عبد الله بن محمد الحنفى قال ثنا عبد الله بن عثمان قال ثنا عبد الله بن المبارك قال سمعت سفيان
يقول في قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم قال يقول هو سوى
الزكاة * وقال آخرون انما عني الله عز وجل بقوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي ان تبدوا الصدقات على
أهل الكتابين من اليهود والنصارى فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها فقراءهم فهو خير لكم قالوا واما أعطى
فقراء المسلمين من زكاة وصدقة تطوع فاخفاؤه أفضل من علانيته ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال تبي عبد الرحمن بن شريح أنه سمع يزيد بن أبي حبيب يقول انما نزلت هذه الآية ان
تبدوا الصدقات فنعما هي في الصدقة على اليهود والنصارى **حدثني** عبد الله بن محمد الحنفى قال أخبرنا
عبد الله بن عثمان قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن لهيعة قال كان يزيد بن أبي حبيب يأمر بقسم الزكاة
في السر قال عبد الله أحب أن تعطى في العلانية يعني الزكاة ولم يخص الله من قوله ان تبدوا الصدقات
فنعما هي فذلك على العموم الا ما كان من زكاة واجبة فان الواجب من الفرائض قد أجمع الجميع على
أن الفضل في اعلانه واظهاره سوى الزكاة التي ذكرنا اختلاف المختلفين فيها مع إجماع جميعهم على انها
واجبة فكيف في أن الفضل في أدائها علانية حكم سائر الفرائض غيرها * القول في تأويل قوله
(ويكفر عنكم سيئاتكم) اختلف القراء في قراءة ذلك فروى عن ابن عباس انه كان يقرؤه وتكفر عنكم
بالتاء ومن قرأه كذلك فانه يعنى به وتكفر الصدقات عنكم من سيئاتكم وقرأ آخرون ويكفر عنكم بالياء
بمعنى ويكفر الله عنكم بصدقاتكم على ما ذكر في الآية من سيئاتكم وقرأ ذلك بعد عامة قراء أهل المدينة
والكوفة والبصرة وتكفر عنكم بالنون وحزم الحرف يعني وان تخفوها وتؤتوها الفقراء تكفر عنكم من
سيئاتكم بمعنى مجازاة الله عز وجل بخفي الصدقة بتكفير بعض سيئاته بصدقة التي أخفاها وأولى القراءات
في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأ وتكفر عنكم بالنون وحزم الحرف على معنى الخبر من الله عن نفسه انه
يجازى الخفي صدقته من التطوع ابتغاء وجهه من صدقته بتكفير سيئاته واذا قرئ كذلك فهو مجزوم على
موضع الفاء في قوله فهو خير لكم لان الفاء هناك حلت محل جواب الجزاء فان قال لنا قائل وكيف اخترت
الحزم على النسق على موضع الفاء وزكت اختيارك نسبة على ما بعد الفاء وقد علمت ان الافصح من الكلام
في النسق على جواب الجزاء الرفع وانما الحزم تجوز قيل اخترنا ذلك لئلا يؤخذ بجزم ان التكفير أعني
تكفير الله من سيئات المصدق لا محالة داخل فيما وعد الله المصدق أن يجازيه به على صدقته لان ذلك اذا جزم
مؤخراً بما قلنا لا محالة ولورفع كان قد يحتمل أن يكون داخل فيما وعد الله أن يجازيه به وأن يكون خبراً

الإنسان في شيتين أن يعرف الحق لذاته والخير لأجل العمل به فراجع الاول الى العلم والادراك المطلق ومرجع الثاني مستأنفاً
الى فعل العدل والصواب ولذلك سأل ابراهيم صلى الله عليه وسلم رب هب لي حكماً وهو الحكمة النظرية والحقى بالصلحين وهو الحكمة العملية
ونودى موسى عليه السلام انا لله لا اله الا أنا وهو الحكمة النظرية ثم قال فاعبدني وهو العملية وحكى عن عيسى عليه السلام انه قال انا

عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وكلها النظرية وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبرا والذي لم يجعلني جبارا شقيا وجميعها العملية وقال في حق محمد صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه لا اله الا الله وهو النظرية ثم قال واستغفر لذنبك وهو العملية وقال في حق جميع الانبياء ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذركم وأنه لا اله الا أنا وأنه (٢٣)

وهو الحكمة العملية فعمل من هذه الآيات وأمثالها أن كمال حال الانسان في هاتين القوتين والحكمة فعلة من الحكمة كالحكمة من النحل ورجل حكيم اذا كان ذا محارب واصابه رأى فعمل بمعنى فاعل ويجي بمعنى مفعول فيها يفرق كل أمر حكيم أي يحكم وفي الآية دليل على أن جميع العلوم النظرية والاخلاق المرضية انما هي بآية الله تعالى والذين حلوا الالباء على التوفيق والاعانة كالمعتزلة ما زادوا الا أن وسعوا الدائرة اذ لا بد من الانتهاء اليه أية سلكوا وما يدكر الا أولوا الالباب الذين اذا حصل لهم الحظ والمعارف لم يقفوا عند المسببات فلم ينسجوا هذه الاحوال الى أنفسهم بل يوقون الى أسبابها حتى يصلوا الى السبب الاول وأما المعتزلة فانهم لما فسروا الحكمة بقوة الفهم ووضع الدلائل قالوا هذه الحكمة لا تفيد بنفسها وانما ينتفع بها المرء اذا تدبر وتذكر فعرف ماله وما عليه وعند ذلك يقدم أو يحجم ثم انه تعالى نبه على انه عالم بما في قلب العبد من نية الاخلاص أو الرياء وأنه يعلم القدر المستحق من الثواب والعقاب على تلك الدواعي والنيات

مستأنفا انه يكفر من سبب عباد المؤمنين على غير المجازاة لهم بذلك على صدقاتهم لان ما بعد الفاء في جواب الجزاء استئناف فالمعطوف على الخبر المستأنف في حكم المعطوف عليه في انه غير داخل في الجزاء ولذلك من العلة اخترنا جزم تكفر عطفه على موضع الفاء من قوله فهو وخير لكم وقرأته بالنون فان قال قائل وما وجه دخول من في قوله وتكفر عنكم من سبب انكم قيل وجه دخوله في ذلك بمعنى وتكفر عنكم من سبب انكم ما نشاء تكفيره منها دون جميعها ليكون العباد على وجل من الله فلا يتكلموا على وعده ما وعد على الصدقات التي يخفيها المتصدق فيخبر وأعلى حدوده ومعاصيه وقال بعض نحوى البصرة معنى من الاسقاط من هذا الموضع ويتأول معنى ذلك وتكفر عنكم سبب انكم في القول في تأويل قوله (والله عما تعملون خبير) يعني بذلك جل ثناؤه والله عما تعملون في صدقاتكم من اخفائها وعلان واسرار بها واهوار وفي غير ذلك من أعمالكم خبير يعني بذلك ذو خبرة وعلم لا يخفى عليه شيء من ذلك فهو وجميعه محيط بولكاه محص على أهله حتى يوفيه ثواب جميعه وجزاء قليله وكثيره في القول في تأويل قوله عز وجل (ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفكوا من انفسكم وما تنفقوا الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون) يعني تعالى ذكره بذلك ليس عليكم يا محمد هدى المشركين الى الاسلام فتمنعهم صدقة التطوع ولا تعطهم منها ليدخلوا في الاسلام حاجة منهم اليه ولو كان الله هو يهدي من يشاء من خلقه الى الاسلام فيوفقه له فلا تمنعهم الصدقة كما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن أشعث عن جعفر عن شعبة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتصدق على المشركين فزلت وما تنفقوا الا ابتغاء وجه الله فتصدق عليهم حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو داود عن سفيان عن الأعشى عن جعفر بن ابى اس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانوا لا يرضخون لقراباتهم من المشركين فزلت ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن سعيد بن جبير قال كانوا يتقون أن يرضخوا لقراباتهم من المشركين حتى نزلت ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء حدثنا محمد بن بشر وأحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعشى عن جعفر بن ابى اس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانوا لا يرضخون لأنسابهم من المشركين فزلت ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء فرخص لهم حدثنا المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن الأعشى عن جعفر بن ابى اس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان أناس من الانصار لهم أنفسا وقرابة من قريظة والنضير وكانوا يتقون أن يتصدقوا عليهم ويريدونهم أن يسلموا فزلت ليس عليكم هداهم الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وذكرنا أن رجلا من أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم قالوا أنت تصدق على من ليس من أهل ديننا فانزل الله في ذلك القرآن ليس عليكم هداهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء قال كان الرجل من المسلمين اذا كان بينه وبين الرجل من المشركين قرابة وهو محتاج فلا يتصدق عليه يقول ليس من أهل ديني فانزل عز وجل الله ليس عليكم هداهم الآية حدثني محمد قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفكوا من انفسكم أما ليس عليكم هداهم في معنى المشركين وأما النفقة في أهلها حدثني المثنى قال ثنا الحافظ قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال (١) كانوا يتصدقون

(١) قوله كانوا يتصدقون كذا في النسخ وعله سقط بغيره المتن ونحو من التصدير فحذفه مضعفه

فلا يسهل شيئا منها فقال وما أنفقتم من نفقة لله أو للشيطان أو نذرتم من نذر في طاعة الله أو معصيته فان الله يعلمه وتذكر الضمير ما لا اله عائد الى ما واما لانه عائد الى الاخير كقوله ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرجع الي ربه بر يثاوه هذا قول الاخفش والنذر ما يلزمه الانسان باجابه على نفسه وأصله من الخوف كانه يعقد على نفسه خوف التقصير في الامر المأمور عنده ومنه الانذار بلاغ مع تحذير واعلم أن النذر قسمان

نذر الحاج والغضب ونذر التبرر أما الاول فهو أن يمنع نفسه من الفعل أو يحثها عليه بتعلق التزامه بقرينة بالفعل أو التبرر كقوله ان كنت فلانا أو أكلت كذا أو دخلت الدار أو لم أخرج من البلد فله على صوم شهر أو صلاة أو حج أو اعتاق رقبة ثم إن أكله أو كل أو دخل أو لم يخرج فله على ثلاثة أقوال أحدها يلزمه (٦٤) الوفاء بما التزم والثاني وهو الأصح أن عليه كفارة عين لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال كفارة

النذر كفارة عين والثالث التحريم بين الوفاء وبين الكفارة وأما نذر التبرر فنوعان نذر المجازاة وهو أن يلزم قرينة في مقابلة حدوث نعمة أو تدافع نعمة مثل ان شفى الله مريضاً أو رزقني ولداً فله على أن يعتق رقبة أو صوم أو أصلي كذا فإذا - صل - المعلق عليه لزمه الوفاء بما التزم لقوله صلى الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله فليطعه ونذر التحريم وهو أن يلزم ابتداء غير معلق على شيء كقوله لله على أن أصوم أو أصلي أو أعتق فلا يصح أنه يصح و يلزم الوفاء به لمطلق الخبر وما يفرض التزامه بالنذر إما المعاصي وإما الطاعات وإما المباحات فالمعاصي كشرب الخمر والزنا ونذر المرأة صوم أيام الحض ونذر قراءة القرآن في حال الحسنة لا يصح التزامها بالنذر لأنه لا نذر في معصية الله تعالى ومن هذا القبيل نذر ذبح الولد أو ذبح نفسه وإدام منع نذر فعل المعصية فعله ان يمنع منه ولا يلزمه كفارة عين وما روى من أنه صلى الله عليه وسلم قال لا نذر في معصية الله وكفارة كفارة عين محمول على نذر اللجاج وأما الطاعات فالواجبات

كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون قال هو مردود عليك قالك ولهذا تؤذيه وتعين عليه أنما تنفقك لنفسك وابتغاء وجه الله والله يجزيك ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (الفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسمهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافاً) أما قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله فبيان من الله عز وجل عن سبيل النفقة ووجهها ومعنى الكلام وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم تنفقون للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله واللام التي في الفقراء مردودة على موضع اللام في فلا أنفسكم كأنه قال وما تنفقوا من خير يعني به وما تنصديقاً به من مال فلا الفقراء الذين أحصروا في سبيل الله فلا اعترض في الكلام بقوله فلا أنفسكم فادخل الفاء التي هي جواب الجزاء فيه تركت اعادتها في قوله للفقراء إذ كان الكلام مفهوماً معناه كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم أما ليس عليك هداهم فيعني المشركين وأما النفقة فبين أهلها فقال الفقراء الذين أحصروا في سبيل الله وقيل ان هؤلاء الفقراء الذين ذكرهم الله في هذه الآية هم فقراء المهاجرين عامة دون غيرهم من الفقراء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله مهاجري قريش بالمدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالصدقة عليهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الآية قال هم فقراء المهاجرين بالمدينة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله قال فقراء المهاجرين ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل ﴾ (الذين أحصروا في سبيل الله) يعني تعالى ذكره بذلك الذين جعلهم جهادهم عدوهم يحصرون أنفسهم فيحبسونهم عن التصرف فلا يستطيعون تصرفاً وقد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى الاحصار تضيير الرجل المحصر برضه أو فاقته أو جهاده عدو وغير ذلك من علله الى حالة يحبس نفسه فيها عن التصرف في أسبابه عاقبه الكفاية فيما مضى قبل وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم في ذلك بخو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الذين أحصروا في سبيل الله قال حصروا أنفسهم في سبيل الله لغزو حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله قال كانت الأرض كلها كفر لا يستطيع أحد أن يخرج يبتغي من فضل الله إذا خرج خرج في كفر وقيل كانت الأرض كلها حراً على أهل هذا البلد وكانوا لا يتوجهون جهة إلا لهم فيها عدو فقال الله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الآية كانوا هتافاً في سبيل الله وقال آخرون بل معنى ذلك الذين أحصروهم المشركون فنعمهم التصرف ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله حصروهم المشركون في المدينة ولو كان تأويل الآية على ما تأوله السدي لكان الكلام للفقراء الذين حصروا في سبيل الله ولأنه أحصر وأفلد ذلك على أن خوفهم من العدو الذي صير هؤلاء الفقراء الى الحال التي حبسوا وهم في سبيل الله أنفسهم لأن العدو هم كانوا الحابسهم وإنما يقال لمن حبسه العدو وحصره العدو وإذا كان الرجل المحبس من خوف العدو وقيل

ابتداء بالشرع كالصلاة والحس وصوم رمضان لا معنى لالتزامها بالنذر مطلقاً وغير معلق وكذا الوذر أن لا يشرب الخمر أحصره ولا يرفى وإذا خالف ما ذكره فلا يلزمه الكفارة على الأصح وأما غير الواجبات فالعبادات المقصودة وهي التي وضعت للتقرب بها وعرف من الشارع الاهتمام بتكليف الخلق بإيقاعها عبادة فتلزم بالنذر وذلك كالصوم والصلاة والزكاة والصدقة والحج والاعتكاف والاعتاق وكذا فروض الكفايات

التي يحتاج فيها الى معاناة تعب وبذل مال كالجهاد وتجهيز الموتى ذكره امام الحرمين وفي الصلاة على الجنائز والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فيه بذل مال وكثير مشقة الاظهر للزوم ايضا وكما يلزم اصل العبادات بالنذر يلزم رعاية الصفة المشروطة فيها اذا كانت من المحبوبات كالصلاة بشرط طول القراءة أو الركون أو السجود أو الحج بشرط المنى اذا جعلناه أفضل من الركوب وهو (٦٥) الاصح ولو أفرد الصفة بالالتزام

والاصل واجب كتطويل الركوع والسجود أو القراءة في الفرائض فالاشبه للزوم لانها عبادات مندوب اليها وأما الاعمال والاخلاق المستحسنة كعبادة المريض وزيارة القادم وافشاء السلام على المسلمين فالاطهر لزومها أيضا بالنذر وكذا تجديدها الوضوء لان كلها ما يقرب بها الى الله سبحانه وقد رغب الشارع فيها وأما المباحات التي لم يرد فيها ترغيب كالاكل والنوم والقيام والتسعود فلو نذر فعلها أو تركها لم ينعقد نذره روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس فسأل عنه فقالوا نذرا أن لا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال صلى الله عليه وسلم مروءة فليتكلم وليستظل وليقعد وليصوم ولو قال الله على نذر من غير نية لم يزمه كفارة عين لقوله صلى الله عليه وسلم من نذر نذرا وسعى ففعله ما سعى ومن نذر نذرا ولم يسع ففعله كفارة عين وما للظالمين الذين ينعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو للرياء أو لا يوفون بالنذور أو يندرون في المعصية من

أحصره خوف العدو ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (لا يستطيعون ضربا في الأرض) يعني بذلك حل ثناؤه لا يستطيعون تقلبا في الأرض وسفرا في البلاد ابتغاء المعاش وطلب المكاسب فيستغنوا عن الصدقات رهبة العدو وخوفا على أنفسهم منهم كما حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة لا يستطيعون ضربا في الأرض حبسوا أنفسهم في سبيل الله العدو فلا يستطيعون تجارة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا يستطيعون ضربا في الأرض يعني التجارة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قوله لا يستطيعون ضربا في الأرض كان أحدهم لا يستطيع أن يخرج يبتغي من فضل الله ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) يعني بذلك يحسبهم الجاهل بأمرهم وجاهلهم أغنياء من تعففهم عن المسئلة وتركهم التعرض لما في أيدي الناس صبرا منهم على البأساء والضراء كما حدثني ابن زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يحسبهم الجاهل أغنياء يقول يحسبهم الجاهل بأمرهم أغنياء من التعفف ويعني بقوله من ترك مسئلة الناس وهو التعفف من العفة عن الشيء والعفة عن الشيء تركه كما قال رؤبة ﴿ عف عن أسرارها بعد العسق ﴾ يعني يرى وتجنب ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (تعرفهم بسيماهم) يعني بذلك حل ثناؤه تعرفهم يا محمد بسيماهم يعني بعلامتهم وأثارهم من قول الله عز وجل سيماهم في وجوههم من أثر السجود هذه لغة قريش ومن العرب من يقول بسيماهم فيمدها وأما تعفف وبعض أسد فاتهم يقولون بسيماهم ومن ذلك قول الشاعر

غلام رماه الله بالحسن نافعا * له سيماء لا تشق على البصر

وقد اختلف أهل التأويل في السبب التي أخبر الله حل ثناؤه أنها الهؤلاء الفقراء الذين وصفت صفتهم وانهم يعرفون بها فقال بعضهم هو التخضع والتواضع ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعرفهم بسيماهم قال التخصع حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث قال كان مجاهد يقول هو التخصع وقال آخرون يعني بذلك تعرفهم بسيما الفقر وجهد الحاجة في وجوههم ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي تعرفهم بسيماهم بسيما الفقر عليهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله تعرفهم بسيماهم يقول تعرف في وجوههم الجهد من الحاجة وقال آخرون معنى ذلك تعرفهم برثائه ثيابهم وقالوا الجوع خفي ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد تعرفهم بسيماهم قال السبب رثاؤه ثيابهم والجوع خفي على الناس ولم تستطع الثياب التي يخرجون فيها تخفي على الناس وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله عز وجل أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يعرفهم بعلاماتهم وأثار الحاجة فيهم وانما كان النبي صلى الله عليه وسلم يدرك تلك العلامات والآثار منهم عند المشاهدة بالعيان فيعرفهم وأصحابه بها كما يدرك المريض فيعلم أنه مريض بالمعانة وقد يجوز أن تكون تلك السيماء كانت تخشعاهم وان تكون كانت أثار الحاجة والضرر وأن تكون كانت رثاؤه الثياب وأن تكون كانت جميع ذلك وانما تدرك علامات الحاجة وآثار الضرر في الإنسان ويعلم أنها من الحاجة والضرر بالمعانة دون الوصف وذلك أن المريض قد يصير به في بعض أحوال مرضه من المرض نظير

(٩ - ابن جرير - ثالث)

أنصار من ينصرهم من الله ويعتصمهم من عقابه والأنصار جمع ناصر كاصحاب في صاحب أو جمع نصير كاشراف في شريف وقد يتسمك المعتزلة بهذا في نفي الشفاعة لاهل الكبار فان الشفيع ناصر وروبان الشفيع في العرف لا يسمى ناصر أو لا كان قوله ولا هم ينصرفون بعد قوله ولا يقبل منها شفاعة تكرر أو أيضا أن هذا الدليل النافي عام في حق كل الظالمين وفي كل الاوقات

والدليل المثبت للشفاعة خاص في حق البعض وفي بعض الاوقات والخاص مقدم على العام وأيضاً لاغفلاً لا يكون قاطعاً في الاستغراق بل ظاهراً على سبيل الظن القوي فصار الدليل ظنياً والمسئلة ليست ظنية فكان التمسك بهما ساقطاً * سأولاً رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق السرا أفضل أم صدقة العلانية فنزلت ان تبدوا (٦٦) الصدقات والتركيب موضوع للصحة والكال ومنه فلان صادق المودة وهذا داخل صادق الجوضة

وصدق فلان في خبره اذا أخبر على وجه الصحة والكال ومنه الصادق لان عقد الصداق به يتم ويكمل والزكاة صدقة لان المال بها يصح ويبيع وبها يستدل على صدق العبد وكماله في ايمانه فنعما هي من قرأ بسكون العين فمحمول على أنه أوقع على العين حركة خفيفة على سبيل الاختلاس والالزم التقاء الساكنين على غير حده ومثله ما يروى في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن العاص نعم المال الصالح للرجل الصالح بسكون العين ومن قرأ بكسر النون والعين فلتحصيل المشاكلة ومن قرأ بفتح النون وكسر العين فعلى الاصل قال ضرفة * نعم الساعون في الامر المبر * قال سيويه ما في تأويل الشيء أي نعم الشيء هي وقال أبو علي الجسدي مثله أن يقال ما في تأويل شيء لان ما ههنا نكرة اذ لو كانت معرفة بقتت بلا صلة فان هي مخصوصة بالمدح فالتقدير نعم شيئاً ابداء الصدقات لحذف المضاف للادلة أو نعم شيئاً تلك

آنار المجهود من العاقبة والحاجة وقد يلبس الغني ذو المال الكثير الثياب الرثة فيترى اهل الحاجة فلا يكون في شيء من ذلك دلالة بالصفة على أن الموصوف به محتفل ذوقاً وانما يدري ذلك عند المعاينة بسماء كما وصفهم الله نظير ما يعرف أنه مريض عند المعاينة دون وصفه بصفته ﴿ القول في تأويل قوله (لا يسألون الناس الخافا) ﴾ يقال قد ألحف السائل في مسئلة اذا ألحف فهو يلحف فيها الخافا فان قال قائل أفكان هؤلاء القوم يسألون الناس غير الخاف قيل غير جائز أن يكون كانوا يسألون الناس شيئاً على وجه الصدقة الخافا وغير الخاف وذلك أن الله عز وجل وصفهم بأنهم كانوا أهل تعفف وأنهم انما كانوا يعرفون بسماءهم فلو كانت المسئلة من شأنهم لم تكن صفتهم التعفف ولم يكن بالنبي صلى الله عليه وسلم الى علم معرفتهم بالادلة والعلامة حاجة وكانت المسئلة الظاهرة تنبئ عن حالهم وأمرهم وفي الخبر الذي حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن هلال بن حصن عن أبي سعيد الخدري قال أعوزنا مرة فقيل لي لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته فأنطلقت اليه معنفاً فكان أول ما واجهني به من استعف أعفاه الله ومن استغنى أغناه الله ومن سألتنا لم ندخر عنه شيئاً نجده قال فرجعت الى نفسي فقلت ألا استعف فيعفني الله فرجعت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً بعد ذلك من أمر حاجة حتى مالت علينا الدنيا ففرقتنا الا من عصم الله الدلالة الواضحة على أن التعفف معنى ينفي معنى المسئلة من الشخص الواحد وان من كان موصوفاً بالتعفف فغير موصوف بالمسئلة الخافا وغير الخاف فان قال قائل فان كان الامر على ما وصفت فما وجه قوله لا يسألون الناس الخافا وهم لا يسألون الناس الخافا وغير الخاف قيل له وجه ذلك أن الله تعالى ذكرهم ما وصفهم بالتعفف وعرف عباده أنهم ليسوا أهل مسئلة بحال بقوله يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وأنهم انما يعرفون بالسماء زاد عباده ابانة لامرهم وحسن ثناء عليهم بنفي الشره والضراعة التي تكون في المحين من السؤال عنهم وقال كان بعض القائلين يقول في ذلك نظير قول القائل فلما رأيت مثل فلان ولعله لم ير مثله أحد اولا نظيراً وبخو الذي قلنا في معنى الخاف قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدي لا يسألون الناس الخافا قال لا يلحفون في المسئلة حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يسألون الناس الخافا قال هو الذي يلح في المسئلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يسألون الناس الخافا ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الله يحب الخليم الغني المتعفف ويبغض الغني الفاحش البذي السائل الملحف قال وذكروا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الله عز وجل ذكره لكم ثلاثا قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال فاذا شئت رأيته في قيل وقال يومه أجمع وصدر ليلته حتى يلقي جيفة على فراشه لا يجعل الله له من نهاره ولا ليلته نصيباً واذا شئت رأيته ذاماً في شهوته ولذاته وملاعبه ويعده عن حق الله فذلك اضاعة المال واذا شئت رأيته باسطاً ذراعيه يسأل الناس في كفيه فاذا أعطى أفرط في مدحهم وان منع أفرط في ذمهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عنهم ولا هم يحزنون) ﴾ حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا معتمر عن عيين بن نابل قال حدثني شيخ من غافق ان أبا الدرداء كان

الصدقات أو تلك الخصلة وهي الابداء قال الا كثرون المراد بها صدقة التطوع لقوله تعالى وان تحفوها وتوتوها ينظر الفقراء فهو خير لكم والاحفاء في صدقة التطوع أفضل كما أن الاظهار في الزكاة أفضل أما الاول فلان ذلك أشق على النفس فيكون أكثر ثواباً لانه أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مسمع ولا مرء ولا منان والمتحدث بصدقة لاشك أنه يطالب السمعة

أظهره نقل من السرو كتب
في العلانية فان تحدث به نقل
من السر والعلانية وكتب
في الرياء وقال صلى الله عليه
وسلم صدقة السر تطفئ
غضب الرب وأيضا في الاظهار
همل ستر الفقير واخرجه
من حيز التعفف وربعا أنكر
الناس على الفقير أخذ
تلك الصدقة لظن الاستغناء
به فيقع الضيق في المذمة
والناس في الغيبة ولان في
الاظهار اذلالا لا أخذ
واهانلة واذلال مؤمن
غير جائز ولان الصدقة
كالهدية وقال صلى الله
عليه وسلم من أهدى إليه
هدية وعنده قوم فهم
شركاء فيها ورعا لا يدفع
الفقير اليهم شيئا فيقع في
حيز اللوم والتعنيف نعم لو
علم أنه اذا أظهرها اقتدى
غيره به لم يبعد والحالة
هذه أن يكون الاظهار
أفضل وروى ابن عمر أنه
صلى الله عليه وسلم قال
السر أفضل من العلانية
والعلانية أفضل لمن أراد
الاقتداء واعلم أن الانسان
اذا أتى بعمل وهو يخفيه
عن الخلق وفي نفسه
شهوة أن يرى الخلق

منه ذلك وهو يدفع تلك الشهوة فهنا الشيطان يردد عليه ذكر رؤية الخلق والقلب يشكره فهذا الانسان في محاربة الشيطان فيكون اخفاؤه يفضل علانيته سبعين ضعفا كما روى عن ابن عباس صدقات السر في التطوع افضل علانيتهما سبعين ضعفا ثم ان الله تعالى عبادا راضوا انفسهم حتى من الله عليهم بانوار هدايته وذهبت عنهم وساوس النفس لان الشهوات قد ماتت منهم ووقعت قلوبهم في محاربه عظمه الله فلما يحتاجوا الى

المجاهدة فإذا أعلنوا بالعمل أرادوا أن يقتدى بهم غيرهم فهم كالمولود في أنفسهم ويسعون في تكميل غيرهم كما قال تعالى ومن خلقنا أمة يهدون بالحق واجعلنا للتقين إماما فهو لأئمة الهدى وأعلام الدين وسادة الخلق بهم يقتدى في الذهاب إلى الله وأما أن الظهار في إعطاء الزكاة أفضل فلان الله أمر الأئمة بتوجيه (٦٨) السعاة لطلب الزكوات وفي دفعها إلى السعاة أظهارها ولا ينسب التهمة ولهذا

روى أنه صلى الله عليه وسلم كان أكثر صلاته في البيت المكتوبه وعن ابن عباس صدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا هذا إذا كان المزدكي ممن لا يخفى يساره فان لم يعرف بالسار كان الاخفاء له أفضل ولا سيما إذا خاف الظلمة أن يطعموا في ماله وعن بعضهم أن معنى قوله خير لكم أنه في نفسه خير من الخيرات كما يقال التريد خير من الطعمة وانما قيل وتؤتوها الفقراء لان المقصود من بعث المتصدق أن يتعزى موضع الصدقة فيصير عالما بالفقراء مما لهم عن غيرهم فاذا تقدم منه هذا الاستظهار ثم أخفاها حصلت الفضيلة فلهذا شرط في الاخفاء ان يحصل معه ايتاء الفقراء وأما في الابداء فقلنا يخفى حال الفقير فلهذا لم يصرح بالشرط ونكفر عنكم من قرأ بالنون مرفوعا فهو عطف على محل ما بعد الفاء لان الاصل في الشرط والحذرا أن يكونا فعلين فاذا وقع الجزاء فعلا مضارعا مع الفاء كان خبر مبتدأ محذوف فقوله فهو في تاويله فيكون خيرا لكم

الحاج من المنهال قال ثنا ربيعة بن كئوم قال ثنى أي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ذلك حين يبعث من قبره حدثنا المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ربيعة بن كئوم قال ثنى أي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الرابح سلاحا للعرب وقرأ لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ذلك حين يبعث من قبره حدثنا ابن حنبل قال ثنا جري عن أنس عن جعفر عن سعيد بن جبير الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس الآية قال يبعث كل الربا يوم القيامة محنونا بخنق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الآية وتلك علامة أهل الربا يوم القيامة يبعثوا بهم خبل من الشيطان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال هو التخل الذي يتخبطه الشيطان من الجنون حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال يبعثون يوم القيامة وهم خبل من الشيطان وهي في بعض القراءة لا يقومون يوم القيامة حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الضحاك في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال من مات وهو يأكل الربا يبعث يوم القيامة متخبطا كالذي يتخبطه الشيطان من المس حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يعني من الجنون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال هذا مثلهم يوم القيامة لا يقومون يوم القيامة مع الناس الا كما يقوم الذي يخفق (٢) مع الناس يوم القيامة كانه خفق كانه محنون ومعنى قوله يتخبطه الشيطان من المس يتخبطه من مسه اياه يقال منه قدم الرجل وألقى فهو محسوس ومألوق كل ذلك اذا ألم به الملم بجن ومنه قول الله عز وجل ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ومنه قول الاعشى

وتصبر عن غيب السرى وكأنا * ألم بهم من طائف الجن أولق

فان قال اننا قائل أفرأيت من عمل ما نسي الله عنه من الربا في مجارته ولم يأكله أستحق هذا الوعيد من الله قيل نعم وليس المقصود من الربا في هذه الآية الا كل الا أن الذين نزلت فيهم هذه الآيات يوم نزلت كانت طعنتهم وما كلهم من الربا فذكرهم بصفاتهم معظما بذلك عليهم أمر الربا ومجبالهم الحال التي هم عليها في مطاعهم وفي قوله حل ثناؤه ما أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله الآية ما ينبت عن محبة ما قلنا في ذلك وأن التخريم من الله في ذلك كان لكل معاني الربا وأن سواء العمل به أو كاه وأخذوه واعطاؤه كالذي تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لعن الله آكل الربا وموكله وكتبه وشاهده اذا علموا به القول في تأويل قوله (ذلك) بانهم قالوا انما البيع مثل الربا يعني بذلك حل ثناؤه الذي وصفهم به من قيامهم يوم القيامة من قبورهم كقيام الذي يتخبطه الشيطان من المس من الجنون فقال تعالى ذكره هذا الذي ذكرنا أنه يصيهم يوم القيامة من قبح حالهم ووحشة قيامهم من قبورهم وسوء ما حل بهم من أجل أنهم كانوا في الدنيا (٣) قوله مع الناس يوم القيامة الخ هكذا في الاصل ولعل هنا تكرارا وتحريرا بغا من الناس فخر بكتبه معصمه

ونكفر بالرفع عطف عليه ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي ونحن نكفرون ان يكون جملة من فعل وفاعل يكذبون مستأنفة ومن قرأ آمجز وما فهو عطف على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط كانه قيل وان تحفظوها تكن أعظم أجرا وما من قرأ ويكفر بيا الغيبة مرفوعا فالاعراب كما هي في النون والضمير منه أولا اخفاء وقرئ وتكفر بالتاء مرفوعا مجزوما والضمير للصديق وقرأ الحسن بالباء

والنصب بأضمار إن ومعناه وإن تخفوها تكن خيرا لكم وأن يكفر عنكم خير لكم والتكفير في اللغة السرة والتغطية ومنه كفر عن يمينه أي ستر ذنب الخنث وقوله من سياتكم يحتمل أن يكون من التبعض لأن السيآت كلها لا تكفر وإنما يكفر بعضها ثم أجمهم الكلام في ذلك البعض لأن بيانه كالأغراء على ارتكابها وأحسن أحوال العبد أن يكون بين الخوف والرجاء (٦٩) ويحتمل أن يكون للتعليل أي من أجل سيئاتكم كما لو قلت

ضرب نفسك من سوء خلقك أي من أجل ذلك وقيل إنها زائدة والله بما تعملون خير كله نذب بهذا الكلام إلى الإخفاء الذي هو أبعد من الرياء عن الكلي أنه قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضاء وكانت معه أسماء بنت أبي بكر فباعتها أمها قتيلا وجذتها فسلأتها وهمامشركتان فقالت لا أعطيكم شيئا حتى أستأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكما لستم على ديني فاستأمرته في ذلك فانزل الله تعالى ليس عليكم هداهم فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزولها أن تصدق عليهما فأعطتهما ووصلتهما قال الكلي ولها وجه آخر وذلك أن ناسا من المسلمين كانت لهم قرابة وأصهار ورضاع في اليهود وكانوا ينفقونهم قبل أن يسلموا فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوهم وراودوهم أن يسلموا واستأمروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فأعطوهم بعد نزولها وعن سعيد بن جبير قال قال رسول الله صلى الله

يكذبون ويفترون ويقولون إنما البيع الذي أحله الله لعباده مثل الربا وذلك أن الذين كانوا يباكون الربا من أهل الجاهلية كان إذا حصل مال أحدهم على غيره يقول الغريم لغريم الحق زدني في الأجل وأزيدك في مالك فكان يقال لهما إذا فعل ذلك هذا زال الأجل فإذا قيل لهما ذلك قالوا سوء علينا زدنا في أول البيع أو عند محل المال فكذبهم الله في قلوبهم فقال وأحل الله البيع * القول في تأويل قوله (وأحل الله البيع وحرم الربا) فإن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعني جل ثناؤه وأحل الله الأرباح في التجارة والشراء والبيع وحرم الربا يعني الزيادة التي يزدرب المال بسبب زيادة غيره في الأجل وتأخير دينه عليه يقول عز وجل وليست الزيادة إلا للثان أحدهما من وجه البيع والأخرى من وجه تأخير المال والزيادة في الأجل سواء وذلك أني حرمت إحدى الزيادة وهي التي من وجه تأخير المال والزيادة في الأجل وأحللت الأخرى منها وهي التي من وجه الزيادة على رأس المال الذي ابتاعه البائع سلعته التي يبيعها فيستفضل فضلها فقال الله عز وجل ليست الزيادة من وجه البيع نظير الزيادة من وجه الربا لأني أحللت البيع وحرم الربا والأمر أمرى وأخلق خلقي أفضى فيهم ما أشاء واستعدهم بما أريد ليس لأحد منهم أن يعترض في حكمي ولأن يخالف أمرى وإنما عليهم طاعتي والتسليم لحكمي ثم قال جل ثناؤه فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى يعني بالموعظة التذكير والتخويف الذي ذكرهم وخوفهم به في أي القرآن وأوعدهم على أكلهم الربا من العقاب يقول جل ثناؤه فمن جاءه ذلك فانتهى عن كل الربا وأمره إلى الله يعني فله ما سلف يعني ما أكل وأخذ فضي قبل مجيء الموعظة والتحرير من ربه في ذلك وأمره إلى الله يعني وأمره أكله بعد مجيئه الموعظة من ربه والتحرير وبعد انتهاء أكله عن أكله إلى الله في عهده وتوقيفه إن شاء عهده عن أكله وثبته في انتهائه عنه وإن شاء خذله عن ذلك ومن عاد يقول ومن عاد لاكل الربا بعد التحريم وقال ما كان يقول قبل مجيء الموعظة من الله بالتحرير من قوله إنما البيع مثل الربا فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يعني ففعلوا ذلك وقائلوهم أهل النار يعني نار جهنم فيها خالدون ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حماد بن موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله أما الموعظة فالقرآن وأما ما سلف فله ما أكل من الربا * القول في تأويل قوله (يعني الله الربا ويرى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم) يعني عز وجل بقوله يعنى الله الربا ينقص الله الربا فذهب كما هو شأن القائم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يعنى الله الربا قال ينقص وهذا نظير الخبر الذي روى عن عبيد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الربا وإن كثرت ألق وأما قوله ويرى الصدقات فانه جل ثناؤه يعني أنه يضاعى أجرها لهما وينميها له وقد بينا معنى الربا قبل والاربا وما أصله بما فيه الكفاية من أعادته فان قال لنا قائل وكيف إرباء الله الصدقات قيل اضعافه لاجر لهما كما قال جل ثناؤه مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة وكما قال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة وكما حدثنا أبو بكر بن قيس قال ثنا وكيع قال ثنا عباد بن منصور عن القاسم أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيربها لأحدكم كما يربى أحدكم مهر حتى إن الأقمعة لتصير مثل أحد وتصدق في ذلك في كتاب الله عز

عليه وسلم لا تصدقوا إلا على أهل دينكم فانزل الله ليس عليكم هداهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا على أهل الأديان وعن بعض العلماء لو كان شر خلق الله لسكان الثواب نفقت والعملاء أجمعوا على أنه لا يجوز صرف الزكاة إلى غير المسلم فتكون الآية مخصوصة بالتطوع وجوز أبو حنيفة صرف صدقة الفطر إلى أهل الذمة وأباه غيره ومعنى الآية ليس عليكم هدى من خالف حتى تمنعهم الصدقة لأجل أن يدخلوا في الإسلام

فتصدق عليهم لوجه الله ولا توقف ذلك على اسلامهم وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان شديدا لحرصه على ايمانهم فاعلمهم الله تعالى انه بعث بشيرا ونذيرا وادعيا الى الله ومينا للدلائل فاما كونهم مهتدين فليس ذلك منكم ولا بل فالهدي ههنا بمعنى الاهتداء فسواء اهتدوا أو لم يهتدوا فلا تقطع معونتك وبرك وصدقك عنهم (٧٠) وفيه وجه آخر ليس عليك أن تلجئهم الى الاهتداء بواسطة توقيف الصدقة على ايمانهم

فان مثل هذا الايمان لا ينتفعون به بل الايمان المطلوب منهم هو الايمان طوعا واختيارا ولكن الله يهدي من يشاء اثبات للهداية التي نفاها أولا لكن المنفي أولا هو الهداية أي الاهتداء على سبيل الاختيار فكذا الثاني ومنه يعلم أن الاهتداء الاختياري واقع بتقدير الله تعالى وتخليقه وتكوينه وهذا التفسير هو المناسب لسبب النزول وفي الكشف أن المعنى لا يجب عليك أن تجعلهم مهتدين الى الانتهاء عما نهوا عنه من المن والاذى والانفاق من الخبيث وغير ذلك وما عليك الا أن تبلغهم الذواهي بحسب ولكن الله يهدي من يشاء بلطف من يعلم أن اللطف ينفع فيه فينتهي عما نهى عنه ثم ظاهر قوله ليس عليك هدايتهم أنه خطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم ولكن المراد به هو أمته لان ما فعله عام ان تبدوا الصدقات وما بعده عام وما تنفقوا من خير من مال فلا نفقكم كوابه فليس يضركم كفرهم أو فلا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتناول عليهم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله أي لستم في صدقتكم على

وجعل ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويعق الله الربا ويربي الصدقات **حدثني** سليمان بن عمر بن خالد القطيع قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن عباد بن منصور عن القاسم بن شاذان عن أبي هريرة ولا أراه الا قدره قال ان الله عز وجل يقبل الصدقة ولا يقبل الا الطيب **حدثني** محمد بن عمرو بن علي المقدسي قال ثنا ربحان بن سعيد قال ثنا عباد بن القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقبل الصدقة ولا يقبل منها الا الطيب ويربها لصاحبها كما يربى أحدكم مهره أو فضله حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وتصدق ذلك في كتاب الله عز وجل يعق الله الربا ويربي الصدقات **حدثني** محمد بن عبد الملك قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا معمر بن أيوب عن القاسم بن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا تصدق من طيب تقبلها الله منه وبأخذها يمينه ويربها كما يربى أحدكم مهره أو فضله وان الرجل ليتصدق باللقمة فربى يده الله أو قال في كف الله عز وجل حتى تكون مثل أحد فتصدقوا **حدثني** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت يونس عن صاحب له عن القاسم بن محمد قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقبل الصدقة بيمينه ولا يقبل منها الا ما كان طيبا والله يربى لأحدكم لقمة كما يربى أحدكم مهره وفضله حتى يوافي بها يوم القيامة وهي أعظم من أحد وأما قوله والله لا يحب كل كفار أثيم فإنه يعني به والله لا يحب كل مصر على كفر به مقيم عليه مستحل أكل الربا وأطعمه أثيم متماد في الأثم فيما نهى عنه من أكل الربا والحرام وغير ذلك من معاصي لا ينزجر عن ذلك ولا رعى عنه ولا تمتنع عو غطره التي وعظه بها في تنزيله وإي كتابه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا خبر من الله عز وجل بان الذين آمنوا يعني الذين صدقوا بالله وبرسوله وبما جاء به من عند ربهم من تحريم الربا وأكله وغير ذلك من سائر شرائع دينه وعملوا الصالحات التي أمرهم الله عز وجل بها والتي نذيتهم اليها وأقاموا الصلاة المفروضة بحجودها وأدوها بسنتها وآتوا الزكاة المفروضة عليهم في أموالهم بعد الذي سلف منهم من أكل الربا قبل مجي الموعظة فيه من عند ربهم لهم أجرهم يعني نواب ذلك من أعمالهم وإيمانهم وصدقهم عند ربهم يوم حاجتهم اليه في معادهم ولا خوف عليهم يومئذ من عقابه على ما كان سلف منهم في جاهليتهم وكفرهم قبل مجيهم وعظمتهم من أكل ما كانوا أكلوا من الربا ما كان من إيمانهم وتوبتهم الى الله عز وجل من ذلك عند مجيهم الموعظة من ربهم وتصدقهم بوعده الله ووعيده ولا هم يحزنون على تركهم ما كانوا تركوا في الدنيا من أكل الربا والعمل به اذا عاينوا جزيل ثواب الله تبارك وتعالى وهم على تركهم ما تركوا من ذلك في الدنيا ابتغاء رضوانه في الآخرة فوصلوا الى ما وعدوا على تركهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بيني من الربا ان كنتم مؤمنين) يعني جل ثناؤه بذلك يا أيها الذين آمنوا صدقوا بالله وبرسوله اتقوا الله يقول خافوا الله على أنفسكم فاتقوه بطاعته فيما أمركم به والابتغاء عما نهاكم عنه وذروا يعني ودعوا ما بيني من الربا يقول انكم اطلب ما بيني لكم من فضل على رؤس أموالكم التي كانت لكم قبل أن تربوا عليهم ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم محققين إيمانكم قولوا وتصديقكم بالسنتكم بأفعالكم وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم أسلموا ولهم على قوم أموال من ربا كانوا أو ربوه عليهم فكانوا قد قبضوا بعضه منهم وبقي بعض فبعث الله جل ثناؤه لهم عما كانوا قد قبضوه قبل نزول هذه الآية وحرّم عليهم اقتضاء ما بقي منه ذكر من ذلك **حدثني** موسى بن

أفان ربكم المشركون تصدون الأوجه الله من صلة رحم أو سدخلة مضطر قد علم الله هذا من قلوبكم وقيل خبر في معنى هرون نهى أي لا تنفقوا الله وقيل معناه لا تكونوا منفقين مستحقين لهذا الاسم المفيد للمدح حتى تنفقوا وجه الله وقيل ليست نفقتكم الا لطلب ما عند الله فإنا لا نمنون بها وتنفقون الخبيث الذي لا يوجه مثله الى الله وفائدة إتمام الوجه أنك اذا قلت فعلته لوجه زيد كان أثر في من

صرف الصدقة الى أى فقير
كان أراد أن يبين أن أشد
الناس استحقاقا من هو
فقال للفقراء أى ذلك
الاتفاق لهؤلاء الفقراء كما
لو تقدم ذكر رجل فتقول
عاقل ليب أى ذلك الذى
مروصفه عاقل ليب رقب
اعمدوا للفقراء أو أواجدا
ما تنفقون للفقراء أو المراد
صدقاتكم للفقراء قيل
نزلت في فقراء المهاجرين
وكانونحو أربعمائة رجل
وهم أصحاب الصفة لم يكن
لهم سكن ولا عشاء بالمدينة
كانو ملازمين للمسجد
يتعلمون القرآن ويصومون
ويخرجون في كل غزوة
فن كان عنده فضل أتاهم
به إذا أمسى وعن ابن عباس
وقف رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوما على أصحاب
الصفة فرأى فقرهم
وجهدهم وطيب قلوبهم
فقال أبشروا يا أصحاب
الصفة فن بقى من أمتى على
النعت الذى أتم عليه
راضيا عنه فانه من رفقتى
ثم أنه تعالى وصف هؤلاء
لفقراء بخمس صفات الاولى
قوله الذين أحصروا في
سبيل الله أى حصروا
أنفسهم ووقفوا على السبيل

في سبيل الله لان سبيل الله مختص بالجهاد في عرف القرآن ولان وجوب الجهاد في ذلك الزمان كان آكد فكانت الحاجة الى من يحبس نفسه
للمجاهدة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد فوضع الصدق فيهم يكون أو وقع سد الخلقهم وتقوية لغلوهم واعلاء معالم الدين وعن سعيهم
المستبد واختاره الكسائي أن هؤلاء قوم أصابهم جراحات في الغزوات فأحصرهم المرض والزمانة وعن ابن عباس هؤلاء قوم من المهاجرين

حبسهم الفقر عن الجهاد فعذرهم الله الثانية لا يستطيعون ضرباً في الأرض أى سيرا فيهم أو ذلك إما لاشتغالهم بالعبادة أو بالجهاد فلا يفرغون للكسب والتجارة وأما لأن خوفهم من الأعداء يمنعهم من السفر وأما لأن مرضهم وعجزهم يمنعهم منه الثالثة يحسبهم يظنهم الجاهل بحالهم ومن لم يخبر أمرهم أغنياء من التعفف (٧٣) من أجل تركهم المسئلة وأظهارهم التبعيل تكلفاً منهم والتعفف أظهار العفة وهي ترك

الشيء والكف عنه الرابعة تعرفهم أى أنت يا محمد أو كل راء بسياهم والسميا والسمياء العلامة التي يعرف بها الشيء من السمة العلامة فوزنه عفى على قال مجاهد سباهم التثنع والتواضع الربيع والسدى أثر الجهد من الجوع والفقر الضحالك صفره ألوانهم من الجوع أبوزيد رثاة ثيابهم وقيل المهابة في العيون وقيل آثار الفكر كرر روى أنه صلى الله عليه وسلم كان كثير الفكر الخامسة لا يسألون الناس الخافاً أى الخافوا وهو المزوم وأن لا يفارق الأشي يعطى له والتركيب يدل على استركانه لزوم السؤال لزوم السائر للمستور عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله يحب المحي الحليم المتعفف ويغض البذى السائل الملقف قيل معنى الآية أنهم إن سألوا سألوا بئطلف ولم يلغفوا وأورد عليه أنه يناق التعفف الذي وصفوا به قبل فالوجه أن يرادنى السؤال والألحاف جميعاً كقوله ولا ترى الضب بها يتجحر أى لا ضب ولا التجحار ليكون موافقاً لوصفهم بالتعفف وفائدة الكلام التنبيه على سوء

جبر عن ابن عباس مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وزدوا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله أو عدهم الله بالقتل كما تسمعون فجعلهم هم رجا أينما تقفوا حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن عليه عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله أو عدلاً كل الربا بالقتل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله فاستيقنوا بحرب من الله ورسوله وهذه الأخبار كلها تنبئ عن أن قوله فاذنوا بحرب من الله إيدان من الله عز وجل لهم بالحرب والقتل لأمر لهم بإيدان غيرهم القول في تأويل قوله (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) يعنى جل ثناؤه بذلك أن تبتم فتركتم كل الربا وأنتم إلى الله عز وجل فلكم رؤس أموالكم من الديون التي لكم على الناس دون الزيادة التي أخذتموها على ذلك ربانكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان تبتم فلكم رؤس أموالكم المال الذي لهم على ظهور الرجا جعل لهم رؤس أموالهم حين نزلت هذه الآية فاما الربح والفضل فليس لهم ولا ينبغي لهم أن يأخذوا منه شيئاً حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحالك قال وضع الله الربا وجعل لهم رؤس أموالهم حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن عليه عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) قال ما كان لهم من دين فجعل لهم رؤس أموالهم ولا يزدادوا عليه شيئاً حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدى (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) الذي أسلفتم وسقط الربا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم الفتح (ألا إن ربا الجاهلية موضوع كله أول ربا ابتدئ به ربا العباس بن عبد المطلب حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته أن كل ربا موضوع وأول ربا يوضع ربا العباس * القول في تأويل قوله (لا تظلمون ولا تظلمون) يعنى بقوله لا تظلمون بأخذكم رؤس أموالكم التي كانت لكم قبل الإبراء على غرمائكم منهم دون أرباحها التي زدتها ربا على من أخذتم ذلك منه من غرمائكم فتأخذوا منهم ما ليس لكم أخذه ولم يكن لكم قبل ولا تظلمون يقول ولا الغريم الذي يعطيه ذلك دون الربا الذي كنتم أكرمتموه من أجل الزيادة في الأجل يعطى حقا لكم عليه فيمنعهكموه لأن ما زاد على رؤس أموالكم لم يكن حقاً لكم عليه فيكون منعاً أياكم ذلك طالما لكم ونحو الذي قلنا في ذلك كان ابن عباس يقول وغيره من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) لا تظلمون فتربون ولا تظلمون فتقصون وحدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون قال لا تنقصون من أموالكم ولا تأخذون باطلاً لا يحل لكم * القول في تأويل قوله (وان كان ذو عسرة فقنطرة إلى مبصرة) يعنى جل ثناؤه بذلك وان كان ممن تقبضون منه من غرمائكم رؤس أموالكم ذو عسرة يعنى معسراً رؤس أموالكم التي كانت لكم عليهم قبل الإبراء فأنظرهم إلى مبصرة وقوله ذو عسرة مرفوع بكان فالخبر مترك وهو ما ذكرنا وانما صلي ترك خبرها من أجل أن النكرات تضمر لها العرب أخبارها ولو وجهت كان في هذا الموضع إلى أنها بمعنى الفعل المكتفى بنفسه التام لكان

طريقة الملقف كما إذا حضر عندك رجلان أحدهما عاقل وقور والآخر طياش خفيف وأردت أن تمدح أحدهما وجهها وتذم الآخر قلت فلان رجل عاقل وقور قليل الكلام ليس بخواص ولا مهذار لم يكن غرضك من قولك ليس بخواص ولا مهذار وصفه بذلك لأن ما تقدم من الأوصاف الجسنة يعنى عنه بل غرضك التنبيه على سوء طريقة الثاني وقيل معناه لا يترك السؤال إلا بالخاص شديد منهم على

أنفسهم لشدة حاجتهم كقولهم **ولی نفس أقول لها إذا ما * تنازعني على أو عساني** وقيل إن عدم السؤال بطريق الخلف يتضمن نفی السؤال عنهم رأساً لأن كل سائل فلا بد أن يلج في بعض الأوقات كأنه يقول إذا أرقت ماء وجهي فلا أرجع بغير مقصود وقيل لعل الساكت عن السؤال يظهر من نفسه أمارات الحاجة فيكون في حال سكوته أنطق (٧٣) ما يكون فترق القلوب له فالمراد أنهم وإن

سكتوا عن السؤال للكهم
لا يضمنون إلى ذلك السؤال
من رثاة الحال وآثار
الانكسار ما يبق ومقام
السؤال فإن ذلك نوع الخاف
بل يتجه ما لون الخلق بحيث
لا يطلع على سرهم غير
الخالق عن النبي صلى الله
عليه وسلم لا يفتح أحد باب
مسئلة الا فتح الله عليه باب
فقر ومن يستغن يغنه الله
ومن استعفف يغفه الله لأن
ياخذ أحدكم حبلا يحتطب
به فبيعه بعد من عمر خير له
من أن يسأل الناس (وما
تفقوا من خير فإن الله به
عليم) فيه أن ثواب هذا الانفاق
الذي هو أعظم المصارف
لا يكتنه كنهه فلذلك وكل إلى
علم الله تعالى بخلاف الآية
المتقدمة فانه لما رغبت في
التصدق على أهل الأديان
قال في آخره وما تنفقوا من
خير يوف اليكم كما لو قال
السلطان لعبده الذي حسن
عنده موقع خدمته اني
بحسن خدمتك عالم ولحقك
عارف كان أبلغ مما لو قال
ان أجرك وأصل اليك ثم
أرشد في خاتمة الآيات إلى
أكمل وجوه الانفاق
بقوله (الذين ينفقون أموالهم
بالليل والنهار) الآية وذلك
أن الذين يعصون الأوقات

وجهاً صحيحاً ولم يكن بها حاجة حينئذ إلى خبر فيكون تأويل الكلام عند ذلك وإن وجد ذو عسرة من
غرمائكم برؤس أموالكم فنظرة إلى ميسرة وقد ذكر أن ذلك في قراءة أبي بن كعب وإن كان ذا عسرة
بمعنى وإن كان الغريم ذا عسرة فنظرة إلى ميسرة وذلك وإن كان في العربية جائزاً فغير جائزة القراءة به عندنا
لخلافه خطوط مصاحف المسلمين وأما قوله فنظرة إلى ميسرة فانه يعني فعليكم أن تنظروا إلى ميسرة كما قال
فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام وقد ذكرنا وجه رفع ما كان من نظائرها فيما مضى
قبل فأغنى عن تكريره والميسرة المفعلة من اليسر مثل المرحمة والمسامحة ومعنى الكلام وإن كان من غرمائكم
ذو عسرة فعليكم أن تنظروا حتى يوسر عا (٣) ليس لكم فيصير من أهل اليسر به وبخوالدنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** وأصل بن عبد الله على قال ثنا محمد بن فضيل عن يزيد بن أبي
زياد عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال نزلت في الربا **حدثني**
يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا هشام عن ابن سيرين أن رجلاً خاصم رجلاً إلى شريح قال ففضي عليه
وأمر بحبسه قال فقال رجل عند شريح أنه معسر والله يقول في كتابه وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة
قال فقال شريح انما ذلك في الربا وإن الله قال في كتابه إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا
حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ولا يأمرنا الله بشئ ثم يعذبنا عليه **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال
أخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال ذلك في الربا **حدثني** يعقوب
قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن الحسن أن الربيع بن خثيم كان له على رجل حق فكان يأتيه ويقوم
على بابه ويقول أي فلان ان كنت موسراً فأدواون كنت معسراً فإلى ميسرة **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن
عليه عن أيوب عن محمد قال جاء رجل إلى شريح فكله فجعل يقول انه معسر انه معسر قال فظننت أنه
يكلمه في محبوس فقال شريح ان الربا كان في هذا الخي من الانصار فأرسل الله عز وجل وإن كان ذو عسرة
فنظرة إلى ميسرة وقال الله عز وجل إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها فإن كان الله عز وجل يأمرنا
بأمر ثم يعذبنا عليه أذوا الأمانات إلى أهلها **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن سعيد عن قتادة في قوله وإن
كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال فنظرة إلى ميسرة برأس ماله **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة انما أمر في الربا أن ينظر
المعسر وليست النظرة في الأمانة ولكن يؤدى الأمانة إلى أهلها **حدثني** موسى قال ثنا عمرو بن حماد
قال ثنا أسباط عن السدي وإن كان ذو عسرة فنظرة برأس المال إلى ميسرة يقول إلى غنى **حدثني**
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى
ميسرة هذا في شأن الربا **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذة قال أخبرنا عيسى بن سلمان قال سمعت
الضحاك في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة هذا في شأن الربا وإن كان أهل الجاهلية بها يتبايعون فلما
أسلم من أسلم منهم أمروا أن يأخذوا رؤس أموالهم **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية
عن علي عن ابن عباس وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة يعني المطلوب **حدثني** ابن وكيع قال ثنا
أبي عن إسرائيل عن جابر عن أبي جعفر في قوله وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة قال الموت **حدثني**
أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن جابر عن محمد بن علي مثله **حدثني** المثني قال

(٣) لعل ليس زائدة من الناسخ كتبه مصححه

(١٠ - ابن جرير - ثالث) والاحوال بالصدقة يكون ذلك منهم دليلاً على الحرص البالغ والاهتمام التام بكل زلت بهم
حاجة محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروا متعلين بوقت وحال والباء بمعنى في أي في الليل والنهار وسرا وعلانية منصوبان على الظرفية أيضاً
أي في أوقات السر والعلن أو على وصف المصدر أي انفاقاً سرا وعلانية أو على الحال لكونه بياناً عن كفة الانفاق وقيل لما نزل للفقراء

الذين أحصروا في سبيل الله بعث عبد الرحمن بن عوف بدنانير إلى أصحاب الصفة وبعث على يوسق من تمر ليلافزلت الآية وفي تقديم ذكر الليل وتقديم السرعة على العلانية دليل على أن صدقة على رضى الله عنكم كانت أكمل وعن ابن عباس ما كان على رضى الله عنه تلك الأربعة دراهم فتصدق بدرهم تهاوا بدرهم ليل (٧٤) وبدرهم سرا وبدرهم علانية فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما جئت على هذا

فقال أن أستوجب ما وعدني ربي فقال ذلك لك ونزلت الآية وقيل نزلت في أبي بكر حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة في السر وعشرة في العلانية وقيل في علف الخيل وأربطاطها في سبيل الله وكان أبو هريرة إذا مر بفارس سمع قرأ هذه الآية والله تعالى أعلم بحقيقة الحال التاويل أنفقوا من طبقات ما كسبتهم فيه صلاح المتصدق من وجوه أحدها لو فسر الطبيب بالحلل فليقبل الله منه ولو فسر بالجوذة فيجوز به بقدر جودته وثانها ليلاب على التعظيم لأمر الله وثالثها ليلاب على الشفقة على خلق الله ورابعها ليلاب على الايتار ويؤتون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وخامسها ليستحق البرلن تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون وسادسها ليلاب على زيادة الايمان وان المتصدق في صدقته كالزراع في زراعته فكما أن الزارع كلما ازداد ابقائه بمحصول الثمرة اجتهد في جودة السد فكذا المتصدق كلما ازداد ايمانه بالبعث والخزاة زاد في حوده صدقته لتحقيق ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة

ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن الغيرة عن ابراهيم وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قال هذا في الربا حديثنا أحد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن منصور عن ابراهيم في الرجل يتزوج الى الميسرة قال الى الموت أو الى فرقة حديثنا أحد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم فنظرة الى ميسرة قال ذلك في الربا حديثنا أحد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا مندل عن ليث عن مجاهد فنظرة الى ميسرة قال يؤخره ولا يزد عليه وكان إذا حل دين أحدهم فلم يجدهما يعطيه زاد عليه وآخره وحديثنا أحد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا مندل عن ليث عن مجاهد وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قال يؤخره ولا يزد عليه * وقال آخرون هذه الآية عامة في كل من كان له قبل رجل معسر حق من أى وجهة كان ذلك الحق من دين حلال أو ربا ذكر من قال ذلك حديثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال من كان ذا عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم قال وكذلك كل دين على مسلم فلا يحل لمسلم له دين على أخيه يعلم منه عسرة أن يسجنه ولا يطلبه حتى يسره الله عليه وانما جعل النظرة في الحلال فن أجل ذلك كانت الديون على ذلك حديثنا علي بن حرب قال ثنا ابن فضيل عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة قال نزلت في الدين * والصواب من القول في قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة أنه معنى به غرماء الذين كانوا أسلوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهم عايمهم بدون قدر أرواهم في الجاهلية فأدركهم الاسلام قبل أن يقبضوا منهم فامر الله بوضع ما بقي من الربا بعد ما أسلوا ويقبض رؤس أموالهم ممن كان منهم من غرمائهم موسرا وانظار من كان منهم معسرا برؤس أموالهم الى ميسرتهم فذلك حكم كل من أسلم وله ربا قد أرى على غريمه فان الاسلام يبطل عن غريمه ما كان له عليه من قبل الربا ويلزمه أداء رأس ماله الذي كان أخذ منه أولزمه من قبل الاربا اليه ان كان موسرا وان كان معسرا كان منظرا برأس مال صاحبه الى ميسرته وكان الفضل على رأس المال مبطلا عنه منه إذا الآية وان كانت نزلت فيمن ذكرنا وياهم عنى بها فان الحكم الذي حكم الله به من انظاره المعسر برأس مال المربي بعد بطول الربا عنه حكم واجب لكل من كان عليه دين لرجل قد حل عليه وهو بقضائه معسر في أنه منظر الى ميسرته لان دين كل ذي دين في مال غريمه وعلى غريمه قضاؤه منه لاف رقبته فاذا اعدم ماله فلا سبيل له على رقبته بحبس ولا بيع وذلك أن مال رب الدين ان يخلو من أحد وجوه ثلاثة اما ان يكون في رقبته غريمه أو في ذمته يقضيه من ماله أو في ماله له بعينه فان يكن في ماله له بعينه فبطل ذلك المال وعدم فقد بطل دين رب المال وذلك ما لا يقوله أحد ويكون في رقبته فان يكن كذلك فبطلت نفسه فقد بطل دين رب الدين وان خلف الغريم وفاء بحقه وأضعاف ذلك وذلك أيضا لا يقوله أحد فقد تبين اذا كان ذلك كذلك أن دين رب المال في ذمة غريمه يقضيه من ماله فاذا اعدم ماله فلا سبيل له على رقبته لانه قد اعدم ما كان عليه أن يؤدي منه حق صاحبه لو كان موجودا وإذا لم يكن على رقبته سبيل لم يكن الى حبه بحقه وهو معدوم سبيل لانه غريمه حقه الى قضائه سبيل فيعاقب بظلمه اياه بالحبس * القول في تأويل قوله (وأن تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون) يعني جل وعز بذلك وأن تصدقوا برؤس أموالكم على هذا المعسر خير لكم أيها القوم من أن تنظروا الى ميسرته لتقبضوا رؤسكم والكلمة منه اذا أيسر ان كنتم تعلمون موضع الفضل في الصدقة وما أوجب الله من الثواب لمن وضع عن غريمه المعسر دينه واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم

ببعضها وقد ذكر الكسب على ذكر المخرج من الأرض لقوله صلى الله عليه وسلم ان أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وفي الآية معنى اخر لطيف أنفقوا من طبقات ما كسبتهم من تركيبة النفوس وتصفية القلوب وبما أخرجنا لكم من أرض طينتمكم من نخلية سرائركم بمكارم الاخلاق وتسكن النفقة طيبة من خبائه الشبهات طيبا انفاقها من خبائه الاغراض الدنيوية والاخرية

طبيبا نفقه من خباثة الالتفات والنظر في الانفاق الى غير الله فاذا كانت النفقة طبية في نفسها فانه قبول طبيب من الوسائط فباخذها بيده
وبر بها قبل أن تقع في يد الفقير واذا كانت اليد طبية في انفاقها فانه قبول طبيب فانها أبلغ عند الله من عملها واذا كان القلب المنفق طبيا عن
الالتفات الى غير الله فانه قبول طبيب عن الاغيار بين اصبعين من أصابع (٧٥) الرحمن وهذا تحقيق قوله صلى الله عليه وسلم ان الله

طبيب ولا يقبل الا الطبيب
ولستم بأخذى هذا الخبيث
لا في أصل الفطرة ولا في
عهد الخلقة لأنكم خلقتهم
من أصل طبيب وطينة
طبية فالروح من أطيّب
الأتايب لأنه أقرب الأقربين
الى حضرة رب العالمين
والجسد من التراب الطيب
فقيموا صعيدا طبيا ثم
أحياكم بالايان فلتحينه
حياة طبية ثم رزقكم من
الطيبات كلوا من طيبات
مارزقناكم فليس منكم شيء
خبيث في الظاهر والباطن
الا أن تمضوا فيه فتقبلوه
تكلفا وقسرا كل مولود
يولد على الفطرة فابواه
يهودانه ونصرانه ومجسانه
فلما لم تكن الخباثة ذاتية
للا انسان بل كانت طارئة
عليه عارية لديه أنزل الله
تعالى كلمة طبية هي لاله
الا الله ليطيب بالمواطبة
عليها أخلاقهم ويستحقوا
يوم القيامة أن يقال لهم
سلام عليكم طيبتم فادخلوها
خالدين واعلموا أن الله غني
فمن كمال غناه أراد أن يغنيكم
بشواب الانفاق جيد على
ما أنعم بهذا التكليف
ليتوسل به الى الكمال
الابدي الشيطان يعدكم
الفقر طاهرا فهو يأمركم

معنى ذلك وأن تصدقوا برؤس أموالكم على الغنى والفقير منهم خير لكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
جعل لهم رؤس أموالهم حين نزلت هذه الآية فأما الربح والفضل فليس لهم ولا ينبغي لهم أن يأخذوا منه
شيأ وأن تصدقوا خير لكم يقول أن تصدقوا بأصل المال خير لكم **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد
عن قتادة وأن تصدقوا أي برأس المال فهو خير لكم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن مغيرة عن ابراهيم وأن تصدقوا خير لكم قال من رؤس أموالكم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى عن
سفيان عن المغيرة عن ابراهيم عثله **حدثني** المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن مغيرة
عن ابراهيم وأن تصدقوا خير لكم قال أن تصدقوا برؤس أموالكم * وقال آخرون معنى ذلك وأن تصدقوا
يه على المعسر خير لكم نحو ما قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدي وأن تصدقوا خير لكم قال وأن تصدقوا برؤس أموالكم على الفقير فهو خير لكم فتصدق
به العباس **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن ابن عباس قال كان ذو عسرة
فمنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم يقول وأن تصدقت عليه برأس مالك فهو خير لك **حدثني** عن
الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك في قوله وأن تصدقوا خير لكم يعني على
المعسر فأما الموسر فلا ولكن يؤخذ منه رأس المال والمعسر الأخذ منه حلال والصدقة عليه أفضل **حدثني**
المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحالك وأن تصدقوا برؤس أموالكم خير لكم
من نظرة الى ميسرة فاختار الله عز وجل الصدقة على النظرة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم قال من النظرة ان كنتم تعلمون
حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالك فنظرة الى ميسرة وأن
تصدقوا خير لكم والنظرة واجبة وخير الله عز وجل الصدقة على النظرة والصدقة لكل معسر فأما الموسر فلا
وأولى التأويلين بالصواب تأويل من قال معناه وأن تصدقوا على المعسر برؤس أموالكم خير لكم لأنه يلي
ذكر حكمه في المعنيين والحاقة بالذي يليه أحب الى من الحاقه بالذي بعده منه وقد قيل ان هذه الآيات في
أحكام الرباهن آخر آيات نزلت من القرآن ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي
عن سعيد و**حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب
قال كان آخر ما نزل من القرآن آية الربا وان نبي الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل أن يفسرها فدعوا الربا
والريبة **حدثنا** جدي بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عامر أن عمر رضى الله عنه
قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فانه والله ما أدري لعننا أم لم نعنه ولا يصح لكم وما أدري لعننا أم لم نعنه
عن أمر يصح لكم وانه كان من آخر القرآن تبريل آيات الربا فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن
يبينه لنا فدعوا ما ريبكم الى ما لا ريبكم **حدثني** أبو زيد عن ابن شبة قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان
الثوري عن عامر عن الاحول عن الشعبي عن ابن عباس قال آخر ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
آية الربا واننا لم نأمر بالشئ الا ندرى لعل به بأسا ونهى عن الشئ الا ندرى لعل به بأس * القول في تأويل قوله
(واتقوا يوم ماتر جمعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وقيل هذه الآية أيضا آخر

بالفحشاء باطنا لأنها اسم جامع لكل سوء فيضمن البخل والحرص والبأس من الحق والشك في مواعيد الحق بالخلف والتضعيف وسوء
الظن بالله وترك التوكل عليه ونسيان فضله وتعلق القلب بغيره ومتابعة الشهوات وترك العفة والقناعة والتسلل بحب الدنيا وهو رأس
كل خطيئة وبترك بلية فمن فتح على نفسه باب وسوسة فسوف يبتلى بهذه الآفات وأضعافها ومن فتح على نفسه باب عدة الحق فأفرض عليه

سجال غفرانه وبجوار فضله واحسانه فالمغفرة تكفير الذنوب والآثام والفضل ما لا تدركه الاوهام للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فمن ذلك أن يفتخ على قلبه باب حكمته عاجلا كما قال نوح الحكمة من يشاء وليست الحكمة مما يحصل بمجرد التكرار كما ظنه أهل الانكار والذين لم يفرقوا بين المعقولات وبين الاسرار والحكم (٧٦) الالهيات فالمعقولات ما تكتسب بالبرهان وهي مشتركة بين أهل الاديان

والاسرار الالهية مواهب الحق لا ترد الا على قلوب الانبياء والاولياء نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء وما يذكر الا اولوا الالباب الذين لم يبقوا عند الفسور وارتقوا الى باب عالم النور ثم أخبر عن توفية الاجور للنطق في المفروض والمندور وما للظالمين الذين وضعوا الشئ في غير موضعه فبدلوا بالانفاق النفاق وبالاخلاص الرياء من أنصار ولا ناصر بالحقيقة الا الله ومن أذنته الله أبداء الصدقات ضد اخفائها واخفاؤها تخليتها عن شوب المخطوط واليه الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله ثم قال ورجل تصدق بيمينه فأخفاها عن شماله أى عن خطوط نفسه لتكون خالصة لوجه الله فصاحبها يكون في ظل الله قال صلى الله عليه وسلم ان المرء يكون في ظل صدقة يوم القيامة أى ان كانت صدقة الله كان في ظل الله وان كانت للجنة كان في ظل الجنة وان كانت للهوى كان في ظل الهاوية فعنى قوله ان تبدوا الصدقات أى تظهروها لطمع نواب الجنة

آية نزلت من القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جندب قال ثنا أبو عبيدة قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم واتفقوا يوم اترجعون فيه الى الله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن جريح قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم واتفقوا يوم اترجعون فيه الى الله آية نزلت من القرآن واتفقوا يوم اترجعون فيه الى الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عبيدة عن عبيد بن سلمان عن الضحالة عن ابن عباس وجراح عن ابن جريح قال قال ابن عباس آخر آية نزلت من القرآن واتفقوا يوم اترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون قال ابن جريح يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث بعدها تسع ليال وبدا يوم السبت ومات يوم الاثنين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال ثنا سعيد بن المسيب أنه بلغه أن أحدث القرآن بالعرش آية الدين يعنى بذلك جيل ثنائوه واحذروا أيها الناس يوم اترجعون فيه الى الله فتلقونه فيه أن تردوا عليه بساآت تهللكم أو بمغريات تحزنكم أو بفضيحات تفزعكم فتهلكوا أو بموجبات توبقكم فتوجب لكم من عقاب الله ما لا قبل لكم به وأنه يوم مجازاة الاعمال لا يوم استعجاب ولا يوم استقالة وتوبة وانابة ولكنه يوم جزاء ونواب ومحاسبة توفي فيه كل نفس أجرها على ما قدمت واكتسبت من سئى وصالح لا يغادر فيه صغيرة ولا كبيرة من خير وشر الا أحضرت فتوفي جزاءها بالعدل من ربه اوهام لا يظلمون كيف يظلم من جوزى بالاساءة مثلها وبالحسنه عشر أمثالها كلابل عدل عليك أيها المسيء وتكرم عليك فأفضل وأسبع أيها المحسن فاتقوا أمر ربه فأخذت من حذره وراقبه أن يهجم عليه يومه وهو من الاوزار ظهره ثقيل ومن صالحات الاعمال خفيف فانه عز وجل محتزف أعذرو وعظ فأبلغ القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى) يعنى بذلك جيل ثنائوه يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اذا تدانتم يعنى اذا تبايعتم بدين أو اشتريتم به أو تعايطتم أو أخذتم به الى أجل مسمى يقول الى وقت معلوم وقته بينكم وقد يدخل في ذلك القرض والسلم في كل ما جاز السلم شرى أحل بيعه يصير بنا على بائع ما أسلم اليه فيه ويحتمل بيع الحاضر الجازي بيعه من الاملاك بالائمان المؤجلة كل ذلك من الدون المؤجلة الى أجل مسمى اذا كانت أجالها معلومة بمحدد موقوف عليه . كان ابن عباس يقول نزلت هذه الآية في السلم خاصة ذكر الراوية عنه بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى الرملى عن سفيان عن ابن أبي نجيح قال قال ابن عباس في يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى قال السلم في الخطة في كيل معلوم الى أجل معلوم حدثني محمد بن عبد الله المحرقي قال ثنا يحيى بن الصامت قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن أبي حيان عن ابن أبي نجيح عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين قال نزلت في السلم في كيل معلوم الى أجل معلوم حدثنا علي بن سهل قال ثنا يزيد بن أبي الزرقاء عن سفيان عن أبي حيان عن رجل عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكسبه في السلم في الخطة في كيل معلوم الى أجل معلوم حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن محبوب قال ثنا سفيان عن أبي حيان التميمي عن رجل عن ابن

عباس فان طمع الثواب شوب حفظ نعمائهم وانهم امرت بالارار ان الارار لى نعيم وان تحفظوها عن كل حظ ونصيب عباس وتوئها الفقراء الذين تعطونها اياهم لوجه الله لا لخط النفس فهو خير لكم لان جزاءها لقاء الله ثم أخبر عن الهداية وأن ليس لاحد عليها الولاية وان الله فيها ولى الكفاية يا محمد ذلك المقام المحمود واللواء المعقود والى الوسيلة وعلى الانبياء الفضيلة وأنت سيد الاولين والاخرين

وأنت أكرم الخلائق على رب العالمين ولكن ليس عليك هذا هم ولكن الهداية من خصائص شأننا ولو أخرج برهاننا أنت تدعوهم ونحن نهديهم ثم نبه على أن أفضل وجوه الانفاق هو الفقير الذي أحصرته المحبة في الله عن طلب العاش لا الذي أحصره الفقر والهجر عن طلب الكفاف أخذ عليه سلطان الحقيقة كل طريق فلاه في المشرق مذهب ولاله (٧٧) في المغرب مضرب ولا منه إلى غيره مهرب كان فجاج الأرض ضاقت برحبها *

عليه فارتداد طول ولا عرضا
يحسبهم الجاهل أغنياء من
التعفف لأنهم مستورون
تحت قباب الغيرة محجوبون
عن معرفة أهل الغيرة
أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم
غيري يا محمد تعرفهم —
بسيماهم لأنك لست بك
فلست غيري ما رأيت إذ
رأيت ولكن الله رأى وما
رعى الله رعى ولكن الله
رعى وان سيماهم لا يرى
بالبصر الانساني بل يرى
من نور باني فن سيماهم
في الظاهر من ظهور آثار
أحوال الباطن أنهم
لا يسألون الناس الخافا
لا بقليل ولا بكثير لان آثار
أنوار غنى قلوبهم انعكست
على ظواهرهم فتشورت
بالتعفف نفوسهم —
واضحلت ظلمة فقرهم
وفاقمهم وما تنفقوا من خير
من المال أو الجاه أو خدمة
بالنفس أو أكرام أو أرادة
حتى السلام على هؤلاء
السادة استحقاقا واجلالا
لاستخفافا واذلالا فان الله
به عليهم ومن سيماهم في
الظواهر أنهم اذا وجدوا
مالا لم يبيعوا غرة الفقر به
بل ينفقون أموالهم

عباس قال زلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى في السلف في الخطبة في
كيل معلوم إلى أجل معلوم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنى أبي عن قتادة عن
أبي حيان عن ابن عباس قال أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى أن الله عز وجل قد أحله
وأذن فيه ويتلو هذه الآية اذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فان قال قائل وما وجه قوله بدين وقد دل
بقوله اذا تدانيتم عليه وهل تكون مديانة بغير دين فاحتج إلى أن يقال بدين قيل ان العرب لما
كان مقولا عند هاندا يناعني تجازينا وبمعنى تعاطينا الأخذ والاعطاء بدين أن الله بقوله بدين المعنى
الذي قصد تعريضه من قوله تدانيتم حكمه وأعلمهم أنه حكم الدين دون حكم المجازاة وقد زعم بعضهم أن
ذلك تأكيد لقوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون ولا معنى لما قال من ذلك في هذا الموضع **القول**
في تأويل قوله تعالى (فاكتبوه) يعني جل ثناؤه بقوله فاكتبوه فاكتبوا الدين الذي تدانيتوه إلى أجل
مسمى من بيع كان ذلك أو قرض واختلف أهل العلم في اكتاب الكتاب بذلك على من هو عليه هل
هو واجب أو هو مندوب فقال بعضهم هو حق واجب وفرض لازم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال
ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك في قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدين
إلى أجل مسمى فاكتبوه قال من باع إلى أجل مسمى أمر أن يكتب صغيرا كان أو كبيرا إلى أجل مسمى
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم
بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه قال فن اذان ديننا فليكتب ومن باع فليشهد **حدثني** المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله اذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه
فكان هذا واجبا وحدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن ثله وزاد فيه قال
ثم قامت الرخصة والسعة قال فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته وليتق الله ربه **حدثنا**
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن أباسليمان المرعشي كان رجلا صاحب
كعبا فقال ذات يوم لأصحابه هل تعلمون مظلوما دعاربه فلم يستجب له قالوا وكيف يكون ذلك قال رجل
بائع شيا فل يكتب ولم يشهد فلما حل ماله بحده صاحبه فدعاربه فلم يستجب له لأنه قد عصى ربه * وقال
آخر من كان اكتاب الكتاب بالدين فرضا فسنخه قوله فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته
ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن شبرمة
عن الشعبي قال لا بأس اذا أمنت أن لا تكتب ولا تشهد لقوله فان أمن بعضكم بعضا قال ابن عيينة
قال ابن شبرمة عن الشعبي إلى هذا انتهى **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن
عاصم في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه حتى بلغ هذا المكان
فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته قال رخص في ذلك فن شاء أن يأمن صاحبه فليأمنه
حدثنا ابن جند قال ثنا هرون عن عمرو عن عاصم عن الشعبي قال ان أئمنه فلا يشهد عليه
ولا يكتب **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي
قال فكانوا يرون أن هذه الآية فان أمن بعضكم بعضا نسخت ما قبلها من الكتابة والشهود رخصة ورجة
من الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال غير عطاء نسخت
الكتاب والشهادة فان أمن بعضكم بعضا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد نسخ

بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم عند مليك مقتدر ولا هم يحزنون في الدنيا على ما يفتونهم لأنهم تركوا الله وهو لهم خلف
عن كل تلف ولا في الآخرة لا يحزنهم الفرع الأكبر الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذين يأكلون الربا لا يقومون
الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى

فله ما ساف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يحق الله الربا ويرى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا (٧٨) فأذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون

ولا تظلمون وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون واتقوا وما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴿١٠٠﴾ القراءات الربا حث كان بالامالة حمزة وعلى وخلف وهذا إذا كان معترفا ولا يعلون المنكر في الوصل لأجل التنوين كقوله وما آتيتهم من ربا ويعيلون في الوقف لزوال التنوين فأذنوا بمدودة مكسورة الذال حمزة وحجاء وأبو بكر غير ابن غالب والبرجي حمزة يقف بغير حمزة أي بالتلين الباقون فأذنوا بسكون الهمزة وفتح الذال لا تظلمون ولا تظلمون الأول مبنى للفعل والثاني للفاعل المفضل الباقون بالعكس ميسرة يضم السين نافع ميسرة يضم السين واثبات التاء زيد عن يعقوب الباقون بفتح السين وعدم التاء وأن تصدقوا خفيضا بحذف إحدى التاءين عاصم الباقون بنشديد الصاد لانغام تاء الفعل في الصاد ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم أبو عمرو ويعقوب عباس فخير الباقون مبنيا للفعل الوقوف من المس

ذلك قوله فإن آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته قال فلو لا هذا الحرف لم يبح لأحد أن يذان بدين الابكباب وشهداء أو برهن فلما جاءت هذه نسخت هذا كله صار إلى الأمانة حديثي المشني قال ثنا حجاج قال ثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي قال سألت الحسن قلت كل من باع بيعا ينبغي له أن يشهد قال ألم تر أن الله عز وجل يقول فليؤد الذي أوتى من أمانته حديثي محمد بن المنثي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه حتى بلغ هذا المكان فإن آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته قال رخص في ذلك فمن شاء أن يأتمن صاحبه فليأتمنه حديثي يعقوب قال ثنا ابن عليه عن داود عن الشعبي في قوله فإن آمن بعضكم بعضا قال إن أشهدت فخرم وإن لم تشهد ففي حل وسعة حديثي يعقوب قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد قال قلت للشعبي رأيت الرجل يستدين من الرجل الشيء أحتم عليه أن يشهد قال فقرأ إلى قوله فإن آمن بعضكم بعضا قد نسخ ما كان قبله حديثي عمرو بن علي قال ثنا محمد بن مروان العقيلي قال ثنا عبد الملك بن أبي نصر عن أبي سعيد الخدري أنه قرأ يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى قال فقرأ إلى فإن آمن بعضكم بعضا قال هذه نسخت ما قبلها ﴿١٠١﴾ القول في تأويل قوله تعالى (وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله) يعني بذلك جل ثناؤه وليكتب كتاب الدين إلى أجل مسمى بين الدائن والمدين كاتب بالعدل يعني بالحق والإنصاف في الكتاب الذي يكتبه بينهما بما لا يخفى ذا الحق حقه ولا يخسه ولا يوجب له حجة على من عليه دينه فيه باطل ولا يلزمه ما ليس عليه كما حديثي بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل قال أتى الله كاتب في كتابه فلا يدع منه حقا ولا يزيد فيه باطلا وأما قوله ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فإنه يعني ولا يابن كاتب استكتب ذلك أن يكتب بينهم كتاب الدين كما علمه الله كتابته فخصه بعلم ذلك وحرمة كثير من خلقه وقد اختلف أهل العلم في وجوب الكتاب على الكاتب إذا استكتب ذلك نظير اختلافهم في وجوب الكتاب على الذي له الحق ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ولا ياب كاتب قال واجب على الكاتب أن يكتب حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله ولا ياب كاتب أن يكتب أو واجب أن لا يابن أن يكتب قال نعم قال ابن جريج وقال مجاهد واجب على الكاتب أن يكتب حديثي المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله بمثله حديثي ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عامر وعطاء قوله ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله قال إذا لم يجدوا كاتباً فدعت فلا تأب أن تكتب لهم * ذكر من قال هي منسوخة قد ذكرنا جماعة ممن قال كل ما في هذه الآية من الأمر بالكتابة والشهادة والرهن منسوخ بالآية التي في آخرها وأذكر قول من ترك ذلك كرهه هناك بعض المعاني حديثي المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضعالب ولا ياب كاتب قال كانت عزيمة فنسختها ولا يبار كاتب ولا شهد حديثي المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فكان هذا واجبا على الكاتب * وقال آخر ون هو على الوجوب ولكنه واجب على الكاتب في حال

ط مثل الربا م كيلا يظن أن ما بعده من قولهم وإن أمكن جعل وأحل حالا بضم ر قد حرم الربا ط لابتداء فراغه

الشرط واستئناف المعنى ماسلف ط لتناهي الجزاء إلى الله ج النار ج خالدون ط الصدقات ط أثيم ط عند ربهم ج يحزنون مؤمنين ط ورسوله ج أموالكم ج لأن ما بعده مستأنف أحوال عامله معنى الفعل في لام التلميل ولا تظلمون ط ميسرة ط تعلمون ط

لا يظلمون ٥ التفسير الحكم الثاني من الأحكام الشرعية المذكورة في هذا الموضع حكم الربا وذلك أن بين الصدقة وبين الربا مناسبة التضاد فان الصدقة تنقيص مأور بها والربا يزيدها منهي عنها وأيضاً لما أمر بالانفاق من طبيبات المكاسب وجب أن يردف بالكسب الحرام وهو الربا والحلال وهو البيع ما يناسب من الدين والرهن وغيرهما فقال الذين ياكلون (٧٩) الربا ما إلا كل فيم جميع التصرفات

الا أنه عبر عن الشيء بمعظم مقاصده وكيف لا وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكتبه وشاهديه والحمل له وأيضاً نفس الربا لا يمكن أن يؤكل ولكن يصرف الى المأكول فيؤكل فالمراد التصرف فيه والربا في اللغة الزيادة من ربا ربو ومن أملكها فلم يكن كسرة الزاء وهو في المصاحف مكتوب بالواو وأنت مخير في كتابتها بالألف والواو وفي الكشاف كتبت بالواو على لغة من يفهم كما كتبت الصلاة والزكاة وزيدت الألف بعدها تشبيهاً بالجمع ثم الربا قسماً ربا النسبة وربا الفضل أما الأول فهو الذي كانوا يتعارفونه في الجاهلية كأولاد فعون المال مدة على أن يأخذوا كل شهر قدر معيناً ثم إذا حل الدين طالب المديون برأس المال فإن تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل وأما ربا الفضل فأن يباع من من الخطة بمنوين مثلاً والمروى عن ابن عباس أنه كان لا يحرم الا القسم الاول وكان يقول لاربا الا في النسبة ويجوز ربا

فراغه ذكر من قال ذلك حديث موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله يقول لا ياب كاتب أن يكتب ان كان فارغاً والصواب من القول في ذلك عندنا أن الله عز وجل أمر المتدينين الى أجل مسمى باكتساب كتب الدين بينهم وأمر الكاتب أن يكتب ذلك بينهم بالعدل وأمر الله فرض لازم إلا أن تقوم حجة بأنه ارشاد ونذب ولا دلالة تدل على أن أمره مجل ثناؤهما بكتاب الكتب في ذلك وأن تقدمه الى الكاتب أن لا يابى كتابته ذلك نذب وارشاد فذلك فرض عليهم لا يسعهم تضديعه ومن ضيعه منهم كان حرجاً بتضديعه ولا وجه لاعتلال من اعتل بأن الأمر بذلك منسوخ بقوله فان آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته لان ذلك انما أذن الله تعالى ذكره حيث لا سبيل الى الكتاب أو الى الكاتب فأما الكتاب والكاتب موجودان فالفرض اذا كان الدين الى أجل مسمى ما أمر الله تعالى ذكره في قوله فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله وانما يكون الناسخ مالم يجز اجتماع حكمه وحكم المنسوخ في حال واحدة على السبيل التي قد بيناها فأما ما كان أحدهما غير ناف حكم الآخر فليس من الناسخ والمنسوخ في شيء ولو وجب أن يكون قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة فان آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته ناسخاً قوله اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله لو وجب أن يكون قوله وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بآثاره في الخضر عند وجود الماء فيه وفي السفر الذي فرضه الله عز وجل بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وأن يكون قوله في كفارة الطهارين لم يجد فصيام شهرين متتابعين ناسخاً قوله فتحرير رقبة من قبل أن يتماسا فيسأل القائل ان قول الله عز وجل فان آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته ناسخاً قوله اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه ما الفرق بينه وبين القائل في التيمم ما ذكرنا قوله فزعم أن كل ما يبيع في حال الضرورة لعله ضرورة ناسخ حكمه في حال الضرورة حكمه في كل أحواله نظير قوله في أن الأمر باكتساب كتب الديون والحقوق منسوخ بقوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة فان آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته فان قال الفرق بيني وبينه أن قوله فان آمن بعضكم بعضاً كلام منقطع عن قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة وقد انتهى الحكم في السفر اذا عدم فيه الكاتب بقوله فرهان مقبوضة وانما عني بقوله فان آمن بعضكم بعضاً اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فأمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أوتى من أمانته قيل له وما البرهان على ذلك من أصل أو قياس وقد انقضى الحكم في الدين الذي فيه على الكاتب والكتاب سبيل بقوله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وأما الذين زعموا أن قوله فاكتبوه وقوله ولا ياب كاتب على وجه النذب والارشاد فانهم يستأولون البرهان على دعواهم في ذلك ثم يعارضون بسائر أمر الله عز وجل الذي أمر في كتابته ويستأولون الفرق بين ما ادعوا في ذلك وأنكره في غيره فلم يقولوا في شيء من ذلك قولاً إلا رموا في الآخرة مثله (١) ذكر من قال العدل في قوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل الحق ٥ القول في تأويل قوله (ولمجل الذي عليه (١) كذا في النسخ ولم يذكر أحداً من قال بهذا ولعله قد كان يضل له ثم سها عنه أو حال الأجل دون بلوغ مراده اه كنبه مصححه

النقد فقال له أبو سعيد الخدري أشهدت ما لم نشهد ما لم نسمع فروى له الحديث المشهور في هذا الباب وله روايات منها الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمالح بالمالح مثلاً بمثل يدايد في زاد وأستزاد فقد أربى الآخذ والمعطى فيه سواء ثم قال أبو سعيد لأراني وإياك في ظل بيت ما دمت على هذا فبري أنه رجوع عنه قال محمد بن سيرين كافي بيت معناه كرمه فقال رجل يا عكرمة أما

تذكر ونحن في بيت فلان ومعنا ابن عباس فقال انما كنت استحللت الصرغ برأى ثم بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمه فاشهدوا
أنى قد حرمته ورثت الى الله منه حجة ابن عباس ان قوله تعالى وأحل الله البيع ينال بيع الدرهم بالدرهمين نقدا وقوله وحرم الر بالابتناؤه
لان كل زيادة ليست محرمه فوجب أن تبقى (٨٠) على الحل ولا يخرج الا العقد المخصوص الذي كان يسمى فيما بينهم بأوهوريا

النسبة وقد تأكد هذا
الرأى بما روى اسامة بن
زيد أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال الراى النسبة وفى
رواية لاربا فيما كان يدا
بيدود كراؤا للمهال أنه سأل
البراهن عازب وزيد بن أرقم
فقالا كنا تاجرين على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسأنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الصرغ
فقال ان كان يدابيد فلا
بأس وان كان نسفة فلا
يصح وأما جمهور المجتهدين
فقد اتفقوا على حرمة الربا
في القسمين أما النسبة
فبالقرآن وأما النقد
فبالخبر ثم ان الخبر دل على
حرمة بالنقد في الأشياء
الستة النقدان والمطعمات
الأربعة ولا شك أن الربا انما
ثبت فيها المعنى فاذا عرف ذلك
المعنى الحق بها ما يشار كها
فيه أما الأشياء الأربعة
فللشافعي في علة الرافيا
قولان الجديدان العلة الطعم
لما روى عن معمر بن عبد الله
قال كنت أسمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
الطعام بالطعام مثل بئيل
علق الحكم باسمي الطعام
والحكم المعلق بالاسم المشتق
معلل بما منه الاشتقاق
كالقطر المعلق باسم السارق

الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شيأ) يعنى بذلك فليكتب الكاتب وليلعل الذى عليه الحق وهو الغريم
المدين يقول ليتول المدين املاا كتاب ما عليه من دين رب المال على الكاتب وليتق الله ربه المعلى الذى
عليه الحق فليحذر عقابه في بخس الذى له الحق من حقه شيأ أن ينقصه منه ظلمأ أو يذهب به منه تعديا
فيؤخذ به حيث لا يقدر على فضائه الامن حسنة أو أن يتحمل من سيئاته كما حدثت عن عمار قال
ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع فليكتب وليلعل الذى عليه الحق فكان هذا واجبا وليتق الله ربه
ولا يخس منه شيأ يقول لا يظلم منه شيأ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قوله
ولا يخس منه شيأ قال لا ينقص من حق هذا الرجل شيأ اذا أملى القول في تأويل قوله (فان كان
الذى عليه الحق سفيها وضعيفا ولا يستطيع أن يعمل هو فليمل وليه بالعدل) يعنى بقوله جل ثناؤه فان
كان الذى عليه الحق سفيها وضعيفا فان كان المدين الذى عليه المال سفيها يعنى جاهلا بالصواب الذى
عليه أن عمله على الكاتب كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيج
عن مجاهد فان كان الذى عليه الحق سفيها أما السفيه والجاهل بالاملاء والأموال * وقال آخرون بل
السفيه في هذا الموضع الذى عناء الله الطفل الصغير ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون
قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فان كان الذى عليه الحق سفيها أما السفيه فهو الصغير
حدثني يحيى بن أبى طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضمك في قوله فان كان
الذى عليه الحق سفيها وضعيفا قال هو الصبي الصغير فليمل وليه بالعدل * وأولى التأويلين بالآية تأويل
من قال السفيه في هذا الموضع الجاهل بالاملاء وموضع صواب ذلك من خطئه لما قد بينا قبل من أن معنى
السفيه في كلام العرب الجهل وقد دخل في قوله فان كان الذى عليه الحق سفيها كل جاهل بصواب
ما عمل من خطئه من صغير وكبير وذكر وأتى غير أن الذى هو أولى بظاهر الآية أن يكون مرادها كل
جاهل بموضع خطأ ما عمل وصوابه من بالغى الرجال الذين لا يولى عليهم وللمسألة لانه جل ذكره ابتداء الآية
بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى والصبي ومن يولى عليه لا يجوز مدابنته وأن الله عز
وجل قد استثنى من الذين أمرهم باملاا كتاب الدين مع السفيه الضعيف ومن لا يستطيع املاا ففي
فصله جل ثناؤه الضعيف من السفيه ومن لا يستطيع املاء الكتاب في الصفة التي وصف بها كل
واحد منهم ما أنبأ عن أن كل واحد من الأصناف الثلاثة الذين بين الله صفاتهم غير الصنفين الآخرين
واذا كان ذلك كذلك كان معلوما أن الموصوف بالسفيه منهم دون الضعف هو ذو القوة على الاملاا غير
أنه وضع عنه فرض الاملاا بجهله بموضع صواب ذلك من خطئه وأن الموصوف بالضعف منهم هو
العاجز عن املاا وان كان شديدا رشيدا إماما على تلسانه أو خرس به وأن الموصوف بأنه لا يستطيع أن يعمل
هو الممنوع من املاا أما بالحبس الذى لا يقدر معه على حضور الكاتب الذى يكتب الكتاب فمبطل عليه
وأما لقيته عن موضع الاملاا فهو غير قادر من أجل غيبته عن املاا الكتاب فوضع الله عنهم فرض
املاا ذلك للعلل التي وصفنا اذا كانت بهم وعذرهم بترك الاملاا من أجلها وأمر عند سقوط فرض
ذلك عليهم ولى الحق باملاا فقال فان كان الذى عليه الحق سفيها وضعيفا أو لا يستطيع أن يعمل هو فليمل
ولي به بالعدل يعنى ولى الحق ولا وجه لقول من زعم أن السفيه في هذا الموضع هو الصغير وأن الضعيف
هو الكبير الا حتى لان ذلك ان كان كما قال يوجب أن يكون قوله أو لا يستطيع أن يعمل هو هو العاجز من

الرجال

والجلد المعلق باسم الزانى والقديم ان العلة فيها الطعم مع الكيل أو الوزن لما روى أنه صلى الله عليه وسلم

قال الذهب بالذهب ووزن بالبر كسلا بكيلى فعلى هذا ثبت الرافى كل مطعوم مكيل أو موزن دون ما ليس بمكيل ولا موزن
كلسفر جل والرمان والبيض والجوز وقال مالك العلة الاقيبات فكل ما هو قوت أو يستعمل به القوت كالحجيج فيه الرابا وعند أبي حنيفة

العلة الكيل حتى ثبت الربا في الحص والنورة وعن أحمد رواية كأي حنيفة والأخرى كالجديد وأما النقدان فعن بعض الأصحاب أن العلة
فيهما العينة والاعلة والمشهور أن العلة فيهما صلاحية الثنية الغالبة في شمل التبر والمضروب والحلي والاولا في المتخذة منها ولا يتعدى الحكم الى
الفاولس على الاصح وان راجت رواج الذهب والفضة لانقضاء العلة وقال أحمد (٨١) وأبو حنيفة العلة فيهما الوزن فيتعدى الحكم الى

كل موزون كالجديد
والرصاص فهذا ضبط
المذاهب وتغاربعها الى
الفقه وأما السبب في تحريم
الربا فهو أن من يبيع الدرهم
بالدرهم نقدا أو نسئته
يحصل له زيادة درهم من
غير عوض وأخذ مال المسلم
من غير عوض محرم لقوله
صلى الله عليه وسلم حرمة مال
المسلم كحرمة دمه وإبقاء رأس
المال في يده مدة مديدة
وتكليفه من أن يتصرفه
ويستفيعه أمر موهوم
فقد يحصل وقد لا يحصل
وأخذ الدرهم الزائد متيقن
وتقوى المتيقن لاجل
الموهوم لا يتخلو من ضرر
وقيل سبب تحريمه أنه يمنع
الناس من الاستغال
بالمكاسب لان صاحب
الدرهم اذا تمكن بواسطة
عقد الربا من تحصيل
الدرهم الزائد نقدا أو نسئته
أعرض عن حواء المكاسب
فيختل نظام العالم وقيل لما
يفضى الى انقطاع المعروف
بين الناس من القرض
ولأنه تمكن للغنى من أن
يأخذ مالا زائدا من الفقير
وقيل ان حرمة الراب قد
ثبتت بالنص ولا يجب أن
تكون حكمة كل تكليف
معلومة لنا لا يقومون الا كما
يقوم الذي يتخطه الشيطان

الرجال العقلاء الجائز في أموالهم وأنفسهم عن الاملال اما العلة بلسانه من خرس أو غيره من
العلل واما الغيبة عن موضع الكتاب واذا كان ذلك كذلك معناه بطل معنى قوله فليمل وليه بالعدل لان
العاقل الرشيد لا يولى عليه في ماله وان كان أخرس أو غائبا ولا يجوز حكم أحد في ماله الا بأمره وفي
صحة معنى ذلك ما يقضى على فساد قول من زعم أن السفيه في هذا الموضع هو الطفل الصغير والكبير
الأحق ذكر من قال ذلك **حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن**
الربيع فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل يقول ولي
الحق حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل قال يقول
ابن كان يحزر عن ذلك أميل صاحب الدين بالعدل ولا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل قال يقول
الموضع الاحق وقوله فليمل وليه بالعدل ولي السفيه والضعيف حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال
ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحك فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن
يمل هو قال أمر ولي السفيه أو الضعيف أن يمل بالعدل حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدي أما الضعيف فهو الأحق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أما الضعيف فالأحق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا لا يعرف فيثبت له ذلك حتى يعلم ذلك فويله بمنزلة
حتى يضع له ذلك حتى لا يولى التولي بدين بالصواب في ذلك وأما قوله فليمل وليه بالعدل فانه يعنى
بالحق في القول في تأويل قوله (واستشهدوا شهيدين من رجالكم) يعنى بذلك رجل ثناؤه واستشهدوا
على حقوقكم شاهدين يقال فلان شهيد على هذا المال وشاهد على هذا وأما قوله من رجالكم فانه
يعنى من أحراركم المسلمين دون عبيدكم ودون أحراركم الكفار كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واستشهدوا شهيدين من رجالكم قال الأحرار حدثني
يونس قال أخبرنا علي بن سعيد عن هشيم عن داود بن أبي هند عن مجاهد مثله في القول في تأويل قوله
(فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء) يعنى بذلك رجل ثناؤه فان لم يكونا
رجلين فليكن رجلا وامرأتان على الشهادة ورفع الرجل والمرأتان الرد على الكون وان شئت قلت
فان لم يكونا رجلين فليكن رجل وامرأتان على ذلك وان شئت فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان
يشهدون عليه وان قلت فان لم يكونا رجلين (١) فرجل وامرأتان كان صوابا كل ذلك جائز ولو كان
فرجل وامرأتان نصبا كان جائزا على تأويل فان لم يكونا رجلين فاستشهدوا رجلا وامرأتين وقوله ممن
ترضون من الشهداء يعنى من العدول المرتضى دينهم وصلاحهم كما حدثني المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم يقول
في الدين فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان وذلك في الدين ممن ترضون من الشهداء يقول عدول
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحك واستشهدوا شهيدين من
(١) أى فالشاهد رجل وامرأتان فيكون خبر او المبتدأ محذوف عكس ما قبله راجع التفسير الكبير اهـ

(١١) - (ابن جرير) ثالث (من المس) التخطب الضرب على غير استواء ومنه خطب العشواء وتخطب الشيطان قيل من
زعمت العرب يزعمون أن الشيطان يخطب الانسان فيصرع فورده على ما كانوا يفعلون والمس الجنون رجل ممسوس أى مسه الجنى فاختلط
عقله وكذلك جن الرجل ضربته الجن وهذا أيضا من زعماتهم وقيل من عادة الناس اذا أرادوا تعجب شي أن يضيفوه الى الشيطان كما في قوله

تعالى طلوعها كأنه رؤس الشياطين فورد القرآن على ذلك وقيل إن الشيطان يسه بالوسوسة المؤذية التي يحدث عندها الفزع فيصرع كما يصرع الجبان في الموضع الخالي ولهذا لا يوجد هذا الخبط في العقلاء وأرباب الحرم واللب وأكثر المسلمين على أن الشيطان لا يبعد أن يكون قويا على الصرع والقتل والإيذاء بتقدير الله تعالى (٨٢) وللفسرين في الآية أقوال أحدها أن كل الربا يبعث يوم القيامة بجحشونائك

سيماهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقوله من المس يتعلق بلا يقومون أى لا يقومون من المس الذى بهم الا كما يقوم المصروع أو يتعلق بيقوم أى كما يقوم المصروع من جنونه وقال ابن قتيبة يريد اذا بعث الناس من قبورهم خرجوا مسرعين الأكلة الربا فانهم ينهضون ويسقطون كالصروعين لانهم أكلوا الربا فأرباه الله في بطونهم فأنقلهم وقيل انه ماخوذ من قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا وذلك أن الشيطان يدعوهم الى الهوى والمالك يحبره الى التقوى فيقع هنالك حركات مضطربة وأفعال مختلفة وهو الخبط فاذا مات آكل الربا على ذلك أورثه الخبط في الآخرة وأوقعه في ذل الحجاب بينه وبين الله تعالى (ذلك) العقاب بسبب قولهم (انما البيع مثل الربا) وذلك انه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلا وقانونا في الحل حتى شبهوه بالبيع والا كالي حق النظم في

رجالكم أمر الله عز وجل أن يشهدوا ذوى عدل من رجالهم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء (القول في تأويل قوله) (أن تضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراعاة أهل الحجاز والمدينة وبعض أهل العراق أن تضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى بفتح الالف من أن ونصب تضل وتذكر بمعنى فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان كي تذكر احداهما الاخرى ان ضلت وهو عندهم من المقدم الذى معناه التأخير لأن التذكير عندهم هو الذى يجب أن يكون مكان تضل لان المعنى ما وصفنا في قولهم وقالوا انما نصبنا تذكر لان الجزاء لما تقدم اتصل بما قبله فصار جوابه مردودا عليه كما تقول في الكلام انه ليحجبني أن يسأل السائل فيعطى بمعنى انه ليحجبني أن يعطى السائل ان سأل أو اذا سأل فالذى يحجب هو الاعطاء دون المسئلة ولكن قوله أن يسأل لما تقدم اتصل بما قبله وهو قوله ليحجبني فتح أن ونصب بهائم أتبع ذلك قوله يعطى فنصبه بنصب قوله ليحجبني أن يسأل نسقا عليه وان كان في معنى الجزاء * وقرأ ذلك آخرون كذلك غير أنهم كانوا يقرؤنه بتسكين الالف من تذكر وتخفيف كافها وقارئو ذلك كذلك مختلفون فيما بينهم في تأويل قراءة هم اياه كذلك وكان بعضهم يوجهه الى أن معناه قصير احداهما الاخرى ذكر ابا اجتماعهما بمعنى أن شهادتهما اذا اجتمعت وشهادة صاحبتهما اجازت كما تجوز شهادة الواحد من الذكور في الدين لان شهادة كل واحدة منهما منفردة غير جائزة فيما جازت فيه من الديون والاجتماع اثنتين على شهادة واحد قصير شهادتهما حينئذ منزلة شهادة واحد من الذكور فكان كل واحدة منهما في قول متأولي ذلك بهذا المعنى صيرت صاحبتهما معاهذا كرا. وذهب الى قول العرب لقد أذكرت بفلان أمه أى ولدته ذكرافهى تذكر به وهى امرأته ذكر إذا كانت تلد الذكور من الاولاد وهذا قول يروى عن سفيان بن عيينة أنه كان يقول حدثت بذلك عن أبي عبيد القاسم بن سلام أنه قال حدثت عن سفيان بن عيينة أنه قال ليس تأويل قوله فتذكر احداهما الاخرى من الذى ذكر بعد النسيان انما هو من الذى كرر عنى انها اذا شهدت مع الاخرى صارت شهادتهما كشهادة الذكر * وقال آخرون منهمم بوجهونه الى أنه بمعنى الذى ذكر بعد النسيان * وقرأ ذلك آخرون إن تضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى بكسر الهمزة من قوله ان تضل ورفع تذكر وتشديده كأنه بمعنى ابتداء الخبر عما تفعل المرأتان ان نسيت احداهما شهادتهما تذكرها الاخرى من تثبيت الذاكرة للناسية وتذكرها ذلك وانقطاع ذلك عما قبله ومعنى الكلام عند قارئ ذلك كذلك واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء فان احداهما ان ضلت ذكرتها الاخرى على استئناف الخبر عن فعلها ان نسيت احداهما شهادتهما من تذكر الاخرى منهما ما احببتها الناسية وهذه قراءة كان الاعمش يقرؤها ومن أخذها عنه وانما نصب الاعمش تضل لانها في محل جزم بحرف الجزاء وهو وإن تأويل الكلام على قراءته ان تضل فلما اندغمت احدى اللامين في الاخرى حركاتها الى أخف الحركات ووقع تذكر بالفاء لانه جواب الجزاء والصواب من القراءة عندنا في ذلك قراءة من قرأ بفتح ان من قوله أن تضل احداهما بنشد الكاف من قوله فتذكر احداهما الاخرى ونصب الراء منه بمعنى فان لم يكونا رجلين فليس شهد رجل وامرأتان كي ان ضلت احداهما ذكرتها الاخرى وأما نصب فتذكر فبالعطف على تضل وفتح أن بحولها محل كي وهى في موضع جزاء والجواب بعده اكتماء بفتحها أعني

الظاهر أن يعكس فيقال انما الربا في البيع لان الكلام في الربا في البيع ومن حق القياس ان يشبه محل الخلاف بمحل الوفاق ثم انهم كانوا يقولون في تحليل الربا على هذه الشبهة وهى أن من اشترى ثوبا بعشرة ثم باعه باحد عشر فنقد أو نسبة فهذا حلل فكذا اذا أعطى العشرة باحد عشر لافرق بين الصورتين اذا حصل التراضي من الجانبين والبياعات انما شرعت لدفع

الحاجات ولعل الانسان يكون صفر اليد في الحال وسيحصل له أموال كثيرة في المال فاعطأوه الزيادة عند وجدان المال أسهل عليه من البقاء في الحاجة قبل وجدان المال فأجاب الله تعالى عنها بحرف واحد وهو قوله وأحل الله البيع وحرم الربا وحاصله انكار التسوية وان النص لا يعارض بالقياس فان ذلك من عمل ابليس أمره الله تعالى بالسجود فعارض (٨٣) النص بالقياس وقال أناخير منه ثم ظاهر الآية يدل على أن الوعيد

انما الحقهم باستحلالهم الربا دون الاقدام على كل مع اعتقاد التحريم وعلى هذا التقدير لا يثبت بهذه الآية كون كل الربا من الكبائر ويجب تأويل مقدمة الآية بأن المراد من أكلهم الربا استطابته واستحلاله كما يقال فلان يأكل مال الله قضا وهضم أي يستعمل التصرف فيه الآن جهور المفسرين جلوا الآية على وعيد من يتصرف في مال الربا على وعيد من يستعمل هذا العقد قبل ويحتمل أن يكون قوله وأحل الله البيع وحرم الربا من تمام كلام الكفار على سبيل الاستبعاد أو كثر المفسرين على خلافه لأن جعله من كلام الكفار لا يتم الا باضمار هو أن يحمل ذلك على الاستفهام بطريق الانكار أو على الرواية عن قول المسلمين والاضمار خلاف الاصل وأيضا لو كان من تمام كلامهم فلم يكشف الله تعالى عن فساد شبهتهم فلم يكن قوله بعد ذلك فن جاء موعظة من ربه لا نقابا للمقام وأيضا المسلمون

بفتح أن من كي ونسق الثاني أعني فتد كر على تضل ليعلم أن الذي قام مقام ما كان يعمل فيه وهو ظاهر قد دل عليه وأدى عن معناه وعمله أي عن كي وانما اخترنا ذلك في القراءة لاجتماع الحجة من قدماء القراء والمتأخرين على ذلك وانفراد الأعمش ومن قرأ قراءته في ذلك عما انفرد به عنهم ولا يجوز ترك قراءة جاءها المسلمون مستفيضة بينهم الى غيرها وأما اختيارنا فتد كر بتشديد الكاف فانه بمعنى تأدية الذكرك من احداهما على الأخرى وتعريفها بانتهاء ذلك لتد كر والتشديد به أولى من التخفيف وأما ما حكى عن ابن عيينة من التأويل الذي ذكرناه فتأويل خطأ لا معنى له لوجه شتى * أحدها أنه خلاف لقول جميع أهل التأويل * والثاني أنه معلوم بأن ضلال احدي المزائين في الشهادة التي شهدت عليها انما هو خطأها عنها بنسبها لها كضلال الرجل في دينه اذا تخير فيه فعدل عن الحق واذا صارت احداهما بهذه الصفة فكيف يجوز أن تصير الأخرى ذكرا معهما مع نسبها لشهادتها وضلالها فيها فافضاله منها في شهادتها حينئذ لا شك أنها الى التدكير احوج منها الى الاذكار الا ان أراد أن الذكرك اذا ضعفت صاحبها عن ذكر شهادتها استجبرتها على ذكر ما ضعفت عن ذكره فنسبته فقوتها بالذكرك حتى صيرتها كالرجل في قوتها في ذكر ما ضعفت عن ذكره من ذلك كما يقال لشيء القوي في عمله ذكر وكم يقال للسيف الماضي في ضربه سيف ذكر ورجل ذكر كبراديه ماض في عمله قوى البطش صحيح العزم فان كان ابن عيينة هذا أراد فهو مذهب من مذهب تأويل ذلك الآية أنه اذا تأول ذلك كذلك صارت تأويله الى نحو تأويلنا الذي تأولناه فيه وان خالف القراءة بذلك المعنى القراءة التي اخترناها بان تغير القراءة حينئذ الصحة بالذي اختار قراءته من تخفيف الكاف من قوله فتد كر ولا يعلم أحد تأويل ذلك كذلك ويستحب قراءته كذلك بذلك المعنى والصواب في قوله اذا كان الامر عام على ما وصفنا ما اخترنا * ذكر من تأول قوله أن تضل احداهما فتد كر احداهما الأخرى نحو تأويلنا الذي قلنا فيه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احداهما فتد كر احداهما الأخرى علم الله أن ستكون حقوق فأخذ لبعضهم من بعض الثقة فخذوا بشقة الله فانه أطوع لربكم وأدرك لأموالكم ولعمري لئن كان تقيا لا يزيد الكتاب الا خيرا وان كان فاجرا فبالحرى أن يؤدي اذا علم أن عليه شهودا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أن تضل احداهما فتد كر احداهما الأخرى يقول أن تنسب احداهما فتد كرها الأخرى **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أن تضل احداهما يقول تنسب احداهما الشهادة فتد كرها الأخرى **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك أن تضل احداهما يقول ان تنس احداهما تذكرها الأخرى **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن تضل احداهما فتد كر احداهما الأخرى قال كلاهما لغة وهما سواء ونحن نقرأ فتد كر ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولايأب الشهداء اذا ما دعوا) اختلف أهل التأويل في الحال التي نهى الله الشهداء عن اباة الاجابة اذا دعوا بهذه الآية فقال بعضهم معناه لا يأب الشهداء أن يجيبوا اذا دعوا بالشهادة وعلى الكتاب والحقوق ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تعالى ولا يأب الشهداء اذا

لم يزالوا متمسكين في البيع بهذه الآية ولولا أنهم علوا أن ذلك كلام الله لا كلام الكفار لم يصح منهم الاستدلال بها وههنا بحث للشافعي وهو أن الآية من المحملات التي لا يجوز التمسك بها بناء على أن الاسم المفرد المعروف باللام لا يفيده العموم وليس فيه الا تعريف الماهية فيمكن في العمل به ثبوت صورة واحدة ولو سلم اذاعة العموم فلا شك أن افادته أضعف مما لو قيل وأحل الله البيعات بلفظ الجمع ومع ذلك فقد

تطرق اليه تخصيصات خارجة عن الحصر والضبط ومثل هذا العموم لا يليق بكلام الله لأنه قريب من الكذب نعم اطلاق اللفظ المستغرق على الأغلب عرف مشهور وأيضاً روي أن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا وما سأله عن الربا ولو كان هذا اللفظ مفيداً للعموم لم يقل ذلك وأيضاً قوله وأحل الله البيع (٨٤) يقتضي أن يكون كل بيع حلالاً وقوله وحرم الربا يقتضي أن يكون كل ربا

حراماً لأن الربا هو الزيادة ولا بيع الا ويقصده الزيادة واذا تعارضت اسقطا ووجب الرجوع الى بيان النبي صلى الله عليه وسلم (فمن جاءه موعظة) فمن بلغه وعظ (من ربه فانتهى) امتنع من استحلال الربا وتبع النهي (فله ما سلف) فلا يؤاخذ بما مضى منه لأنه أخذ قبل زول التعريم كقولهم ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف عن الزاج والتنوين في موعظة للتعظيم أو للتقليل أي موعظة بليغة أو شيء من الموعظ وقيل النهي المتأخر كيف يؤثر في الفعل المتقدم حتى يكون ما سلف ذنباً فالمراد له ما أكل من الربا وليس عليه رد ما سلف عن السدى والسلف التقدم ومنه الأمم السالفة وسلافة الجر صفوتها لأنه أول ما يخرج من عصيرها (وأمره الى الله) لأنه ان انتهى عن أكل الربا كما انتهى عن استحلاله فهو المقر بدين الله العامل بتكليفه فيستحق المدح والثواب وان انتهى عن الاستحلال دون الاكل فان شاء عذبه وان شاء غفر له لقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (ومن عاد) الى

مادعوا كان الرجل يطوف في الحواء العظيم فيه القوم فيدعوهم الى الشهادة فلا يتبعه أحد منهم قال وكان قتادة يتأول هذه الآية ولا ياب الشهادة اذا مادعوا بالشهاد والرجل على رجل حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال كان الرجل يطوف في القوم الكثير يدعوهم ليشهدوا فلا يتبعه أحد منهم فأنزل الله عز وجل ولا ياب الشهادة اذا مادعوا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال لا تأب أن تشهد اذا مادعيت الى شهادة * وقال آخرون بثل معنى هؤلاء الا أنهم قالوا يجب فرض ذلك على من دعي للاشهاد على الحقوق اذا لم يوجد غيره فأما اذا وجد غيره فهو في الاجابة الى ذلك بخير ان شاء أجاز وان شاء لم يجب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن جابر عن الشعبي قال لا ياب الشهادة اذا مادعوا قال ان شاء شهد وان شاء لم يشهد فاذ لم يوجد غيره شهد * وقال آخرون معنى ذلك ولا ياب الشهادة اذا مادعوا للشهادة على من أراد الداعي اشهاد عليه والقيام بما عنده من الشهادة من الاجابة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عاصم عن الحسن ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال قال الحسن ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال كان الحسن يقول جئت أمرين لا تأب اذا كانت عندك شهادة أن تشهد ولا تأب اذا دعت الى شهادة حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا ياب الشهادة اذا مادعوا يعني من احتج اليه من المسلمين شهد على شهادة ان كانت عنده ولا يحل له أن يابي اذا دعي حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن يونس عن الحسن ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال لا قامتها ولا يبدأ بها اذا دعاه ليشهده واذا دعاه ليقبها * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا ياب الشهادة اذا مادعوا القيام بالشهادة التي عندهم للداعي من اجابته الى القيام بها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال اذا شهد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال اذا كانوا قد شهدوا وقبل ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا ياب الشهادة اذا مادعوا يقول اذا كانوا قد شهدوا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال اذا كانت عندك شهادة فسدعت حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا ليث عن مجاهد في قوله ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال اذا كانت شهادة فأقها فادعيت للشهادة فان شئت فاذهب وان شئت فلا تذهب حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا عبد الملك بن الصباح عن عمران بن حدير قال قلت لابي مجاز ناس يدعوتني لأشهد بينهم وأنا أكره أن أشهد بينهم قال دع ما تكره فإشهادت فاجب اذا دعت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عامر قال الشاهد بالخيار ما لم يشهد حدثني المثنى قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن يونس عن عكرمة في قوله ولا ياب الشهادة اذا مادعوا قال لاقامة الشهادة حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي عامر عن عطاء قال في اقامة الشهادة

استحلال الربا وأنه مثل البيع (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لأنه كفر باستحلال ما هو محرم اجماعاً وأما القائلون حدثني بتخليد الفساق فيقولون ومن عاد الى أكل الربا ثم انه تعالى لما بالغ في الزجر عن الربا وكان قد بالغ في الآي السالفة في الحث على الصدقات ذكر ما يجري مجرى الداعي الى ترك الربا وفعل الصدقة فقال (يحق الله الربا ويربي الصدقات) والحق نقص الشيء حالاً بعد حال ومنه

بحاق القمر وكل من بحق الرباوار باء الصدقات اما في الدنيا واما في الآخرة وذلك أن الغالب في المربي وان كثر ماله أن تول عاقبته الى الفقر وتزول البركة عن ماله عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الرباوان كثر الى قل وذلك لدعاء الناس عليه وبغضهم اياه لسقوط عدالته وشهرته بالفسق والعدوان وربما يطمع الظلمة في ماله ظنهم ان المال (٨٥) في الحقيقة ليس له وعن ابن عباس في تفسير

هذا الحق ان الله تعالى لا يقبل منه صدقة ولا جهادا ولا حجا ولا صلة ثم ان مال الربا لا يبقى عند الموت وتبقى التبعة عليه وقد ثبت في الحديث ان الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بحمس مائة عام هذا حال الغني من الحلال فكيف حال الغني من الحرام المقطوع بحرمته قال القفال نظير قوله بحق الله الربا المثل الذي ضربه فيما تقدم كمثل صفوان عليه تراب ونظير قوله وبربي الصدقات المثل الآخر كمثل جنبه بوة كمثل حمة أنبت سبع سنابل عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقات ولا يقبل منها الا الطيب ويأخذها بيمينه فيربها كما يربي أحدكم مهره أو فوله حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وأيضا المصدق يزداد كل يوم جاهه وذكره الجليل وتعمل القلوب له وتنقطع الاطماع عنه متى اشتهر منه انه مشتمر لاصلاح مهمات الضعفاء وسد خلة الفقراء فتبين ان الرباوان كان زيادة في المال الا انه نقصان في المال والصدقة وان كانت نقصانا في الحال الانها زيادة في الاستقبال فعلى العاقل أن لا يلتفت

حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا أبو عامر المزني قال سمعت عطاء يقول ذلك في اقامة الشهادة يعني قوله ولا ياب الشهداء اذ ادعوا حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو مرزة أخبرنا عن الحسن أنه سأله سائل قال ادعى الى الشهادة وأنا كرهه أن أشهد عليه قال فلا تجب ان شئت حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم عن مغيرة قال سألت ابراهيم قلت ادعى الى الشهادة وأنا أخاف أن أنسى قال فلا تشهد ان شئت حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عامر عن عطاء قال لا اقامة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير ولا ياب الشهداء اذ ادعوا قال اذا كانوا قد شهدوا حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد ولا ياب الشهداء اذ ادعوا قال هو الذي عنده الشهادة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا ياب الشهداء اذ ادعوا يقول لا ياب الشاهد أن يتقدم فيشهد اذا كان فارغا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قلت لعطاء ولا ياب الشهداء اذ ادعوا قال هم الذين قد شهدوا قال ولا يضر انسابنا أن يأبى أن يشهد ان شاء قلت لعطاء ما شأنه اذ ادعى أن يكتب وجب عليه أن يأبى واذا ادعى أن يشهد لم يجب عليه أن يشهد ان شاء قال كذلك يجب على الكاتب أن يكتب ولا يجب على الشاهد أن يشهد ان شاء الشهداء كثير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا ياب الشهداء اذ ادعوا قال اذا شهد فلا ياب اذ ادعى أن يأتي يؤدي شهادة ويقبها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا ياب الشهداء قال كان الحسن يتأولها اذا كانت عنده شهادة فدعى ليقبها حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضعالي في قوله ولا ياب الشهداء اذ ادعوا قال اذا كتب الرجل شهادته أو أشهد رجل فشهد والكاتب الذي يكتب الكتاب دعوا الى المقطع الحق فعليه أن يحميوا وأن يشهدوا بما أشهدوا عليه * وقال آخرون هو أمر من الله عز وجل الرجل والمرأة اذ ادعى ليشهد على ما لم يشهد عليه من الحقوق ابتداء لا اقامة الشهادة ولكنه أمر ندب لا فرض ذكر من قال ذلك حدثني أبو العالية العبدى اسمعيل بن الهيثم قال ثنا أبو قتيبة عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي في قوله ولا ياب الشهداء اذ ادعوا قال أمرت أن تشهد فان شئت فاشهد وان شئت فلا تشهد حدثني أبو العالية قال ثنا أبو قتيبة عن محمد بن ثابت العصري عن عطاء بمثله * وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال ذلك ولا ياب الشهداء من الاجابة اذ ادعوا لاقامة الشهادة وأدائها عند ذي سلطان أو ما كرم يأخذ من الذي عليه ما عليه الذي هو له وانما قلنا هذا القول بالصواب أولى في ذلك من سائر الأقوال غيره لأن الله عز وجل قال ولا ياب الشهداء اذ ادعوا فاقاموا أمرهم بالا جابة للدعاء للشهادة وقد ألزمهم اسم الشهداء وغير جائز أن يلزمهم اسم الشهداء الا وقد استشهدوا قبل ذلك فشهدوا على ما ألزمهم شهادتهم عليه اسم الشهداء فأما قبل أن يستشهدوا على شيء فغير جائز أن يقال لهم شهداء لأن ذلك الاسم لو كان يلزمهم ولما يستشهدوا على شيء يستوجبون بشهادتهم عليه هذا الاسم لم يكن على الارض أحده عقل صحيح الا وهو مستحق أن يقال له شاهد بمعنى انه سيشهد بدأ وأنه يصلح لأن يشهد وان كان خطأ أن يسمى بذلك الاسم الامن عنده

الى ما يقضي به الحس والطبع ويعقل على ما ندب اليه العقل والشرع (والله لا يحب كل كفار أثيم) الكفار فعال من الكفر ومعناه المقيم على ذلك والصيغة للزاوله كتمار وقوال والأثيم فاعيل معنى فاعل وهو أيضا للبالغ في الاستمرار على اكتساب الآثام وذلك لا يليق الابن بنكر تحريم الربا فيكون واحدا ووجه آخر وهو ان يكون الكفار عائد الى المستحل والأثيم الى الآكل مع اعتقاد التحريم ويحتمل

أن يعود كلاهما إلى أكل الربا ويكون تغليظاً في أمر الربا وإذ أنبأه من فعل الكفرة لامن فعل المسلمين وفي الآية دلالة على أنه تعالى سبقت
 وجهته غضبه بانه لم ينف المحبة الا عن الجامع بين الاصرار على الكفر وبين المواطبة على سائر الأثار كالربا فان استحلله كفر وهو في نفسه
 اثم مذموم في جميع الاديان لانه سلب (٨٦) مال المحتاج بنوع من الاكراه والالغاء فتبقى الآية ساكنة عن جمع بين

الأمرين لا على سبيل
 الاصرار والمواطبة وعن
 الذي لم يجمع بينهما نعم قد
 عرف دليل آخر ان الكفار
 الذي لم يواطب على سائر
 الآثام لا يستأهل محبة الله
 تعالى وذلك لا ينافي السكوت
 عن حكمه ههنا والله أعلم
 ثم ذكر الترغيب عقيب
 التهيب على عاداته من ذكر
 الوعد مع الوعيد فقال (ان
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 الآية فاحتج به من قال العمل
 الصالح خارج عن مسمى
 الايمان كما مر وأجيب بأنه
 قال في الآية وأقاموا الصلاة
 وآتوا الزكاة مع ان الصلاة
 والزكاة من الأعمال الصالحة
 ورد بأن الاصل جل كل لفظ
 على فائدة جديدة ترك العمل
 به عند التعذر فيبقى في غيره
 على الأصل (لهم اجرهم عند
 ربهم) لم يقل على ربهم لان
 الاول يجزى مجزى ما اذا باع
 بالنقد وذلك النقد حاضر متى
 شاء البائع أخذه والثاني جار
 مجزى البيع في الدمة نسيئة
 ولا شك أن الاول أفضل (ولا
 خوف عليهم) عن ابن عباس
 أي فيما يستقبلهم من
 أحوال القيامة (ولا هم
 يحزنون) بسبب ما تركوه
 في الدنيا فان المتنقل من حال
 إلى حال آخرى فوقها ربما

شهادة لغيره أو من قد قام بشهادته فلزمه لذلك هذا الاسم كان معلوماً أن المعنى بقوله ولا ياب الشهداء اذا
 مادعوا من وصفنا صفة من قد استرعى شهادة أو شهد فدعى إلى القيام بها لان الذي لم يستشهد ولم يستترع
 شهادة قبل الاشارة غير مستحق اسم شهيد ولا شاهد لما قد وصفنا قبل مع أن في دخول الألف واللام في
 الشهداء دلالة واضحة على أن المسمى بالنهي عن ترك الاجابة للشهادة أشخاص معلومون قد عرفوا بالشهادة
 وأنهم الذين أمر الله عز وجل أهل الحقوق باستشهادهم بقوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا
 رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء واذا كان ذلك كذلك كان معلوماً أنهم انما أمروا
 باجابة داعيهم لا فامة شهادتهم بعدما استشهدوا فنهدهوا ولو كان ذلك أمر المن أعرض من الناس فدعى
 إلى الشهادة يشهد عليها القليل ولا ياب شاهد اذا ما دعى غير أن الأمر وان كان كذلك فان الذي نقول به
 في الذي يدعى لشهادة ليشهد عليها اذا كان بموضع ليس به سواه ممن يصلح للشهادة وان الفرض عليه اجابة
 داعيه اليها كما فرض على الكاتب اذا استكتب بموضع لا كاتب به سواه ففرض عليه أن يكتب كما فرض
 على من كان بموضع لا أحد به سواه يعرف الايمان وشرائع الاسلام فحضره جاهل بالايمان وبفرائض
 الله فسأله تعليمه وبيان ذلك له أن يعلمه ويبينه له ولم يوجب ما أوجبنا على الرجل من الاجابة للشهادة اذا
 دعى ابتداء ليشهد على ما أشهد عليه بهذه الآية ولكن بأدلة سواها وهي ما ذكرنا وقد فرضنا على الرجل
 احياء ما قدر على احيائه من حق أخيه المسلم والشهداء جمع شهيد في القول في تأويل قوله (ولا تسأموا)
 أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تسأموا أيها الذين تدينون الناس إلى أجل
 أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله أو كثيره يعني أو كثيراً إلى أجل الحق فان الكتاب أحصى
 للأجل والمال حديثي المثني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن ليث عن
 مجاهد ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله قال هو الدين ومعنى قوله ولا تسأموا الاتعاب يقال
 منه سئمت فأناسأ سامة وسامة ومنه قول لبيد

ولقد سئمت من الحياة وطولها * وسؤال هذا الناس كيف لبيد
 ومنه قول زهير

سئمت تكاليف الحياة ومن يعش * ثمانين عاماً لا أبالك يسأم

يعني مللت وقال بعض نحوي البصريين تأويل قوله إلى أجله إلى أجل الشاهد ومعناه إلى أجل الذي
 يجوز شهادته فيه وقد بينا القول فيه في القول في تأويل قوله (ذلكم أقسط عند الله) يعني جل ثناؤه
 بقوله ذلكم كتاب الدين إلى أجله ويعني بقوله أقسط أعدل عند الله يقال منه أقسط الحاكم فهو
 يقسط اقساطاً وهو مقسط اذا عدل في حكمه وأصاب الحق فيه فاذا جاز قيل قسط فهو يقسط قسوطاً
 ومنه قول الله عز وجل وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً يعني الجائرون وعث ما قلنا في ذلك قال جماعة
 أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله
 ذلكم أقسط عند الله يقول أعدل عند الله في القول في تأويل قوله (وأقوم للشهادة) يعني بذلك
 جل ثناؤه وأصوب للشهادة وأصله من قول القائل أقتنه من عوجه اذا سويته فاستوى وانما كان الكتاب
 أعدل عند الله وأصوب لشهادة الشهود على ما فيه لانه يحوى الالفاظ التي أقربها البائع والمشتري ورب
 الدين والمستدين على نفسه فلا يقع بين الشهود اختلاف في ألفاظهم شهادتهم لاجتماع شهادتهم على

يقصر على بعض ما فاتته من الاحوال السالفة وان كان مغتبطاً بالثانية لاجل الف وعادة فين تعالى ان هذا القدر
 من الندامة لا يلحق أهل الثواب والكرامة وقال الأصم لا خوف عليهم من عذاب يومئذ ولا هم يحزنون بسبب انهم فاتهم النعيم الزائد الذي
 حصل لغيرهم من السعداء لانه لا منافسة في الآخرة وأيضاً انهم لا يحزنون بسبب انه لم يصدر من اطاعة أزيد مما صدر حتى صرنا بهم مستحقين

لثواب أزيد مما وجدناه لان هذه الخواطر لا توجد في الجنة وههنا سؤال وهو ان المرأة اذا بلغت عارفة بالله ولما بلغت حاضت وعند انقطاع حيضها ماتت أو الرجل بلغ عارفاً بالله وقبل أن تحب عليه الصلاة والزكاة مات فهما بالاتفاق من أهل الثواب مع خلوهما عن الأعمال فكيف وقف الله ههنا حصول الأجر على حصول الأعمال والجواب أن الموجبة (٨٧) الكليّة لا تنعكس كنفسها وقد

دلت الآية على أن كل مؤمن عمل صالحه الاجر فلا يلزم العكس الكلي ثم انه تعالى لما بين أن من انتهى عن الربا فله ما ساف كان يجوز أن يظن أنه لا فرق بين المقبوض منه وبين الباقي في ذمة القوم فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) فبين انه لم يرم أخذ ما بقى من الربا في ذمتهم فان قيل كيف قال يا أيها الذين آمنوا ثم قال في آخره ان كنتم مؤمنين فالجواب أن هذا كما يقال ان كنت أختي فأكرمني معناه ان من كان أختاً أكرم أختاً ومعناه ان كنتم مؤمنين أو ان كنتم تريدون استدامة الحكم لكم بالايمان أو يا أيها الذين آمنوا بلسانكم ذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين بقولكم قال القاذي وفيه دلالة على أن الايمان لا يتكامل اذا أصرا الانسان على كبيرة وانما يصير مؤمناً بالاطلاق متى تجنب كل الكبائر وأجيب بأن المراد ان كنتم عاملين بمقتضى الايمان وهذا بناء على أن العمل الصالح غير داخل في معنى الايمان وانما شدد الله في ذلك لان المنتهين

ما حواه الكتاب واذا اجتمعت شهادتهم على ذلك كان فصل الحكم بينهم بين لمن احتكم اليه من الحكم مع غير ذلك من الاسباب وهو اعدل عند الله لانه قد أمر به واتباع أمر الله لاشك أنه عند الله أقسط وأعدل من تركه والانحراف عنه في القول في تأويل قوله (وأدنى أن لا ترتابوا) يعني جل ثناؤه بقوله وأدنى وأقرب من الدنو وهو القرب ويعني بقوله أن لا ترتابوا من أن لا تشكوا في الشهادة كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ذلك أدنى أن لا ترتابوا يقول أن لا تشكوا في الشهادة وهو تفعل من الريبة ومعنى الكلام ولا تملأوا أيها القوم أن تكتبوا الحق الذي لكم قبل من دأبتموه من الناس إلى أجل صغيرا كان ذلك الحق قليلاً وكثيرا فان كتابكم ذلك أعدل عند الله وأصوب لشهادة شهودكم عليه وأقرب لكم أن لا تشكوا فيما شهد به شهودكم عليكم من الحق والأجل اذا كان مكتوباً في القول في تأويل قوله (الآن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها) ثم استثنى جل ذكره مما نهاهم عنه أن يسأموه من اكتاب كتب حقوقهم على غرامهم بالحقوق التي لهم عليهم ما وجب لهم قبلهم من حق عن مبايعه بالثمن الحاضرة يد بيد فخص لهم في ترك اكتاب الكتب بذلك لأن كل واحد منهم أعنى من الباعة والمشتريين يقبض اذا كان التواجب بينهم فيما يتبايعونه بعد ما وجب له قبل مبايعه قبل المصارفة فلا حاجة لهم في ذلك الى اكتاب أحد الفريقين على الفريق الآخر كتاباً بما وجب لهم قبلهم وقد تقاضوا الواجب لهم عليهم فلذلك قال تعالى ذكره الآن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم لأجل فيها ولا تأخير ولا نساء فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها يقول فلا حرج عليكم أن لا تكتبوها يعني التجارة الحاضرة وبخوالذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها فقول معكم بالبدن ونها فتؤخذ وتعطى فليس على هؤلاء جناح أن لا يكتبوها حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخاع ولا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله الى قوله فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها قال أمر الله أن لا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله وأمر ما كان بدايد أن يشهد عليه صغيرا كان أو كبيرا ورخص لهم أن لا يكتبوه * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق وعامة القراء الآن تكون تجارة حاضرة بالرفع وانفرد بعض قراء الكوفيين بقراءته بالنصب وذلك وان كان جائزاً في العربية اذا كانت العرب تنصب النكرات والمنعوتات مع كان وتضرمعها في كان مجهولاً فتقول ان كان طعاما طيباً فأنتابه وترفعها فتقول ان كان طعام طيب فأنتابه فتنبع النكرة خبرها بمثل اعرابها وان الذي اختار من القراء ثم لا أستحيز القراء بغيره الرفع في التجارة الحاضرة لا جاع القراء على ذلك وشذوذ من قرأ ذلك نصباً عنهم ولا يعترض بالشاذ على الجملة ومما جاء نصباً قول الشاعر

أعني هلا تبيكان عفاقا * اذا كان طعننا بينهم وعناقا

وقول الآخر

ؤلته قومي أي قوم بحرة * اذا كان يوماً كواكب أشنعا

وانما تفعل العرب ذلك في النكرات لما وصفنا من اتباع أخبار النكرات أسماءها وكان من حكمها أن

لحلول الأجل اذا حضر الوقت وطن نفسه على ان تلك الزيادة قد حصلت له فقطامه عنها يكون شديداً عليه فقال اتقوا الله واتقواؤه انما يكون باتقاء ما نهى عنه وهذه الآية أصل كبير في أحكام الكفار اذا أسلموا فان ماضى في الكفر يبق ولا ينقض ولا يفسخ وما لم يوجد منه في حال الكفر حكمه محمول على الاسلام فاذا اتنا كحواعلى ما يجوز عندهم ولا يجوز في الاسلام فهو عفو لا يتعقب وان كان النكاح وقع على مهر حرام

فقبضته المرأة فقد مضى وإن كانت لم تقبضه فلها مهر مثلها دون ماسي وهذا مذهب المالكي وأما سبب نزول الآية فعن ابن عباس بلغنا والله أعلم أنها نزلت في بني عمرو بن عيمر من ثقيف وفي بني الغيرة من بني مخزوم كانت بنو المغيرة يرون لثقيف فلما أظهر الله رسوله على مكة وضع يومئذ الرابا كله فأتى بنو عمرو بن عيمر (٨٨) وبنو المغيرة إلى عتاب بن أسيد وهو على مكة فقال بنو المغيرة ما جعلنا أسقى

الناس بالرابا أو وضع عن الناس غيرنا فقال بنو عمرو ووصلنا على إن لنا رابا فكتب عتاب في ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فترلت هذه الآية والتي بعدها فلم تفعلا فاذنوا بحرب من الله ورسوله فغفر بنو عمرو أن لا يدان لهم بحرب من الله ورسوله وقال عطاء وعكرمة نزلت في العباس بن عبد المطلب وعثمان بن عفان وكانا قد أسلفا في التمر فلما حضر الجداد قال لهما صاحب التمر لا يبقى لي ما يكفي عيالي أن أنتمأ أخذتما حقكما كله فهل ليكما أن تأخذ النصف وتؤخر النصف وأضعف ليكما ففعلا فلما جاء الأجل طلبا الزيادة فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاهما ونزلت الآية فسمعوا وأطاعا وأخذوا رؤس أموالهما وقال السدي نزلت في العباس وخالد بن الوليد وكانا شريكين في الجاهلية يسلفان في الرابا فإلهما ولهما أموال عظيمة في الرابا فأنزل الله تعالى هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا إن كل رباب من رباب الجاهلية موضوع وأول ربابا أضعه رباب العباس بن عبد

يكون معها رفوع ومنسوب فاذا رفوعها ما جمعها تذكروا اتباع النكرة خبرها وإذا نصبوها ما تذكروا محبة كان منصوب ومرفوع ووجدوا النكرة يتبعها خبرها وأضربوا في كان مجهولا لاحتمالها الضمير وقد ظن بعض الناس أن من قرأ ذلك الآن تكون تجارة حاضرة إنما قرأه على معنى الآن يكون تجارة حاضرة فزعم أنه كان يلزم قارئ ذلك أن يقرأ يكون بالياء وأغفل موضع صواب قراءة من جهة الأعراب وأزعمه غير ما يلزمه وذلك أن العرب إذا جعلوا مع كان نكرة مؤنثا بنعتها وأخبرها أنها كانت مرة وذكرها أخرى فقالوا إن كانت جارية صغيرة فاشتروها وإن كان جارية صغيرة فاشتروها تذكروا كان وإن نصبت النكرة المنعوتة أو رفعت أحيانا وتوثأ أحيانا وقد زعم بعض نحووي البصرة أن قوله الآن تكون تجارة حاضرة مرفوعة فيه التجارة الحاضرة لأن يكون بمعنى التمام ولا حاجة بها إلى الخبر بمعنى الآن أن توجد أو تقع أو تحدث فالزعم نفسه مالم يكن لها لازما لأنه إنما الزم نفسه ذلك إذا لم يكن يجحد كان منصوبا ووجد التجارة الحاضرة مرفوعة وأغفل جواز قوله تدبر ونها بينكم أن يكون خبر المكان فيستغنى بذلك عن الزام نفسه ما ألزم والذي قال من حكينا قوله من البصريين غير خطافي العربية غير أن الذي قلنا بكلام العرب أشبه وفي المعنى أصح وهو أن يكون في قوله تدبر ونها بينكم وجهان أحدهما أنه في موضع نصب على أنه حل محل خبر كان والتجارة الحاضرة اسمها والآخرة أنه في موضع رفع على اتباع التجارة الحاضرة لأن خبر النكرة يتبعها فيكون تأويله الآن تكون تجارة حاضرة دائرة بينكم في قول في تأويل قوله (وأشهدوا إذا تبايعتم) يعني بذلك جل ثناؤه وأشهدوا على صغير ما تبايعتم وكبيره من حقوقكم عاجل ذلك وأجله ونقده ونسأته فإن أراضاكم في ترك الكتاب الكتب بينكم فيما كان من حقوق تجرى بينكم لبعضكم من قبل بعض عن تجارة حاضرة دائرة بينكم بداعيدي ونقد الدس بارخاص مني لكم في ترك الأشهاد منكم على من يعتموه مشيا أو بعتهم منه لأن في ترككم الأشهاد على ذلك خوف المضرة على كل من الفريقين أما على المشتري فإن يجحد البائع المبيع له بينة على ملكه ما قد باع ولا بينة للمشتري منه على الشراء منه فيكون القول حينئذ قول البائع مع يمينه ويقضى له به فيذهب مال المشتري باطلا وأما على البائع فإن يجحد المشتري الشراء وقد زال ملك البائع عما باع ووجب له قبل المتاع ثمن ما باع فيحلف على ذلك فيسقط حق البائع قبل المشتري من ثمن ما باعه فأمر الله عز وجل الفريقين بالأشهاد لتلايضيع حق أحد الفريقين قبل الفريق الآخر ثم اختلفوا في معنى قوله وأشهدوا إذا تبايعتم أهو أمر من الله وأجب بالأشهاد عند المبايعة أم هو تدب فقال بعضهم هو تدب إن شاء أشهد وإن شاء لم يشهد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن وشقيق عن رجل عن الشعبي في قوله وأشهدوا إذا تبايعتم قال إن شاء أشهد وإن شاء لم يشهد إلى قوله فإن أمن بعضهم بعضا فلم يؤد الذي أؤتمن أمانته حدثني المثنى قال ثنا الحاجب المنهال قال ثنا الربيع ابن صبيح قال قلت للحسن أرايت قول الله عز وجل وأشهدوا إذا تبايعتم قال إن أشهدت عليه فهو ثقة للذي لا وإن لم تشهد عليه فلا بأس حدثني المثنى قال ثنا سويد فأخبرنا ابن المبارك عن الربيع ابن صبيح قال قلت للحسن يا أبا سعيد قول الله عز وجل وأشهدوا إذا تبايعتم أبيع الرجل وأنا أعلم أنه لا ينقد في شهرين ولا ثلاثة أترى بأسا أن لا أشهد عليه قال إن أشهدت فهو ثقة للذي لا وإن لم تشهد فلا بأس حدثني المثنى قال ثنا الحاجب قال ثنا يزيد بن زريع عن داود عن الشعبي وأشهدوا

المطاب (فإن لم تفعلا فاذنوا) قبل خطاب مع الكفار المستحلين للرابا ومعنى قوله إن كنتم مؤمنين معترفين بتحریم الرابا فإن لم تفعلا أي فإن لم تكونوا معترفين بتحریمه فاذنوا ومن ذهب إلى هذا القول قال فيه دليل على أن من كفر بشريعة واحدة من شرائع الإسلام فهو خارج عن الملة كالوكفر بجميع شرائعه وعلى هذا يكون ما لهم في المسلمين وقيل خطاب مع المؤمنين المصريين على معاملة الرابا لأنه خطاب

مع قوم تقدم ذكرهم وما هم الا مخاطبون بقوله يا ايها الذين آمنوا ومعنى قوله فأذنوا عند من جعله من الايذان أعلموا من لم ينته عن الربا محروم من الله فالفعول محذوف وإذا أمر وانا اعلام غيرهم فهم أيضا قد علموا ذلك لكن ليس في علمهم دلالة على اعلام غيرهم فهذه القراءة في الابلاغ آكد من قرأ فاذنوا من أذن بالشئ اذا علم به أى كونه على اذن وعلم فان قيل كيف (٨٩) أمر بالمحاربة مع المسلمين قلنا هذه

اللفظة قد تطلق على من*

عصى الله غير مستحل كاجاء

في الخبر من أهانى وليا

فقد بارزنى بالمحاربة وعن

جابر عن النبي صلى الله عليه

وسلم من لم يدع المحاربة

فليأذن بحج رب من الله

ورسوله وقد جعل كثير من

المفسرين والفقهاء قوله

انما جزاء الذين يحاربون

الله ورسوله أصلا في قطاع

الطريق من المسلمين فثبت

أن ذكر هذه النوع من

التهديد مع المسلمين وارد في

كتاب الله وسنة رسوله ثم

التفصيل فيه أن المصر على

عمل الربا ان كان شخصا

قدرا الامام عليه قرض عليه

وأجرى عليه حكم الله من

التعزير والجس الى أن

تظهر منه التوبة وان كان

له عسكر وشوكة حاربه

الامام كالمحارب الفتنه

الباغية وكالمحارب أبو بكر

مانعي الزكاة وكذا القول

لواجعوا على ترك الأذان

وترك دفن الموتي فانه يفعل

هم ما ذكرناه وان تبتم

من استحلال الربا وعن

معامله الربا فلم كرؤس

أموالكم لا تظلمون الغريم

بطلب زيادة على رأس المال

ولا تظلمون أنفسكم بنقصان

رأس المال وان كان ذو

اذن اباعتم قال ان شاؤا أشهدوا وان شاؤا لم يشهدوا * وقال آخرون الاشهاد على ذلك واجب ذكر من
قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك الا أن تكون
تجارة حاضرة تدبر ونهايتكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها ولكن أشهدوا عليها اذ اباعتم أمر الله
ما كان يدايد أن يشهدوا عليه صغيرا كان أو كبيرا **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد
قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال ما كان من بيع حاضر فان شاء أشهدوا وان شاء لم يشهد وما كان من
بيع الى أجل فأمر الله أن يكتب ويشهد عليه وذلك في المقام * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن
الاشهاد على كل مبيع ومشتري حق واجب وفرض لازم لما قد بينا من أن كل أمر لله ففرض الاما قامت
بحته من الوجه الذي يجب التسليم له بأنه نذوب وارشاد وقد دللنا على وهى قول من قال ذلك منسوخ
بقوله فليؤد الذي أوتى من أمانته فيما مضى فأعني عن اعادته **القول** في تأويل قوله (ولا يضار كاتب
ولا شهيد) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم ذلك نهى من الله لكاتب الكتاب بين أهل
الحقوق والشهيد أن يضار أهله فيكتب هذا ما لم يحمله المولى ويشهد هذا ما لم يستشهد به الشهيد ذكر
من قال ذلك **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن
أبيه في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد ولا يضار كاتب فيكتب ما لم يحمله عليه ولا شهيد فيشهد بما لم يستشهد
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن يونس قال كان الحسن يقول لا يضار كاتب فيزيد
شأ أو يحرف ولا شهيد قال لا يكتبكم الشهادة ولا يشهد الا بحق **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد عن قتادة
قال اتق الله شاهدا في شهادته لا ينقص منها حقا ولا يزيد فيها باطلا اتق الله كاتب في كتابه فلا يدعن
منه حقا ولا يزيدن فيه باطلا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن
قتادة ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا يضار كاتب فيكتب ما لم يحمله ولا شهيد فيشهد بما لم يستشهد
حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن قتادة نحوه **حدثني** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا يضار كاتب فيكتب غير الذي
أملى عليه قال والكاتب يومئذ قليل ولا يدرون أى شئ يكتب فيضار فيكتب غير الذي أملى عليه فيبطل
حقهم قال والشهيد يضار فيحفل شهادته فيبطل حقهم فأصل الكلمة على تأويل من ذكرنا من
هؤلاء ولا يضار كاتب ولا شهيد ثم أدغمت الراء في الراء لأنهم ما بن جنس وحركت الى الفتح وموضعها
جزم لان الفتح أخف الحركات * وقال آخرون ممن تأول هذه الكلمة هذا التأويل معنى ذلك
ولا يضار كاتب ولا شهيد بالامتناع عن دعاهما الى أداء ما عندهما من العلم والشهادة ذكر من قال
ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء في قوله ولا يضار
كاتب ولا شهيد يقول أن يؤديا ما قبلهما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن
ابن جريج قال قلت لعطاء ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا يضار أن يؤديا ما عندهما من العلم **حدثني**
المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن
عباس قال لا يضار كاتب ولا شهيد قال أن يدعوهم فيقولان لنا حاجة **حدثني** المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء ومجاهد ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لا واجب على

(١٢ - ابن جرير ثالث) عسرة وان وقع غريم من غرما ثم كذا وأعسار على أن كان هي التي تسمى تامة معنى وجد الشئ وحدث في نفسه
لا معنى وجد موصوفا بشئ فانها حينئذ تكون ناقصة محتاج الى الخبر وقرأ عثمان دا عسرة بمعنى وان كان الغريم أو المسترى ذا عسرة والقراءة
المشهورة أولى كسلا تكون النظرة مقصورة على الغريم المسترى بل نعمه وغيره من أرباب العسرة وهى اسم من الاعسار وهو تعذر الموجود

من المال والنظرة التأخير والامهال وفي الآفة حذف والتقدير فالحكم أو فالامر نظرة وقرئ فنظرة بسكون الظاء وقرأ عطاء فنظرة على الامر أي سماحه بالانظار ونظرة أي صاحب الحق نظره أي منتظرة أو دون نظره مثل مكان عاشب أي ذوعشب والمسرة السارضد الاعسار وقرئ بضم السين كمقبرة ومقبرة ومن قرأ بالاضافة (٩٠) الى الضمير فقد حذف التاء كقوله واقام الصلاة واختلفوا في أن حكم الانظار يختص

بالربا وأعام في الكل فعن ابن عباس وشريح والضحالك والسدي وابراهيم الآفة في الربا قال الكلبي قال بنو عمرو لبني المغيرة هاؤوا رؤس أموالنا ولكم الربا ندعه لكم فقال بنو المغيرة نحن اليوم أهل عسرة فأخرونا إلى أن ندرلك الثمرة فأبوا أن يؤخروهم فنزلت وإن كان ذوعسرة وعن مجاهد وسائر المفسرين أنهم أعام في كل دين ولهذا ورد كان تامة ولو فرض أن سبب النزول خاص فلا بد من إلحاق سائر الصور به لأن العاجز عن أداء المال لا يجوز تكليفه به وهو قول أكثر الفقهاء كالكوفي وأبي حنيفة والشافعي والاعسار في الشرع هو أن لا يجزئ في ملكه ما يؤديه بعينه ولا يكون له مالو باعه لا يمكن أداء الدين من ثمنه من وجددار أو ثوبا لا يعتد من ذوى العسرة إذا أمكنه بيعها وأداء ثمنها ولا يجوز له أن يحبس الاقوت يومه لنفسه وعياله وما لا بد لهم من كسوة لصلاتهم ودفع الحر والسرد عنهم وهل يلزمه أن يؤجر نفسه من صاحب الدين أو غيره

الكتاب أن يكتب ولا شهيد فالأذا كان قد شهد قبله * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا يضار المستكتب والمستشهد الكتاب والشهيد وتأويل الكلمة على مذهبه ولا يضار على وجهه ما لم يسم فاعله ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عينة عن عمرو عن عكرمة قال كان عمر يقرأ ولا يضار كاتب ولا شهيد حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت النخاع قال كان ابن مسعود يقرأ ولا يضار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد أنه كان يقرأ ولا يضار كاتب ولا شهيد وأنه كان يقول في تأويلها ينطلق الذي له الحق فيدعوك كاتبه وشاهده إلى أن يشهد ولعله أن يكون في شغل أو حاجة ليؤتمه أن ترك ذلك حينئذ لشغله وحاجته وقال مجاهد لا يقم عن شغله وحاجته فيجدي في نفسه أو يخرج حدثني الثني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال ولا يضار كاتب ولا شهيد والضرا أن يقول الرجل للرجل وهو عنه غي أن الله قد أمرك أن لا تأتي إذا دعيت فيضار بذلك وهو مكف بغيره فهاه الله عز وجل عن ذلك وقال وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي عن أبيه عن ابن عباس قال ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول أنه يكون للكتاب والشاهد حاجة ليس منها يدا فيقول خلوا سبيله حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن عكرمة في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد قال يكون به العلة أو يكون مشغولا يقول فلا يضاره حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه كان يقول ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول لا يأتي الرجل فيقول انطلق فاكتب لي واشهد لي فيقول إن لي حاجة فالتس غيري فيقول أتق الله فأنك قد أمرت أن تكتب لي فهذه المضارة يقول دعه والتس غيره والشاهد بتلك المنزلة حدثني الثني قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول يدعو الرجل الكاتب أو الشهيد فيقول الكاتب أو الشاهد إن لنا حاجة فيقول الذي يدعوهما إن الله عز وجل أمركم أن تحييا في الكتابة والشهادة يقول الله عز وجل ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول يدعو الرجل الكاتب أو الشهيد عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد هو الرجل يدعو الكاتب أو الشاهد وهما على حاجة مهمة فيقولان إننا على حاجة مهمة فاطلب غيرنا فيقول الله أمركم أن تحييا فأمره أن يطلب غيرهما ولا يضارهما يعني لا يشغلهما عن حاجتهما المهمة وهو مجاهد غيرهما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول ليس ينبغي أن تعترض رجلا له حاجة فتضاره فتقول له اكتب لي فلا يتركه حتى يكتب له وتفوته حاجته ولا شاهد من شهودك وهو مشغول فتقول اذهب فاشهد لي تحبسه عن حاجته وأنت تجد غيره حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد قال لما نزلت هذه الآية ولا يأت كاتب أن يكتب كما علمه الله كان أحدهم يحيى إلى الكاتب فيقول اكتب لي فيقول إني مشغول أولى حاجة فانطلق إلى غيري فيلزمه ويقول أنك قد أمرت أن تكتب لي فلا يدعه ويضاره بذلك وهو مجاهد غيره ويأتي الرجل فيقول انطلق معي فيقول اذهب إلى غيري فإني مشغول أولى حاجة فيلزمه ويقول قد أمرت أن تبغني

فيضاره

الاصح أنه لا يلزمه وكذا لو بذل له غيره ما يؤديه لا يلزمه القبول فأما من له بضاعة كسدت عليه فواجب

عليه أن يبيعها بالنقصان إن لم يمكن إلا ذلك وإذا علم الإنسان أن غريمه معسر حرم عليه حبسه وأن يطلبه بعماله عليه ووجب الانتظار إلى وقت اليسار فأما إن كان له ربة في عساره جاز أن يحبسه إلى ظهوره لا عساره وإذا ادعى العسار وكذبه الغريم فإن كان الدين الذي لزمه حصل له عن

عوض كالبيع أو القرض فلا بد له من إقامة شاهدين عدلين على أن ذلك العوض قد هلك فإن لم يكن عن عوض كاتلاف وضمن وصداق فالقول قوله وعلى الغريم البينة لأن الأصل هو الفقر وأن تصدقوا على المعسر بما عليه من الدين يدل على ذلك ذكر المعسر وذكر رأس المال خير لكم لحصول الثناء التحمیل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبی ان كنتم تعلمون أن هذا (٩١) التصديق خير لكم فتعملوا به جعل من

لا يعمل به وان علمه كانه

لا يعلمه أو تعلمون فضل

التصدق على الانظار

والقبض بعده أو تعلمون أن

ما يأمركم به ربكم أصح لكم

وقيل المراد بالتصدق الانظار

لقوله عليه السلام لا يحل

دين رجل مسلم فيؤخره

الا كان له بكل يوم صدقة

وزيف بان الانظار ثبت

وجوبه بالآية الاولى فلا بد

من فائدة جديدة ولان

قوله خير لكم انما يليق

بالتدبيل بالواجب ثم ان

المعاملين بالربا كانوا

أصحاب شرف وجلالة

وأعوان وتغلب على الناس

فاحتاجوا الى مزيد زجر

وعيد فلا جرم وقع ختم

أحكام الرابطة - وله وانقوا

يوما والمراد اتقاء ما يحدث

فيه من الشدائد والاهوال

واتقاء ذلك لا يعين الا

باحتناب المعاصي وفعل

الأوامر في الدنيا فهذا القول

يتضمن الاتيان بجميع

التكاليف وانتصبا يوما

على أنه مفعول به والمعنى

تأهبوا بما تسلفون من

العمل الصالح للقاء يوم

ترجعون فيه الى الله أى الى

ما أعد لكم من ثواب أو عقاب

أوالى علمه وحفظه وذلك

فيضاره بذلك وهو يجب دونه فأنزل الله عز وجل ولا يضار كاتب ولا شهيد **حدثني** المتني قال ثنا

سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه ولا يضار كاتب ولا شهيد يقول ان لي

حاجة فدعني فيقول اكتب لي ولا شهيد كذلك * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى

ذلك ولا يضار كاتب ولا شهيد بمعنى ولا يضارهما من استكتب هذا واستشهد هذا بان يأبى على هذا الا أن

يكتبه وهو مشغول بأمر نفسه ويأبى على هذا الا أن يجيب الى الشهادة وهو غير فارغ على ما قاله قائلو

ذلك من القول الذي ذكرنا قبل وانما قلنا هذا القول أولى بالصواب من غيره لأن الخطاب من الله عز

وجل في هذه الآية من مبتدئها الى انقضائها على وجه افعلوا أو لا تفعلوا انما هو خطاب لأهل الحقوق

والمكتوب بينهم الكتاب والمشهود لهم أو عليهم بالذي تدانيه بينهم من الديون فأما ما كان من أمر أنفسى

ففيها غيرهم فانما هو على وجه الأمر والنهى للغائب غير مخاطب كقوله وليكتب بينكم كاتب وكقوله

ولا ياب الشهداء اذا ما دعوا وما أشبه ذلك (١) فالواجب اذا كان المأمورون فيها مخاطبين بقوله وان تفعلوا

فانه فسوق بكم أشبه منه بأن يكون مردودا على الكاتب والشهيد ومع ذلك ان الكاتب والشهيد لو كانا

هما المنهين عن الضمير لقليل وان يفعلا فانه فسوق بهما لأنهما اثنتان وانما غير مخاطبين بقوله ولا يضار

بل النهى بقوله ولا يضار نهى للغائب غير مخاطب فتوجه الكلام الى ما كان نظير لما في سياق الآية

أولى من توجهه الى ما كان منعدا عنه **في** القول في تأويل قوله تعالى (وان تفعلوا فانه فسوق بكم) يعنى

بذلك جل ثناؤه وان تضاروا الكاتب والشاهد وما نهيتهم عنه من ذلك فانه فسوق بكم يعنى انتم بكم ومعصية

* واختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم بنحو الذي قلنا ذكر من قال ذلك **حدثني**

المتني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخاع وان تفعلوا فانه فسوق بكم يقول

ان تفعلوا غير الذي أمركم به فانه فسوق بكم **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن

علي عن ابن عباس وان تفعلوا فانه فسوق بكم والفسوق المعصية حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي

جعفر عن أبيه عن الربيع وان تفعلوا فانه فسوق بكم الفسوق العصيان * وقال اخرون

معنى ذلك وان يضار كاتب فيكتب غير الذي أملى المولى ويضار شهيد فيحول شهادته ويغير هافانه

فسوق بكم يعنى فانه كذب ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد

وان تفعلوا فانه فسوق بكم الفسوق الكذب قال هذا فسوق لانه كذب الكاتب لحول كتابه فكذب

وكذب الشاهد لحول شهادته فأخبرهم الله أنه كذب وقد دللنا فيما مضى على أن المعنى بقوله ولا يضار

كاتب ولا شهيد انما معناه لا يضارهما المستكتب والمستشهد بما فيه الكفاية فقوله وان تفعلوا انما هو

اخبار من يضارهما بحكمه فيهما وان من يضارهما فقد عصى ربه وأثم به وركب ما لا يحل له وخرج عن

طاعة ربه في ذلك **في** القول في تأويل قوله (واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شئ عليم) يعنى بقوله

جل ثناؤه واتقوا الله وخافوا الله أيها المتدينون في الكتاب والشهود أن تضاروههم وفي غير ذلك من حدود

الله أن تضعوه ويعنى بقوله ويعلمكم الله وبين لكم الواجب لكم وعليكم فاعملوا به والله بكل شئ عليم يعنى

(١) قوله فالواجب اذا كان الخ كذا في النسخ والمراد أن الواجب اذا كان المأمورون فيها مخاطبين الخ

أن يكون النهى عن المضارة مردودا على أهل الحقوق وذلك أشبه منه بأن يكون الخ تأمل كتبه معجده

أن الانسان له أحوال ثلاث على الترتيب الاولى كونه جنينا لا عاك تصرفا فلا تصرف فيه الا الله الثانية خروجه الى قضاء وهلاك يرى لا يوين
ولغيرهما تصرف فيه ظاهرا الثالثة ما بعد الموت وهنالك لا يكون التصرف فيه ظاهرا وفي الحقيقة الله تعالى فكانه عاد الى الحالة الاولى وهذا معنى
الرجوع الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت أى جزاء ذلك أو المكتسب هو الجزاء كما يقال كسب الرجل لما يحصله بتجارته والمراد ان كل مكلف

فانه يصل اليه جزءا عليه بالتمام عند الرجوع الى الله تعالى كقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ثم كان لقائل أن يقول كيف يلقى بأكرم الاكرمين اتصال العذاب الى عبيده الكفار والفساق فقال وهم لا يظلمون بل العبد هو الذي اوقع نفسه في تلك الورطة لان الله تعالى مكنته وازاح عذره (٩٣) وسهل طريق الاستدلال عليه وأمهل هذا على أصول المعتزلة وأما على أصول الاحباب

فهو اشارة الى أنه تعالى مالك الملوكة وخالق الخلائق والمالك اذا تصرف في ملكه كيف شاء وأراد لم يكن ملطبا عن ابن عباس انها آخرة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بها جبريل وقال ضعها على رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها أحدًا وعشرين يوما وقيل أحدًا وعشرين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات والله تعالى أعلم بحقيقة الحال (التأويل) أخبر عن حرص أهل الدنيا وهم أكلة الرباعد ذكر قناعة أهل العقبي فنزل آكل الربا كمثل من به جوع الكلب يأكل ولا يشبع حتى ينتفخ بطنه ويثقل عليه فلا يقوم الا كما يقوم المصروع لانه كلما قام صرعه ثقل بطنه ومثله قوله عليه السلام ان هذا المال خضر حلوان وما ينبت الربيع يقتل حطبا أو يلم الآكلة الخضر فأنها أكلت حتى اذا امتدت خاصرتها استقبلت عين الشمس فثقلت وبالت ثم رقت فن أخذته بحقه ووضعته بحقه فتم المعونة هو ومن أخذه بغير حقه كان كالذي

من أعمالكم وغيرها يحصها عليكم ليجازيكم بها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المشني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله ويعلمكم الله قال هذا تعليم علمكموه فخذوا به **القول** في تأويل قوله (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فلهن مقبوضة) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءة القراءة في الامصار جميعا كتابا بمعنى ولم تجدوا من يكتب لكم كتاب الدين الذي تدابنتموه الى أجل مسمى فلهن مقبوضة وقراءة جماعة من المتقدمين ولم تجدوا كتابا بمعنى ولم يكن لكم الى اكتاب كتاب الدين سبيل اما بتعذر الدواة والصحيفة واما بتعذر الكتاب وان وجدتم الدواة والصحيفة والقراءة التي لا يجوز غيرها عندنا هي قراءة الامصار ولم تجدوا كتابا بمعنى من يكتب لكم لان ذلك كذلك في مصاحف المسلمين وان كنتم أي المتدانيون في سفر بحيث لا تجدون كتابا يكتب لكم ولم يكن لكم الى اكتاب كتاب الدين الذي تدابنتموه الى أجل مسمى بينكم الذي أمرتكم بكتابته والاشهاد عليه سبيل فارتهنوا بديونكم التي تدابنتموها الى أجل المسمى رهونا تقبضونها ممن تدابنونه كذلك ليكون ثقة لكم بأموالكم ذكر من قال ما قلنا في ذلك **حدثني** المشني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فلهن مقبوضة فمن كان على سفر فبايع ببيعاً الى أجل فلم يجد كتابا فرخص له في الرهان المقبوضة وليس له ان وجد كتابا أن يرتهن **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا يقول كتابا يكتب لكم فلهن مقبوضة **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال ما كان من بيع الى أجل فأمر الله عز وجل أن يكتب ويشهد عليه وذلك في المقام فان كان قوم على سفر تبايعوا الى أجل فلم يجدوا فلهن مقبوضة ذكر قول من تأول ذلك على القراءة التي حكيناها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس فان لم تجدوا كتابا يعني بالكتاب الكتاب والصحيفة والدواة والقلم **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني أبي عن ابن عباس انه قرأ ان لم تجدوا كتابا قال ربما وجد الرجل الصحيفة ولم يجد كتابا **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا ابن أبي نجیح عن مجاهد كان يترهها فان لم تجدوا كتابا ويقول ربما وجد الكتاب ولم توجد الصحيفة أو المداد ونحو هذا من القول **حدثني** المشني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبيل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا يقول مدادا يقرؤها كذلك يقول فان لم تجدوا مدادا فعند ذلك تكون الرهون المقبوضة فلهن مقبوضة قال لا يكون الرهن الا في السفر **حدثني** المشني قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد بن زيد عن شعيب بن الحباب قال ان ابا العالية كان يقرؤها فان لم تجدوا كتابا قال ابا العالية توجد الدواة ولا توجد الصحيفة واختلاف القراءة في قراءة قوله فلهن مقبوضة فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق فلهن مقبوضة بمعنى جماع رهن كما الكباش جماع كبش والبعال جماع بغل والنعال جماع نعل وقرأ ذلك جماعة آخرون فلهن مقبوضة على معنى جمع رهن ورهن جمع الجمع وقد وجهه بعضهم الى أنها جمع رهن مثل سقف وسقف وقرأ آخرون فلهن مخفضة الهاء على معنى جماع رهن كما تجمع السقف سقفا قالوا ولا تعلم اسماء على فعل يجمع على فعل وفعل الا الرهن والرهن والسقف والسقف والذي هو أولى بالصواب في ذلك قراءة من

يا كل ولا يشبع وفي الحديث مثلان أحدهما المفرط في جمع الدنيا بحيث يفضي به الى الهلاك في الدنيا والعقبى قرأ وأشار اليه بقوله وان مما ينبت الربيع يقتل حطبا أو يلم وذلك أن الربيع ينبت أحرار البقول فتستكثر منها المناشئة لاستطابها اناها حتى تنتفخ بطنها عند مجاوزتها اعدال فتنتشق أمعاوها فتهلك وتقارب الهلاك والمثل الآخر لاقتصد ذلك قوله آكلة الخضر وذلك

أن الحضر ليست من أحرار البقول وجيدها التي ينبت بها الربيع بتوالي أمطاره ولكنهما من كلا الصيغ التي ترعاها المواشي بعد هيج البقول
ويبسها بحث لا تحبسوها فلا ترى الماشية تكثر منها وهو مثل التاجر الذي يكتسب المال بطريق البيع والشراء ويؤدي حقه وإن كان له
حرص في الطلب والجمع ولكن لما كان بأمر الشرع وطريق الحل ما أضربه وأحل الله (٩٣) البيع وحرم الربا يعني كيف يكون

ما أزال نور الأمر ظلمته
مثل ما زاد ظلمته ارتكاب
المنهي فتركب الربا في
ظلمات ثلاث ظلمة
الحرص وظلمة الدنيا
وظلمة المعصية وأمره إلى
الله برزقه من حيث
لا يحتسب والله لا يحب كل
كفار بنعمة الشرع وأنواره
أثم عامل بالطبع مقسم
في ظلمة أصراره ثم أخبر
عن العاملين بالشرع
الخارجين عن الطبع الذين
آمنوا إيمان التصديق
بالتحقيق مقررون بالتوفيق
ثم خرجوا عن ظلمة اتساع
الهوى بأقامة الصلاة
وعالجوا ظلمة الركون إلى
الدنيا بأوراء الزكاة
فحذبتهم العناية من حضيض
العبدية إلى ذروة العندية
لهم أجرهم عند ربهم ولا
خوف عليهم من الرجوع
إلى ظلمات الطبيعة ولا هم
يحزنون لفسوات أوار
الشرية ثم أخبر عن أهل
الإيمان المجازي فقال يا أيها
الذين آمنوا باللسان اتقوا
الله أي بالله كما جاء كذا إذا
أجر البأس اتقينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم أي
جعلناه قدما ومن شرط
المؤمن الحقيقي اتقائه بالله

قرأه فهران مقبوضة لأن ذلك الجمع المعروف لما كان من اسم على فعل كما يقال جبل وجبال وكعب
وكعب ونحو ذلك من الأسماء فأما جمع الفعل على الفعل أو الفعل فساد قليل انما جاء في أحرف يسيرة
وقيل سقف وسقف وسقف وقلب وقلب من قلب النخل (١) وحدود وحد الذي هو بمعنى الخط
وأما ما جاء من جمع فعل على فعل فخط وخط وورد وورد وخود وخود وانما دعا الذي قرأ ذلك فهران
مقبوضة إلى قراءته فيما أظن كذلك مع شذوذه في جمع فعل أنه وجد الرهان مستعملة في رهان الخيل
فأحب صرف ذلك عن اللفظ الملتبس برهان الخيل الذي هو بغير معنى الرهان الذي هو جمع رهن
ووجد الرهن مقولا في جمع رهن كما قال تعجب

بانت سعاد وأمسى دونها عدن * وغلقت عندها من قلبك الرهن

القول في تأويل قوله (فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتى من أمانته ولا يتق الله به) يعني بذلك
جبل ثناؤه فان كان المدين آمنا عند رب المال والدين فلم يرتهن منه في سفره رهنا يدينه لا مانتة عنده على
ماله وثقته فليست الله المدين ربه يقول فليخف الله ربه في الذي عليه من دين صاحبه أن يحججه أو يلبط دونه
أو يحاول الذهاب به فيتعرض من عقوبة الله ما لا قبل له به وليؤد دينه الذي أئتمنه عليه إليه وقد ذكرنا
قول من قال هذا الحكم من الله عز وجل ناسخ الأحكام التي في الآية قبلها من أمر الله عز وجل بالشهود
والكتاب وقد دللنا على أولى ذلك بالصواب من القول فيه فاغنى ذلك عن أعادته في هذا الموضوع وقد مر
يجي بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي
أوتى من أمانته انما يعني بذلك في السفر فاما الحضر فلا وهو واحد كاتب فليس له أن يرتهن ولا يامن بعضهم بعضا
وهذا الذي قاله الضحاك من أنه ليس لرب الدين ائتمان المدين وهو واحد إلى الكاتب والكتاب والأشهاد
عليه سبيلا وان كان في سفر فكما قال لما قد دللنا على صحته فيما مضى قبل وأما ما قاله من أن الأمر في الرهن
أيضا كذلك مثل الائتمان في أنه ليس لرب الحق الارتهاق بماله اذا وجد إلى الكاتب والشهيد سبيلا في
حضر أو سفر فانه قول لا معنى له لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اشترى طعاما نساء ورهن
به درعاه فجاء للرجل أن يرتهن بماله عليه ويرتهن بماله من حق في السفر والحضر لصحة الخبر بما ذكرنا
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن معلوما أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن حين رهن من ذكرنا غير
واحد كاتب ولا شهيد الا أنه لم يكن متعذرا عليه بمدينته في وقت من الاوقات الكاتب والشاهد غير أنهما اذا
تباعا برهن فالواجب عليهما اذا وجد سبيلا إلى كاتب وشهيد أو كان البيع أو الدين إلى أجل مسمى أن
يكتبنا ذلك ويشهدا على المال والرهن وانما يجوز ترك الكتاب والأشهاد في ذلك حيث لا يكون لهما إلى ذلك
سبيل القول في تأويل قوله (ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله عما تعملون عليم) وهذا
خطاب من الله عز وجل للشهود الذين أمر المستدين ورب المال بأشهادهم فقال لهم ولا ياب الشهاداء اذا
مادعوا ولا تكتموا أيها الشهود بعد ما شهدتم عند الحكم كما شهدتم على ما شهدتم عليه ولكن
أجيبوا من شهدتم له اذا دعاكم لأقامة شهادتكم على خصمه على حقه عند الحاكم الذي يأخذ له بحقه ثم أخبر
الشاهد عن ثناؤه ما عليه في كتمان شهادته وإبائه من ادائها والقيام بها عند حاجة المستشهد إلى قيامه
بها عند الحاكم أو لدى سلطان فقال ومن يكتمها يعني ومن يكتم شهادته فإنه آثم قلبه يقول فاجر قلبه مكنت
بكتمانها إياها معصية الله كما حدثني المثنى قال أخبرنا الصحيح قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في

في ترك الزادات كما قال من حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين إيماننا حقيقيا
فان لم تفعلوا لم تروا كل زيادة تمنعكم فاذنوا بحرب من الله ورسوله بعد منهم ما بغض وان تبتم تركتم غير فلكم رؤس أموالكم وهي
الكرامة التي فضلكم بها على كثير من خلقه وهي المحبة يحبهم ويحبونه لا تظلمون بوضع محبي في غير موضعها من المخلوقات ولا تظلمون

بوضع محبتكم في غير موضعها وان كان ذو عسرة لم يصل اليه ما أعد لأجله عاجلاً فنظرة الى ميسرة وهو وقت وصوله اليه آجلاً وان تصدقوا
تبدلوا فينا ما تنتمون من صنوف برنا في الدنيا والعقبى على قدر همتكم فهو خير لكم لانا نجاز بكم على قدر مواهبنا ان كنتم تعلقون قدرها ومن
يتوكل على الله فهو حسبه من شغله (٩٤) ذكرى عن مسئلتى اعطيته افضل ما اعطى السائلين ثم انه سبحانه كاجمع في القرآن خلاصة

الكتب السماوية جمع في
خاتمة الوحي خلاصة اى
القران فقال واتقوا بما
الآية وذلك أن فائدة جميع
الكتب راجعة الى معينين
النجاة من الدركات السفلى
وهي سبعة الكفر والشرك
والجهل والمعاصي والاخلاق
المذمومة ومحجب الاوصاف
ومحجب النفس والفوز
بالدرجات العلى وهي ثمانية
المعرفة والتوحيد والعلم
والطاعات والاخلاق
المحمودة وجذبات الحق
والفناء عن انانيته والبقاء
بهيوته فبقوله واتقوا
شاملاً لما يتعلق بالسعي
الانسانى من هذه المعانى
لان حقيقة التقوى محيطة
بما يعبد الله عن الله ومباشرة
ما يقرب اليه فتقوى العام
الخروج بسبب الاقامة
بشرائط طاعته وابتعاد
الكفر بالمعرفة وعن
الشرك بالتوحيد وعن
الجهل بالعلم وعن المعاصي
بالطاعات وعن الاخلاق
المذمومة بالاخلاق المحمودة
ثم من ههنا تقوى الخاص
تخرجهم جذبات لتهديهم
سبلنا من حجب اوصافهم الى
درجة تحلى صفات الحق
فيستظلون بظل سدة
المنتهى عندها جنة المأوى
فينتفعون بمواهب اذ يغشى

قوله ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتبها فانه اثم قلبه فلا يحل لاحد أن يكتب شهادة هي عنده وان كانت
على نفسه والوالدين ومن يكتبها فقد ركب اثماً عظيماً **حدثني** موسى قال لنا عمر و قال ثنا اسباط عن
السدى قوله ومن يكتبها فانه اثم قلبه يقول فاجر قلبه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية
عن علي عن ابن عباس قال اكبر الكبائر الاشرار بالله لان الله يقول ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه
الجنة وماواه النار وشهادة الزور وكتمان الشهادة لان الله عز وجل يقول ومن يكتبها فانه اثم قلبه وقد روى
عن ابن عباس أنه كان يقول على الشاهد ان يشهد حينما استشهد ويخبر بها حيث استخبر **حدثني**
المثنى قال ثنا سويد قال اخبرنا ابن المبارك عن محمد بن مسلم قال اخبرنا عمرو بن دينار عن ابن عباس
قال اذا كانت عندك شهادة فسألك عنها فاجبر بها ولا تنقل اخبر بها عند الامير اخبر بها العله راجع أو
يرعوى وأما قوله والله بما تعملون عليم فانه يعنى بما تعملون في شهادة تكتم من اقامتها والقيام بها أو تكتمانكم
اياها عند حاجة من استشهدكم اليها وبغير ذلك من سرائر أعمالكم وعلايتهم اعلمهم يحسبه عليكم ليجزى بكم
بذلك كله جزاءكم اماخير او اماشر اعلى قدر استحقاقكم في القول في تأويل قوله (الله ما في السموات وما في
الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) يعنى جل ثناؤه بقوله الله ما في السموات وما في
الارض الله ملك كل ما في السموات وما في الارض من صغير وكبير واليه تدبير جميعه ويده صرفة وتقليبه
لا يخفى عليه منه شئ لانه مدبره ومالكه ومصرفه وانما عني بذلك جل ثناؤه كتمان الشهود الشهادة
يقول لا تكتبوا الشهادة ايها الشهود ومن يكتبها فيجبر قلبه ولن يخفى على كتمان ذلك لاني بكل شئ
عليم ويبسدى صرف كل شئ في السموات والارض وملكه أعلمه خفي ذلك وجليته فاتقوا عقابي اياكم
على كتمانكم الشهادة وعيبدان الله بذلك من كتبها وتخوفها منه ليه ثم اخبرهم عما هو فاعل بهم
في آخرتهم وعن كان من نظرائهم ممن انطوى كشجاعة على معصية فاضربها وأظهر موبقة فابداها من
نفسه من المحاسبة عليها فقال وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يقول وان تظهروا فيما عندكم من الشهادة
على حق رب المال الجود والانكار وتخفوا ذلك فتضمره في أنفسكم وغير ذلك من سي أعمالكم يحاسبكم به
الله يعنى بذلك يحاسبكم به عليه من أعماله (١) فيجازى من شاء منكم من المسيئين بسوء عمله وغافر منكم
لمن شاء من المسيئين ثم اختلف أهل التأويل فيما عني بقوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم
به الله فقال بعضهم عاقلنا من أنه عني به الشهود في كتمانهم الشهادة وأنه لاحق بهم كل من كان من
نظرائهم ممن أضمر معصية أو أبداها ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو زائدة ذكرنا بن يحيى بن أبي زائدة
قال ثنا أبو نعيم عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم
أو تخفوه يحاسبكم به الله يقول يعنى في الشهادة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان
عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال في الشهادة
حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال سئل داود عن قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
يحاسبكم به الله فحدثنا عن عكرمة قال هي الشهادة اذا كتبتها **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبه عن عمرو أبي سعيد أنه سمع عكرمة يقول في هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
قال في الشهادة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدى عن الشعبي في

السدة ما يغشى ثم من ههنا تقوى خاص فخرجه العناية بجذبات ما راغ البصر وما طغى من سدة المنتهى
قوله الاوصاف الى قاب قوسين نهاية محجب النفس وبداية أنوار القدس وهناك من عرف نفسه فقد عرف ربه وهو مقام أو أدنى ترجعون فيه الى الله
لان مبدأ وجودك النعمة وآخر حالك الجذبة وهما اصطنى آدم وكرم نبيه ولهذا لم يقل ولقد كرمنا أولاد آدم لان أهل الكرامة منهم من هو

بوصف الرجال دون النساء ثم وصف الرجال بقوله رجال لاتلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكرا لله فمن كان من النساء بهذا الوصف فهو من الرجال في المعنى ومن لم يكن من الرجال بهذا الوصف فهو من النساء في الحقيقة وفي هذا الرجوع وعدو بشارة لآل ولياء ووعيد وانذار لآل اعداء ثم توفي كل نفس ما كسبت فيقدر مراتبه في العبودية والتقوى يمتدى الى مقامات القرب من المولى وبحسب (٩٥) فانه عن حجاب نفسه يبقى بمقام

ذاته وهو يتهوهم لا يظلمون
فان دخول النور في البيت
وخروج الظلمة منه انما
يكون على مقدار سعة فتح
الروزنة وضيقه ولا تظلم
الشمس عليه مثقال ذرة
فأما من طغى وأثر الحماة
الديافان الحميم هي المأوى
وأما من خاف مقام ربه
ونهى النفس عن الهوى
فان الجنة هي المأوى (يأىها
الذين آمنوا اذا نادى بتمديد
الى أجل مسمى فاكتبوه
وليكتب بينكم كاتب
بالعدل ولا ياب كاتب أن
يكتب كما علمه الله فليكتب
وليل الذي عليه الحق
وليتق الله ربه ولا يخس منه
شئاً فان كان الذي عليه
الحق سفها أو وضعيفاً أو
لا يستطيع أن يعل هو فليمل
وليه بالعدل واستشهدوا
شهيدين من رجالكم فان لم
يكونا رجلين فرجل
واحد اثنان ممن ترضون
من الشهداء أن تفضل احداهما
فتذكر احداهما الاخرى
ولا ياب الشهداء اذا مادعوا
ولا تنسأ موا أن تكتبوه صغيراً
أو كبيراً الى أجله ذلكم
أقسط عند الله وأقوم للشهادة
وأدنى الأثر تابوا الا أن تكون

قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال في الشهادة **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس انه قال في هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال نزلت في كتمان الشهادة وأقامها **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جابر عن عكرمة في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله يعني كتمان الشهادة وأقامتها على وجهها * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية إعلاما من الله تبارك وتعالى عباده أنه مؤاخذهم عما كسبته أيديهم وحدتهم به أنفسهم عالم يعلموه ثم اختلف متأولوا ذلك فقال بعضهم ثم نسخ الله ذلك بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا إسحاق بن سليمان عن مصعب بن ثابت عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت الله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله استند ذلك على القوم فقالوا يا رسول الله انا لما أخذون بما يحدث به أنفسنا هل كنا فائز الله عز وجل لا يكلف الله نفسا الا وسعها الآية الى قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال أبي قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله نعم ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالحمل ه على الذين من قبلنا الى آخر الآية قال أبي قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل نعم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد بن خالد قال سمعت سعيد بن جبيرة يحدث عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء دخل قلوبهم منها شيء لم يدخلها من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعنا وأطعنا وسلمنا قال فألقى الله عز وجل الايمان في قلوبهم قال فأنزله الله عز وجل آمن الرسول عما أنزل اليه من ربه قال أبو كريب ففقرأربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال فقال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالحمل ه على الذين من قبلنا قال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالحمل ه قال قد فعلت ربنا ولا تحملنا الا ما طاقه لنا به قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت **حدثني** أبو الراداد المصري عبد الله بن عبد السلام قال ثنا أبو زرعة وهب الله بن راشد عن حيوة بن شريح قال سمعت يزيد بن أبي حبيب يقول قال ابن شهاب **حدثني** سعيد بن مر جانة قال جئت عبد الله بن عمر فتلا هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ثم قال ابن عمر لنأخذنا بهذه الآية لنهلكن ثم بكى ابن عمر حتى سالته دموعه قال ثم جئت عبد الله بن عباس فقلت يا أبا عباس اني جئت ابن عمر فتلا هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية ثم قال لنأخذنا بهذه الآية لنهلكن ثم بكى حتى سالته دموعه فقال ابن عباس يغفر الله لعبدا الله ابن عمر لقد فرق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها كما فرق ابن عمر منها فأنزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت فتسخ الله الوسوسة وأثبت القول والفعل **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد بن مر جانة يحدث أنه بينا هو جالس سمع عبد الله بن عمر تلا هذه الآية الله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية فقال والله لنأخذنا الله بهذا لنهلكن ثم بكى ابن عمر حتى سمع شجيحه فقال ابن مر جانة فقممت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما تلا ابن عمر وما فعل حين تلاها فقال عبد الله بن عباس يغفر الله لابي عبد الرحمن لعمرى لقد

تجارة حاضرة تدبرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وإن كنتم على سبيل هدًى فمن بعضكم بعضاً فلؤي الذي آمن وأمانته وليتق الله ربه ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله جاعل لمن يشاء عليم ﴿القرآن أن عل هو يسكون الهاء قتيبة والحلواني عن قالون الباقون

بالضم على الاصل ان تضل بكسر الهمزة على الشرط حجة والمفضل الباقون بالفتح على انها ناصبة فتذكر بالتشديد والرفع حجة وجهه فتذكر بالرفع ومن الاذكار اوزيد عن المفضل فتذكر من الاذكار وبالنصب أو عمر ووسهل ويعقوب وابن كثير وقتية الباقون فتذكر بالتشديد والنصب تجارة حاضرة بالنصب فيها (٩٦) عاصم الباقون بالرفع فهما فرفعن بضم الراء والهاء ابن كثير وأوعر والباقيون فرفعان

وجد المسلمون منها حين أنزلت مثل ما وجد عبد الله بن عمر قال الله بعد هذا لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى
 آخر السورة قال ابن عباس فكانت هذه الوسوسة مما اطلقت للسليين بها و صار الامر الى أن قضى الله عز وجل
 ان للنفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت في القول والفعل **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
 الرزاق قال أخبرنا معمر قال سمعت الزهري يقول في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال قرأها ابن
 عمر فبكي وقال انما لو اخذون بما تحدث به أنفسنا فبكي حتى سمع نسيجه فقام رجل من عنده
 فأتى ابن عباس فذ كرك ذلك له فقال رحم الله ابن عمر لقد وجد المسلمون نحو ما وجد حتى نزلت
 لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت **حدثني** المشني قال ثنا اسحق قال ثنا
 عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن حميد الأعرج عن مجاهد قال كنت عند ابن عمر فقال ان تبدوا ما في
 أنفسكم أو تخفوه الآية فبكى فدخلت على ابن عباس فذ كرت له ذلك فضحك ابن عباس فقال رحم الله
 ابن عمر أو ما يدري فيم أنزلت ان هذه الآية حين أنزلت غت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 غما شديدوا قالوا يا رسول الله هل كنا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا
 فنسختها آمين الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين
 أحدهم رسالة الى قوله وعليها ما اكتسبت فتجوز لهم من حديث النفس وأخذوا بالاعمال **حدثني** المشني
 قال ثنا اسحق قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم ان أباة قرأ ان تبدوا
 ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فدمعت عينه فبلغ صنيعه ابن عباس فقال رحم الله أبا عبد الرحمن لقد
 صنع كصانع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت فنسختها الآية التي بعدها لا يكلف الله نفسا
 الا وسعها **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال
 نسخت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه لا يكلف الله نفسا الا وسعها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا
 أبو أحمد قال ثنا سفيان عن آدم بن سليمان عن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في
 أنفسكم أو تخفوه قالوا أنوا أخذ بما حدثنا به أنفسنا ولم نعمل به جوارحنا قال فنزلت هذه الآية لا يكلف الله
 نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال ويقول قد فعلت
 قال فاعطيت هذه الامة خواتيم سورة البقرة لم تعطها الا م قبلها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن
 نوح قال ثنا اسمعيل عن عامر ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفرلن بشاء ويعذب
 من بشاء قال فنسختها الآية بعدها قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت
حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به
 الله قال نسختها الآية التي بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها (٣) وقوله وان تبدوا قال يحاسبكم بما أدي
 من سر أو أخفى من سر فنسختها التي بعدها **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا سيار عن الشعبي قال
 لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفرلن بشاء ويعذب من بشاء قال
 فكان فيها شدة حتى نزلت هذه الآية التي بعدها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت قال فنسخت ما كان قبلها
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون قال ذكر واعند الشعبي ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
 حتى بلغ لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت قال فقال الشعبي الى هذا صار رجعت الى آخر الآية **حدثني** يحيى
 ابن أبي طالب قال أخبرنا زيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال

* الوقوف فاكتسوه ط
للعُدُول بِالْعَدْلِ ص لِعُطْفِ
الْمُتَعَفِّينَ فَلْيَكْتَبْ ج شَيَاطِ
بِالْعَدْلِ ط مِنْ رِجَالِكُمْ ج
لِلشَّرْطِ مَعَ فَاءِ التَّعْقِيبِ
الْآخَرِ ط دَعَا ط لِلْعُدُولِ
أَجْلَهُ ط أَلَا تَكْتُبُوهَا ط
لِابْتِدَاءِ الْأَمْرِ تَبَايَعْتُمْ ص
لِعُطْفِ الْمُتَعَفِّينَ وَلَا شَهِيدَ
ط بِكُمْ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ ط هـ
وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ط عَلِيمٌ هـ
مَقْبُوضَةٌ ط لِابْتِدَاءِ شَرْطِ
وَاسْتِثْنَاءِ مَعْنَى آخَرِ رَبِّهِ
ط لِلْعُدُولِ الشَّهَادَةِ ط قُلْتُهُ
ط عَلِيمٌ هـ * التفسير الحكم
الثالث المدانية وسبب النظم
ان الحكمين المتقدمين وهما
الانفاق وترك الزمان كانا
سبيين لنقصان المال فأرشد
الله تعالى في هذه الآية بكل
رأفته الى كيفية حفظ المال
الحلال وصونه عن التلف
والبوار ورعاية وجوه
الاحتياط فان مصالح
المعاش والمعاد متوقفة على
ذلك ولهذا الدقة بالغ في
الوصاية وأطلب عن ابن
عباس ان المراد به السلم
وقال لما حرم الربا أباح
السلم وأزل فيه أطول
آية ولهذا قال بعض العلماء
لأنه ولا منفعة يتوصل
إليه بالطريق الحرام الا وحصل

قال انه سبحانه لتعصيل مثلهاطر يقاحللا وسبيلامشروعاً والتدائن تفاعل من الدين يقال دايت الرجل اذا عاملته بدين معطياً وأخذاً والمراد اذا تعاملت معافيه دين وذلك ان البعاط على أربعة أوجه أحدها بيع العين بالعين وذلك ليس عداينة البتة والثاني بيع الدين بالدين وهو باطل فيق ههنا بيع العين بالدين وهو ما اذا ع شيئاً بئني مؤجل وبيع الدين بالعين وهو المسمى

بالسلم وكلاهما داخلان تحت الآية وأما القرض فلا يدخل فيه وأنه غير الدين لغة فإن الدين يجوز فيه الاجل والقرض لا يجوز فيه الاجل
والفائدة في قوله بدين تخليصه من الدين بمعنى المجازاة أو التأكيد مثل ولا طائر يطير بجناحيه أو ليشمل أي دين كان صغيرا أو كبيرا مسلما أو
غيره وفي الكشف فائدة رجوع الضمير اليه في قوله فاكتبوه اذ لم يذكر لوجب أن يقال (٩٧) فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك

الحسن ولأنه أبين لتنوع
الدين إلى مؤجل ومأل فأنه
كالطابقة ودلالة تداينهم
على ذلك كالتضمن وقيل
ليكون المعنى تداينا يحصل
فيه دين واحد فيخرج بيع
الدين بالدين وانما لم يقل كلما
تداينتم ليكون نصافي العموم
لان الكلمة تفهم من بيان
العلة في قوله ذلك أفسط
عند الله فان العلة قائمة في
الكل فيكون الحكم حاصل
في الكل أو نقول العلة هي
التداين والعلة لا ينفك عنها
معلولها فتكون القضية
كلية كما في قوله اذا قم إلى
الصلاة فاغسلوا * والاجل
مدة الشيء ومنه أجل
الانسان لمدة عمره وفائدة
قوله مسمى أن يعلم ان من
حق الاجل أن يكون معلوما
كالتوقيت بالسنة والاشهر
والايام وانما لوقال إلى الحصاد
أو إلى قدوم الحاج لم يحزر
لعدم التسمية ثمالة تعالى
أمر في المداينة بشيئين
الكتابة والاستشهاد ليكون
كلا المتدائنين أوثق وآمن
من النسيان والتفاوت
والتخالف في مقدار الدين وفي
انقضاء الاجل وفي سائر ما
تشارطا عليه وهذا الامر قيل
للوجوب وهو مذهب
عطاء وابن جرير والتخعي

قال ابن مسعود كانت المحاسبة قبل أن تنزل لهما ما كسبت وعليهما ما كتبت فلما نزلت نسخت الآية التي
كانت قبلها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يذكر عن
ابن مسعود نحوه حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن بيان عن الشعبي قال نسخت ان تبدوا ما في
أنفسكم أو تخفوه لهما ما كسبت وعليهما ما كتبت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة
عن محمد بن كعب وسفيان عن جابر عن مجاهد وعن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد قالوا نسخت هذه الآية
لا يكلف الله نفسا الا وسعها ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل
عن جابر عن عكرمة وعامر عن ثعلبة حدثنا المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد بن حميد عن الحسن في
قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه الآية قال نسختها لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت
وعليهما ما كتبت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أنه قال نسخت هذه الآية يعني قوله
لا يكلف الله نفسا الا وسعها الآية التي كانت قبلها ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
بحاسبكم به الله قال نسختها بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا
ابن زبدة قال لما نزلت هذه الآية ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله إلى آخر الآية اشتدت على
المسلمين وشقت مشقة شديدة فقالوا يا رسول الله لو وقع في أنفسنا شيء لم نعمل به واخذنا الله به قال فاعلمكم
تقولون كما قال بنو اسرائيل سمعنا وعصينا قالوا بل سمعنا وأطعنا يا رسول الله قال فنزل القرآن يفرج عنهم
آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله إلى قوله لا يكلف الله
نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليهما ما كتبت قال فصار إلى العمل وترك ما يقع في القلوب حدثني
المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا هشيم عن سيار أبي الحكم عن الشعبي عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود في
قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله قال نسخت هذه الآية التي بعدها لهما ما كسبت وعليها
ما كتبت حدثني موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدي قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
بحاسبكم به الله قال يوم نزلت هذه الآية كانوا يؤخذون بما سوسوا به أنفسهم وما عملوا فأنشكروا ذلك إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان عمل أحدنا وان لم يعمل أخذنا به والله ما عملنا الا الوسوسة فأنشكها الله بهذه
الآية التي بعدها بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها فكان حديث النفس مما لم تطبقوا الآية حدثت عن
عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة أن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت نسختها بقوله لهما
ما كسبت وعليهما ما كتبت * وقال آخرون ممن قال معنى ذلك الا اعلام من الله عز وجل عباده أنه
مؤاخذهم بما كسبته أيديهم وعلمته جوارحهم وما أحدثتهم به أنفسهم مما لم يعملوه هذه الآية محكمة غير
منسوخة والله عز وجل محاسب خلقه على ما عملوا من عمل وعلى ما لم يعملوه مما أصروا في أنفسهم ونووه
وأرادوه فيغفره للمؤمنين ويؤاخذ به أهل الكفر والتفاد كرم قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله
فأنها لم تنسخ ولكن الله عز وجل اذا جاع الخلائق يوم القيامة يقول الله عز وجل اني أخبركم بما أخفيت في
أنفسكم مما لم أطلع عليه ملائكتي فاما المؤمنون فيخبرهم ويغفر لهم ما أحدثوا به أنفسهم وهو قوله بحاسبكم
به الله يقول يخبركم وأما أهل الشك والريب فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب وهو قوله فيغفر لمن يشاء

(١٣ - ابن جرير ثالث)

وجهور المجتهدين على أنه للندب لاجماع المسلمين قديما وحديثا على البيع بالاثمان المؤجلة
من غير كنية ولا اشهاد ولان في ايجابها محرما وتضييقا وقيل كانوا اجبين فنسخا بقوله فان آمن بعضهم بعضا فليؤذي الذي أوثقن أمانته وهذا
مذهب الحسن والشعبي والحكم بن عتيبة أما المخاطب بقوله فاكتبوه فليس كل أحد لوجود أميين كثيرين في الدنيا بل من له استئصال

ليكتبه ولهذا قال وليكتب بينكم كاتب وليس ذلك أيضا على الإطلاق ولكنه يجب أن يكون الكاتب متصفا بالعدل فيكتب بحيث لا يزيدي
الدين ولا ينقص عنه ولا يخص أحدهما بالاحتياط دون الآخر ويحترز عن الألفاظ المجملة التي يقع النزاع في المراد منها وهذا بالحقيقة أمر
المتدائنين بتخير الكاتب وأن لا يستكتبوا (٩٨) الاقفيها أديبنا قال بعض الفقهاء العدل أن يكون ما يكتبه متفقا عليه بين المجتهدين

ولا يكون بحيث يحد قاض
من قضاء المسلمين سبيلا إلى
ابطاله ولا ياب كاتب ولا يمنع
أحد من الكتاب وهو معنى
التسكين في كاتب أن يكتب
وقوله كما علم الله أما أن يكون
متعلقا بقبله والتقدير ولا
يأب كاتب أن يكتب مثل
ما علم الله تعالى فيقع قوله
بعد ذلك فليكتب تأكيذا
للاول أي فليكتب تلك
الكتابة التي علم الله تعالى
اباها أو بما بعده فيكون
الاول نهما عن الامتناع
مطلقا والثاني أمرا بالكتابة
المقدمة والمطلق دلالة له
على المقدمة فلا يكون الثاني
تأكيذا للاول وإنما يكون
بيانا له ثم انتهى عن الامتناع
عن الكتابة لكل كاتب
انما هو على سبيل الارشاد
والاولى تخصصا لحاجة
المسلم وشكر الماعية الله
من كتابة الوثائق فهو كقوله
وأحسن كما أحسن الله
اليل وقيل انه على سبيل
الاحباب ولكنه نسخ بقوله
ولا يضار كاتب ولا شهيد
وعن الشعبي أنه فرض
كفاية فان لم يجد الا كتابا
واحد اوجب الكتابة عليه
وان وجد أكثر اوجب الواجب
كتابة أحدهم وقيل متعلق
الاحباب هو أن يكتب كما

ويعذب من يشاء وهو قوله ولكن يؤخذ كما سبقت قلوبكم من الشك والنفاق **حدثني محمد بن**
سعد قال ثني أبي قال ثني أبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم
به الله فذلك سر علمكم وعلايته بحاسبكم به الله فليس من عبد مؤمن يسرف في نفسه خيرا ليعمل به فان عمل به
كسبت له به عشر حسنات وان هو لم يقدر له أن يعمل به كسبت له به حسنة من أجل أنه مؤمن والله يرضى سر
المؤمنين وعلايتهم وان كان سوا حدث به نفسه اطلع الله عليه وأخبره به يوم تبلى السرائر وان هو لم يعمل
به لم يؤاخذ الله به حتى يعمل به فان هو عمل به تجاوز الله عنه كما قال أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا
وتجاوز عن سيئاتهم **حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك** في
قوله ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله الآية قال ابن عباس ان الله يقول يوم القيامة ان
كتابي لم يكتبوا من أعمالكم الا ما ظهر منها فاما ما أسررت في أنفسكم فانا أحاسبكم به اليوم فاغفر لمن شئت
وأعذب من شئت **حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا علي بن عاصم قال أخبرنا بيان عن بشر عن قيس**
ابن أبي حازم قال اذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل يسمع الخلائق انما كان كتابي يكتبون عليكم ما ظهر
منكم فاما ما أسررت لم يكونوا يكتبونه ولا يعلمونه أن الله أعلم بذلك كله منكم فاغفر لمن شئت وأعذب من
شئت **حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في**
قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله كان ابن عباس يقول اذا دعى الناس للحساب
أخبرهم الله بما كانوا يسرون في أنفسهم مما لم يعلموه فيقول انه كان لا يعزب عن شيء وإنى مخبركم بما كنتم
تسرون من السوء ولم تكن حفظتكم عليكم مطلعين عليه فهذه المحاسبة **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال**
ثنا أبو عبيد عن عبيد بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس نحوه **حدثني المثنى قال ثنا ابن أبي**
جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله قال هي محكمة لم
يشخها شيء يقول بحاسبكم به الله يقول بعزفه الله يوم القيامة أنك أخفيت في صدرك كذا وكذا لا يؤاخذ
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن عمرو بن عبيد عن الحسن قال هي محكمة
لم تنسخ **حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وان تبدوا ما في أنفسكم**
أو تخفوه بحاسبكم به الله قال من الشك واليقين **حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن**
أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحاسبكم به الله يقول في اليقين
والشك **حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله فتأويل هذه الآية**
على قول ابن عباس الذي رواه علي بن أبي طلحة وان تبدوا ما في أنفسكم من شيء من الأعمال فتظهره
بأبدانكم وجوارحكم أو تخفوه فتسروه في أنفسكم فلم يطلع عليه أحد من خلقي أحاسبكم به فاغفر لمن شئت ذلك
لأهل الايمان وأعذب أهل الشرك والنفاق في ديني وأما على الرواية التي رواها عنه الضحاك من رواية عبيد
ابن سليمان عنه وعلى ما قاله الربيع بن أنس فان تأويلها ان تظهروا ما في أنفسكم فتعلموه من المعاصي
أو تضرروا ارادته في أنفسكم تخفوه يعلمكم به الله يوم القيامة فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وأما
قول مجاهد فشيبه معناه بمعنى قول ابن عباس الذي رواه علي بن أبي طلحة * وقال آخرون ممن قال
هذه الآية محكمة وهي غير منسوخة ووافقوا الذين قالوا معنى ذلك أن الله عز وجل أعلم عباد ما هو فاعل
بهم فيما أبدوا وخفوا من أعمالهم معناها أن الله محاسب جميع خلقه بجميع ما أبدوا ومن سبى أعمالهم

وجميع

علمه الله يعني انه بتقدير أن يكتب فالواجب أن يكتب كما علم الله وأن لا يخجل بشرط

من الشروط كيلا يضيع مال المسلم باهماله واعلم أن الكتابة بعد حصول الكاتب العارف بشروط الصكوك والسجلات لا تتم الا باملاء
من عليه الحق ليدخل في جملة الملاء اعترافه بقدر الحق وصفته وأجله الى غير ذلك فلماذا قال سبحانه وليل الذي عليه الحق والاملاء

فغثان قال الضراء أملت عليه الكتاب لغة الحجاز وبني أسد وأملت لغة بني تميم وقيس وقد نطق القرآن بهم قال فهمي غلّي عليه بكرة وأصيله وليتق الله به ولا يجنس منه شيئاً أمران لهذا المعلى الذي عليه الحق بأن يقر بتمام المال الذي عليه ولا ينقص منه شيئاً والجنس النقص فان كان الذي عليه الحق سفيهاً محجوراً عليه لتبذيره وجهله بالتصرف وضعف عقله أو وضعف أصابيا (٩٩) أو شيخاً مختلاً أو لا يستطيع أن يعمل

هو أو غير مستطيع
للا ملاءة بنفسه لحيته أو
خرس فليمل وليه بالعدل
والمراد بولي الذي عليه الحق
الذي يلي أمره ويقوم
عصا له من وصي إن كان
سفيها أو صبيًا أو وكيل إن
كان غير مستطيع أو
ترجى أن يمل عنه وهو يصدق
وفائدة قوله كيد المتصل
بالمفصل في قوله أن يمل هو
أنه غير مستطيع بنفسه
ولكن بغيره وهو الذي
يترجم عنه وعن ابن عباس
ومقاتل والربيع أن الضمير
في وليه عائداً إلى الدين أي
الذي له الدين يمل قبل وفه
بعد لان قول المدعي كيف
يقبل ولو كان قوله معتبرا
فأى حاجة إلى الكتابة
والاشهاد ثم المقصود من
الكتابة هو الاستشهاد
ليتمكن بالشهود من
التوصل إلى تحصيل الحق
إن جحد فلهذا قال تعالى
واشهدوا أي أشهدوا
والاشهاد والاستشهاد معني
لان معنى استشهدته سألته
أن يشهد شهيدين أي
شاهدين ففعل بمعنى فاعل
والطلاق الشهيد على من
سيكون شهيداً تزيل ما
يشارف منزلة الكافر ومعنى
قوله من رجاكم أي من

وجميع ما أسروه ومعاقبهم عليه غير أن عقوبته إياهم على ما أخفوه ومما لم يعلموه ما يحدث
 لهم في الدين من المصائب والأمور التي يحزنون عليها وأما من منها ذكر من قال ذلك **حديث** يحيى بن أبي
 طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به
 الله الآية قال كانت عائشة رضي الله عنها تقول من هم بسبب فلم يعملها أرسل الله عليه من الهم والحزن مثل
 الذي هم به من السيئة فلم يعملها فكانت كفارته **حديث** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد
 قال سمعت الضحاك يقول في قوله وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال كانت عائشة تقول
 كل عبيد هم عصية أو يحدث بها نفسه حاسبه الله بها في الدنيا يخاف ويحزن ويهتم **حديث** القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثي أبو نميلة عن عبيد عن الضحاك قال قالت عائشة في ذلك كل عبيد هم بسوء وعصية وحدث
 نفسه به حاسبه الله في الدنيا يخاف ويحزن ويشتهمه لا يناله من ذلك شيء كما هم بالسوء ولم يعمل منه
 شيئا **حديث** الربيع قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن أمه أنها سألت عائشة
 عن هذه الآية إن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ومن يعمل سوءا يجز به فقال ما سألني عنها
 أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عائشة هذه متابعة الله العبد بما يصيبه من الخي
 والنكبة والشوكة حتى البضاعة يضعها في كفه فيفقدوها فيخرجها لها فيجدها في ضبته حتى إن المؤمن يخرج
 من ذنوبه كما يخرج التبر من الأجر من الكبير وأولى الأقوال التي ذكرناها تأويل الآية بقول من
 قال إنها محكمة وليست منسوخة وذلك أن النسخ لا يكون في حكم إلا ينفيه بآخره ناف من كل وجوهه
 وليس في قوله جل وعز لا يكف الله نفسا الاوسعها الهاما كسبت وعليها ما اكتسبت في الحكم الذي أعلم
 عباده بقوله أو تخفوه يحاسبكم به الله لأن المحاسبة ليست بعقوبة ولا مؤاخذه بما حوسب عليه
 العبد من ذنوبه وقد أخبر الله عز وجل عن المحرمين أنهم حين تعرض عليهم كتب أعمالهم يوم القيامة
 يقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها فآخبر أن كتبهم محصية عليهم
 صفات أعمالهم وكبائرهم فإل تكن الكتب وإن أحصت صفات الذنوب وكبائرهم ما عوجب أحصاؤها على
 أهل الإيمان بالله ورسوله وأهل الطاعة له أن يكونوا بكل ما أحصته الكتب من الذنوب معاقبين لأن الله
 عز وجل وعدهم العوض عن الصغائر باجتناهم الكبائر فقال في تنزيله إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه
 نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما فدل أن محاسبة الله عباده المؤمنين بما هو محاسبهم به
 من الأمور التي أخفتها أنفسهم غير موجبة لهم منه عقوبة بل محاسبته إياهم إن شاء الله عليهم بالعرفهم
 بفضله عليهم بقوله لهم عنها كما بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي **حدثني** به أحمد بن
 المقدم قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي عن قتادة عن صفوان بن محرز عن ابن عمر عن نبي الله صلى
 الله عليه وسلم قال يدين الله عبده المؤمن يوم القيامة حتى يضع عليه كنفه فيقرره بسبباته يقول هل تعرف
 يقول نعم فيقول سترتها في الدنيا وأغفرها اليوم ثم يظهر له حسناته فيقول هاؤم اقرأوا كتابه أو كما قال
 أما الكافر فإنه ينادى به على رؤس الأشهاد **حديث** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي وسعيد وهشام
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا هشام قال أجمعنا في حديثهم ما عن قتادة عن صفوان
 بن محرز قال بينما نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمرو وهو يطوف إذ عرض له رجل فقال يا ابن
 مرأسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الجوى فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال أهل ملتكم وهم المسلمون وقيل يعنى الاحرار وقيل من رجالكم الذين تعدوهم للشهادة من أهل العدالة فان لم يكوناى
شهادان رجلين فرجل واحد أى فليكن أوفليشهدأ وقال الشاعدر جل واحد وأمر أنان يشهدون جميع هذه التقديرات
نرحسن ذلكوه على بن عيسى بمن ترضون من الشهداء وفيه دليل على أنه ليس كل أحد صالحاً للشهادة والفقهاء قالوا نرا انطبول الشهادة

أن يكون حراً بالغا فلا مسلمة إلا عالما بما يشهد به لا يجوز بتلك الشهادة منفعة إلى نفسه ولا يدفع مضرة عنها ولا يكون معروفا بكثرة الغلط ولا بترك المروءة ولا يكون بينه وبين من يشهد عليه عداوة وعن علي عليه السلام لا يجوز شهادة العبد في شيء وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وذلك لأنه تعالى قال ولا يأتى الشهادة إذا مدعوا (١٠٠) والاجماع منع على أن العبد لا يجب عليه الذهاب بل يحرم عليه ذلك إذا لم يأذن له السيد

فعلم منه أن العبد لا يجوز أن يكون شاهداً وعند شريح وابن سيرين وأحمد يجوز شهادة العبد قالوا لأن العقل والعلة والدين لا يختلف بالحرية والرق وعند أبي حنيفة يجوز شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف الملل أن تفضل أن لا تهتدى أحداهما للشهادة بأن تنسأها لغلبة البرد والرطوبة على أمر جهنم أو إحدى النفسين فإن الإنسان لا يخاف من النسيان فتذكر أحدهما الأخرى وانتصابه على أنه مفعول له أى إرادته أن تفضل قال في الكشف فإن قلت كيف يكون ضلالهما مراداً لله قلت لما كان الضلال سبباً للاذكار والاذكار مسبباً عنه وهم يزلون كل واحد من السبب والمسبب منزلة الآخر لا لتباعدتهما واتصالهما كانت إرادة الضلال المسبب عنه الذاكر إرادة الذاكر فكانت قبل إرادته أن تذكر أحدهما الأخرى إن ضلت ونظيره قولهم أعددت الخسبة أن يعيل الخائض فأدغمه وأعددت السلاح أن يجي عدو فأدغمه وفي التفسير الكبير أن ههنا غرضين أحدهما حصول الشهاد

يقول يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول هل تعرف كذا فيقول رب اغفر مرتين حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم قال فيعطى صحيفة حسنة أو كتابه بيمينه وأما الكفار والمنافقون فينادي بهم على رؤس الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين إن الله يفعل بعبدته ما يشاء من نفسه وبما أخفاه من ذلك ثم يغفر له كل ذلك بعد تعريضه تفضله وتكرمه عليه فيستره عليه وذلك هو المغفرة التي وعد الله عباده المؤمنين فقال يغفر لمن يشاء فإن قال قائل فإن قوله لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ينشأ عن أن جميع الخلق غير مؤاخذين إلا بما كسبته أنفسهم من ذنب ولا مثابين إلا بما كسبته من خير قيل إن ذلك كذلك وغير مؤاخذ العبد بشيء من ذلك إلا بفعل ما نهى عن فعله أو ترك ما أمر بفعله فإن قال فاذ كان ذلك كذلك فامعنى وعيد الله عز وجل إنا على ما أخفتم أنفسنا بقوله ويعذب من يشاء إن كان لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وما أضمرته فلو بنا وأخفتم أنفسنا من هم بذنب أو إرادة لم عصية لم تكنسبه جوارحنا قيل له إن الله جل ثناؤه وعد المؤمنين أن يعفولهم عما هم أعظم مما هم به أحدهم من المعاصي فلم يفعله وهو ما ذكرنا من وعده إياهم العفو عن صفاتهم ذنوبهم إذا هم اجتنبوا كبائرهما وأما الوعيد من الله عز وجل بقوله ويعذب من يشاء على ما أخفتم نفوس الذين كانت أنفسهم تخفى الشك في الله والمرية في وحدانيته أوفى نبوة نبيه صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله أوفى المعاد والبعث من المنافقين على نحو ما قال ابن عباس ومجاهد ومن قال بمثل قولهما إن تأويل قوله أو تخفوه يحاسبكم به الله على الشك واليقين غير أننا نقول إن المتوعد بقوله ويعذب من يشاء هو من كان أخفاه نفسه ما تخفاه الشك والمرية في الله وفيما يكون الشك فيه بالله كفراً والموعود الغفران بقوله فيغفر لمن يشاء هو الذي أخفى وما تخفاه الهمة بالتقدم على بعض ما نهى الله عنه من الأمور التي كان جائزاً ابتداءً بحليله وإباحته فخرمه على خلقه جل ثناؤه أو على ترك بعض ما أمر الله بفعله مما كان جائزاً ابتداءً بإباحته تركه فأوجب فعله على خلقه فإن الذي بهم بذلك من المؤمنين إذا هم لم يصحح همه بما هم به ويحقق ما أخفتمه أنفسهم من ذلك بالتقدم عليه لم يكن مأخوذاً كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بسية فلم يعملها كتبت عليه فهذا الذي وصفناه والذي يحاسب الله به مؤمنى عباده ثم لا يعاقبهم عليه فاما من كان ما أخفتمه نفسه شكاً في الله وارتباباً في نبوة أنبيائه فذلك هو الهالك الخلد في النار الذي أو عدهم جل ثناؤه العذاب الأليم بقوله ويعذب من يشاء فتأويل الآية إذا وان تبدوا ما في أنفسكم أيها الناس فتظهروه أو تخفوه فتنطوى عليه نفوسكم يحاسبكم به الله فيعرف مؤمنكم تفضله بعفو عنه ومغفرته له فيغفر له ويعذب منافقكم على الشك الذي انطوت عليه نفسه في وحدانية خالقه ونبوة أنبيائه ﷺ القول في تأويل قوله (والله على كل شيء قدير) يعنى بذلك جل ثناؤه والله عز وجل على العفو عما أخفتمه نفس هذا المؤمن من الهمة بالخطيئة وعلى عقاب هذا الكافر على ما أخفتمه نفسه من الشك في توحيد الله عز وجل ونبوة أنبيائه ومجازاة كل واحد منهم على ما كان منه وعلى غير ذلك من الأمور فاذ في القول في تأويل قوله (أمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) يعنى بذلك جل ثناؤه صدق الرسول يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فافتر بما أنزل إليه يعنى بما أوحى إليه من ربه من الكتاب وما

وذلك لا يتأتى إلا بتدكير إحدى المراتين * والثاني بيان تفضيل الرجل على المرأة حتى يبين أن إقامة المراتين مقام فيه الرجل الواحد هو العدل في القضية وذلك لا يتأتى إلا بضلال إحدى المراتين فلهاذا صار كل من الغرضين صحيحاً ولا محذور من قرأ بكسر ن على الشرط والجزاء فلا إشكال وروى عن سفيان بن عيينة أنه قال فتذكر أحدهما معناه فتجعل أحدهما الأخرى ذكر إيعني أنهما إذا

اجتمعنا كانتا منزلة الذكر ولا يخفى ما فيه من التعسف واعلم أن الشهادة خبر قاطع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم على مثل الشمس فاشهدا وفدع
وقد بقاء الظن المؤكد فيه مقام اليقين ضرورة وقول الشاهد الواحد لا يكفي للحكم به الا في هلال رمضان كما مر ولا يحتاج الى ازيد من اثنين الا
في الزنا لقوله تعالى ثم يا أيها أربعة شهداء وقال فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ولا يعتبر فيه (١٠١) شهادة النساء عن الزهري أنه قال

مضت السنة من رسول الله

صلى الله عليه وسلم

والخلفيتين بعده أن لا تقبل

شهادة النساء في الحدود

وغير هلال رمضان والزنا

اما عقوبة أو غيرها فان

كان عقوبة فلا يثبت الا

برجلين لما مر من حديث

الزهري يستوى فيه حق

الله تعالى ككسر الشرب

وقطع الطريق وحق العباد

كالقصاص والقذف وأما

غير العقوبات فبالس

بما لا يقصده المال

ان كان مما يطلع عليه

الرجال غالبا كالنكاح

والرجعة والطلاق والعاق

والاسلام والردة والبلوغ

والولاء وانقضاء العدة

وجرح الشهود وتعديلهم

والعفو عن القصاص فكل

ذلك لا يثبت الا برجلين

ايضا وان كان مما يختص

بمعرفة النساء غالبا فتقبل

فيه شهادتهن على انفرادهن

لما روى عن الزهري أنه

قال مضت السنة أن تحوز

شهادة النساء في كل شيء

لا يلبس غيرهن وذلك

كولادة البكارة والنسابة

والرتق والقرن والحليض

والرضاع وعيب المرأة من

برص وغيره تحت الأزار ولا

يثبت شيء من ذلك بأقل من

فيه من حلال وحرام ووعد وعيد وأمر ونهي وغير ذلك من سائر ما فيه من المعاني التي حواها وذكر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية عليه قال يحق له حد شرا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد بن قتادة قوله آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه وذ كر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم لما
نزلت هذه الآية قال ويحق له أن يؤمن وقد قيل انها نزلت بعد قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
بحسابكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير لان المؤمنين رسول الله من أصحابه
شق عليهم ما وعدهم الله به من محاسبتهم على ما أخفته نفوسهم فشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لعليكم تقولون سمعنا وعصينا كما قالت بنو اسرائيل فقالوا بل نقول سمعنا
وأطعنا فانزل الله لذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم وقال أصحابه آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه
والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله يقول وصديق المؤمنين أيضا مع بينهم بالله وملائكته
وكتبه ورسله الآيتين وقد ذكرنا قائل ذلك قبل واختلف القراء في قراءة قوله وكتبه فقرأ ذلك عامة قراء
المدينة وبعض قراء أهل العراق وكتبه على وجه جمع الكتاب على معنى والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته
وجميع كتبه التي أنزلها على أنبيائه ورسله وقرأ ذلك جماعة من قراء أهل الكوفة وكتبه على معنى والمؤمنون كل
آمن بالله وملائكته وبالقرآن الذي أنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقد روى عن ابن عباس أنه كان
يقرأ ذلك وكتبه ويقول الكتاب أكثر من الكتب وكان ابن عباس يوجه تأويل ذلك الى نحوه قوله والعصير
ان الانسان لفي خسر على جنس الناس وكنس الكتاب كما يقال ما أكثر درهم فلان وديناره ويراد به
جنس الدراهم والدينار وذلك وان كان مذهبا من المذاهب معروفا فان الذي هو أعجب الى من القراءة في
ذلك أن يقرأ بلفظ الجمع لان الذي قبله جمع والذي بعده كذلك أعنى بذلك وملائكته وكتبه ورسله
فالحاق الكتب في الجمع لفظا به أعجب الى من توحيد واخراجه في اللفظ به بلفظ الواحد ليكون لاحقا
في اللفظ والمعنى بلفظ ما قبله وما بعده ومعناه في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (لا نفرق بين أحد من رسله)
وأما قوله لا نفرق بين أحد من رسله فانه أخبر جل ثناؤه بذلك عن المؤمنين أنهم يقولون ذلك في الكلام في
قراءة من قرأ لا نفرق بين أحد من رسله بالنون متروكة قد استغنى بدلالة ما ذكر عنه وذلك المتروكة هي يقولون
وتأويل الكلام والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله يقولون لا نفرق بين أحد من رسله وترك
ذكر يقولون لدلالة الكلام عليه كما ترك ذكره في قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما
صبرتم معني يقولون سلام وقد قرأ ذلك جماعة من المتقدمين لا يفرق بين أحد من رسله بالياء معني والمؤمنون
كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يفرق الكل منهم بين أحد من رسله فيؤمن ببعض ويكفر ببعض
ولا يكتفون بصدقهم ويقررون أن ما جاؤا به كان من عند الله وانهم دعوا الى الله والى طاعته ويخالفون
في فعلهم ذلك اليهود الذين أقرأوا عيسى وكذبوا عيسى والنصارى الذين أقرأوا عيسى وعيسى وكذبوا محمد
صلى الله عليه وسلم ومحمدوا بنوته ومن أشبههم من الامم الذين كذبوا بعض رسل الله وأقروا ببعضهم كما
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لا نفرق بين أحد من رسله كما صنع القوم يعني بني
اسرائيل قالوا فلا نبي وفلان ليس نبيا وفلان تؤمن به وفلان لا تؤمن به والقراءة التي لا تستحيز غير هاف
ذلك عندنا بالنون لا نفرق بين أحد من رسله لانها القراءة التي قامت بحجة النقل المستفيض الذي يمتنع معه
التشاغر والتواطؤ والسهو والغلط يعني ما وصفنا من يقولون لا نفرق بين أحد من رسله ولا يعترض

أربع نسوة تنزلان اثنتين منهن منزلة رجل وما يثبت بهن يثبت برجل واحد منهن ورجلين بالطريق الاولى وأما ما هو مال
أو يقصده المال كالأعيان والديون والعقود والمال من البيع والأقالة والردن لعب والاحارة والوصية بالمال والحوالة والضمان والصلح
والقرض فثبت شهادة رجل واحد أو اثنين بثبوتها بشهادة رجلين ونص القرآن منزل على هذا القسم والذي قبله وجوز الشافعي القضاء بالشاهد

والبين لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قضى بالشاهد والبين وأنكره أبو حنيفة ولا ياب الشهاد إذا ما دعوا ما إذا مبهمة أي إذا دعوا فاقبل
 أي إلى أداء الشهادة عند احتياج صاحب الحق إليها وقيل إلى تحمل الشهادة وهو قول قتادة واختاره الففال قال كما أمر الكاتب أن لا يأتى
 الكتابة أمر الشاهد أن لا يأتى بحمل الشهادة (١٠٣) وقيل أمر بالتحمل إذا لم يوجد غيره وحله الزجاج على مجموع الأمرين التحمل

أولاً والأداء ثانياً والقول
 الأول أصح لأنه أطلق عليهم
 لفظ الشهاد والأصل في
 الإطلاق الحقيقة وتسميتهم
 قبل التحمل شهاداء مجاز
 لا يدل اليه الاضطرورة
 وأيضاً التحمل غير واجب
 على الكل بخلاف الأداء
 بعد التحمل وأيضاً الأمر
 بالشهاد يتفهم الأمر بتحمل
 الشهادة فكان صرف
 قوله ولا ياب الشهاد إلى
 الأمر بالأداء أولى ليفيد
 فائدة جديدة وهي أن
 الشاهدان كان متعيناً
 وجب عليه أداء الشهادة
 وإن كان فهم كثره كان
 الأداء فرضاً على الكفاية
 ولا تساموا لا تضحموا ولا
 تمالوا أن تكتبوه أي الدين
 أو الحق لتقدم ذكرهما
 على أي حال كان الحق صغيراً
 أو كبيراً مما جرت العادة
 بكتبته لا كالحبة والقميراط
 فإن القليل من المال ربما
 أفضى إلى نزاع كثير وإنما
 نهى عن السأمة لأنهم من
 الكسل والكسل صفة
 المنافق وأيضاً من كثرت
 مديانته فاحتاج أن يكتب
 لكل دين صغيراً وكبيراً كتاباً
 فربما مل كثرة الكتب
 فافتنى المقام ترغيبه
 والهابه ويجوز أن يكون

بشاذ من القراءة على ما جاءت به الحجة نقلاً ورواية ﴿القول في تأويل قوله﴾ وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك
 ربنا واليك المصير يعني بذلك جل ثناؤه وقال الكل من المؤمنين سمعنا قول ربنا وأمرنا يا نبينا أمرنا به
 ونهيته عما نها عنه وأطعنا يعني أطعنا ربنا فيما أمرنا من فرائضه واستعبدنا به من طاعته وسلمنا له
 وقوله غفرانك ربنا يعني وقالوا غفرانك ربنا يعني غفر لنا ربنا غفرانك كما يقال سبحانك بمعنى نسبحك
 سبحانك وقد بينا فيما مضى أن الغفران والمغفرة الستر من الله على ذنوب من غفر له وصفحه له عن هتك
 ستره بها في الدنيا والآخرة وعفوه عن العقوبة عليه وأما قوله واليك المصير فإنه يعني جل ثناؤه أنهم قالوا
 واليك يا ربنا مرجعنا ومعادنا فغفر لنا ذنوبنا فإن قال لنا قائل فما الذي نصب قوله غفرانك قبل له وقوعه
 وهو مصدر موقع الأمر وكذلك تفعل العرب بالمصادر والأسماء إذا حلت محل الأمر وأدت عن معنى الأمر
 نصبها فيقولون شكر الله يا فلان وحده له معنى أشكر الله وأجده والصلاة الصلاة بمعنى صلوا ويقولون في
 الأسماء الله الله يا قوم ولورفع بمعنى هو الله أو هذا الله ووجه إلى الخبر وفيه تأويل الأمر كان جائزاً
 كما قال الشاعر

ان قوماً منهم غير وأشباههم
 جديرون بالوفاء إذا قالوا أخوال الحجة السلاح السفاح

ولو كان قوله غفرانك ربنا جازعاً لفعلى القراءة لم يكن خطأ بل كان صواباً على ما وصفنا وقد ذكرنا هذه
 الآية لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثناء من الله عليه وعلى أمته قال له جبريل صلى الله عليه وسلم
 ان الله عز وجل قد أحسن عليك وعلى أمتك الثناء فسل ربك حديثاً ابن جبريل ثناء جبريل عن بيان
 عن حكيم بن جابر قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرسول بما أنزل إليه من ربه
 والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا
 واليك المصير قال جبريل ان الله عز وجل قد أحسن الثناء عليك وعلى أمتك فسل تعطفه فسأل لا يكلف الله
 نفساً الا وسعها إلى آخر السورة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) يعني بذلك جل
 ثناؤه لا يكلف الله نفساً الا وسعها فيتعبد بها الأعباء فلا يضيق عليها ولا يجهدها وقد بينا فيما مضى قبل
 أن الوسع اسم من قول القائل وسعني هذا الأمر مثل الجهد والوجد من جهدني هذا الأمر ووجدت منه كما
 حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا يكلف الله نفساً الا
 وسعها قال هم المؤمنون وسع الله عليهم أمر دينهم فقال الله جل ثناؤه وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال
 يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال اتقوا الله ما استطعتم حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال
 ثني حجاج عن ابن جريج عن الزهري عن عبد الله بن عباس قال لما نزلت ضج المؤمنون منها ضجة وقالوا
 يا رسول الله هذا نتوب من عمل اليد والرجل واللسان كيف نتوب من الوسوسة كيف نمتنع منها فاجاب جبريل
 صلى الله عليه وسلم بهذه الآية لا يكلف الله نفساً الا وسعها انكم لا تستطيعون أن تمتنعوا من الوسوسة
 حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا يكلف الله نفساً الا وسعها وسعها طاقها وكان
 حديث النفس مما لا يطيقون ﴿القول في تأويل قوله﴾ (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) يعني بقوله جل
 ثناؤه لها النفس التي أخبر أنه لا يكلفها الا وسعها يقول لكل نفس ما اجتاحت وعملت من خير وعليها يعني
 وعلى كل نفس ما اكتسبت ما عملت من شر كما حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يكلف

الضمير للكتاب وأن تكتبوه مختصراً أو مشبعاً ولا تخلوا بكتابته إلى أجله إلى وقته الذي اتفقوا على تسميته ذلك الكتاب أو ذلك الذي
 أمر تكم به من الكتب والشهاد أقسط أعدل عند الله وأقوم للتمهدة أعون على إقامة الشهادة وهما آمن أقسط وأقام فيكون محمولاً على قولهم
 أفلس من ابن المذلق وأما من قومه وقاسط بمعنى ذو قسط على طريقة النسب والافاقاسط الجائر ولا يصح ذلك المعنى فهنا يقال قسط إذا جاز

وأفست أي غدل وأدنى ألا تراثوا أقرب من انتفاء الرب رب الله تعالى على الكتب والأشهاد ثلاث فوائد * الأولى تتعلق بالدين لانه اذا كان مكتوبا كان الى اليقين أقرب وعن الجهل أبعد فيكون أعدل عند الله والثانية تتعلق بالدنيا وهو كونه أبلغ في الاستقامة التي هي ضد الاعوجاج وأعون للحفظ والذكر * والثالثة أنه يدفع الضر عن نفسه بان لا يضل في أمره ولا يتردد (١٠٣) وعن غيره بان لا ينسب الى الكذب

والخيانة فلا يقع في الغيبة والجهالة فها أحسن هذه الفوائد وما أدخلها في الضبط والترتيب الآن تكون تجارة حاضرة قبل هورا جمع الى قوله اذا تذاينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه ان البيع بالدين قد يكون الى أجل قريب وقد يكون الى أجل بعيدة ليستثنى عن المدائنة ما يكون أجله قريبا ويحتمل أن يكون استثناء من قوله ولا تساموا أن تكتبوه وقد يقال انه استثناء منقطع والتقدير لكنه اذا كانت التجارة حاضرة فليس عليكم جناح فيكون كلاما مستأنفا على سبيل الاضراب عن الاول والتجارة تصرف في المال لطب الربح فسواء كانت المداينة بدين أو بعين والتجارة حاضرة فاذا المراد بالتجارة ههنا ما يتجر فيه من الابدال ومعنى ادارتها بينهم تعاطيهم ايهاا يدايد والمعنى الآن تنبأ يعواها ناجزا يدايد ومن قرأ تجارة بالرفع فعلى كان التامة أو الناقصة والخبر تدبر ومنها ومن قرأ بالنصب والتقدير الآن تكون التجارة تجارة حاضرة كيت

الله نفسا الاوسعها لهما كسبت أي من خير وعلمها ما كسبت أي من شر وأقال من سوء حديثي موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدي لهما كسبت يقول ما علمت من خير وعلمها ما كسبت يقول وعلمها ما علمت من شر حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مثله حديث القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن الزهري عن عبد الله بن عباس لهما كسبت وعلمها ما كسبت عمل اليد والرجل واللسان فتأويل الآية اذا لا يكف الله نفسا الا ما يسعى فيها ولا يجهد هاولا يضيق عليها أي أمر دينها فيؤاخذها به ان همت ولا وسوسة ان عرضت لها ولا بخطورة ان خطرت بقلبها القول في تأويل قوله ﴿ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا﴾ وهذا تعليم من الله عز وجل عباده المؤمنين دعاه كيف يدعونه وما يقولون في دعائهم اياه ومعناه قولوا ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا شيئا فرضت علينا عمله فلم نعلمه أو أخطأنا في فعل شيء لم يتنا عن فعله ففعلناه على غير قصد منا الى معصيتك ولكن على جهالة منابه وخطأ كما حديثي بنونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ﴿ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا﴾ ان نسينا شيئا ما أقرضته علينا أو أخطأنا شيئا ما حرمته علينا حديث الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا هير عن قتادة في قوله ﴿ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا﴾ قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل تجاوز هذه الامة عن نسيانها وما حدثت به أنفسها حديثي موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط قال زعم السدي أن هذه الآية حين نزلت ﴿ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا﴾ قال له جبريل صلى الله عليه وسلم فقل ذلك يا محمد ان قال لنا قائل وهل يجوز أن يؤاخذ الله عز وجل عباده عما نسوا أو أخطوا فيسألون أن لا يؤاخذهم بذلك قيل ان النسيان على وجهين أحدهما على وجه التضييع من العبد والنقر بط والآخر على وجه عجز الناسي عن حفظ ما استحفظ وول به وضعف عقله عن احتمال ما الذي يكون من العبد على وجه التضييع منه والنقر به فهو ترك منه لما أمر بفعله فذلك الذي يرغب العبد الى الله عز وجل في تركه مؤاخذه به وهو النسيان الذي عاقب الله عز وجل به آدم صلات الله عليه فاخرجه من الجنة فقال في ذلك ولقد عهدنا الى آدم من قبل نفسي ولم نجعل له عزما وهو النسيان الذي قال جل ثناؤه واليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا فرغوا من العبد الى الله عز وجل بقوله ﴿ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا﴾ فاما كان من نسيان منه لما أمر بفعله على هذا الوجه الذي وصفنا لم يكن تركه ما ترك من ذلك تفرط طامنه فيه وتضييعا كفر بالله عز وجل فان ذلك اذا كان كفر بالله فان الرغبة الى الله في تركه المؤاخذه به غير جائزة لان الله عز وجل قد أخبر عباده انه لا يغفر لهم الشر بفسادته فعل ما قد علمهم أنه لا يفعله خطأ وانما يكون مسئلة المغفرة فيما كان من مثل نسيانه القرآن بعد حفظه بتشاغله عنه وعن قراءته ومثل نسيانه صلاة أو صياما بتشاغله عنهما بغيرهما حتى ضيعهما وأما الذي العبد به غير مؤاخذ به بنبته عن حفظه وقلة احتمال عقله ما وكل بمرأته فان ذلك من العبد غير معصية وهو بغير آثم فذلك الذي لا وجه لمسئلة العبد به أن يغفر له لانه مسئلة منه له أن يغفر له ما ليس له بذنوب ذلك مثل الأمر بغلب عليه وهو حريص على تذكره وحفظه كالرجل يحرس على حفظ القرآن يجد منه فيقروه ثم ينساه بغير تشاغل منه بغيره عنه ولكن بغير نبته عن حفظه وقلة احتمال عقله ذكر ما أودع قلبه منه وما أشبه ذلك من النسيان فان ذلك مما لا يجوز زمسئلة الرب مغفرته لانه لا ذنب للعبد فيه يغفر له باكتسابه وكذلك للخطأ وجهان

الكتاب * بني أسدهل تعلمون بلاءنا اذا كان يوما ذكوا كب أشنع أي اذا كان اليوم يوما واليوم الاشنع هو الذي ارتفع شره وعلا ذكوا كب أي شديد وبفالي التهديد لار ينك الكوا كب ظهر اوقال الزاج تقديره الآن تكون المدائنة تجارة حاضرة أي يكون ديننا قريبا الاجل فليس عليكم جناح ألا تكتبوها ومعنى رفع الجناح عدم الضرر لعدم الآثم والالزم أن تكون الكتابة المذكورة ولا واجبة وقد ابتنا خلاف

ذلك وانما رخص تعالى في هذا النوع من التجارة لكثرة جرياتها فيما بين الناس فتسلك فيهم الكتابة والشهادة في كل لحظة خرج عليهم مع أن خوف التجاحد في مثله قليل وأشهدوا اذا تباعدت هذه التبايع كانه لما رفع عنهم الكتابة في التجارة الحاضرة كرر الامر بالشهادة ليعلم أن حكمه باق في الامان الشهادة بلا كتابة تخف (١٠٤) مؤنته ويحتمل أن يكون امرا بالشهادة مطلقا ناجزا كان التبايع أو كالتأله أنه أحوط عن

الحسن ان شاء الله وان شاء الله
 شاء لم يشهد وعن الضحالك
 هي غزيرة من الله ولوعلى باقة
 بقل ولا يضار كاتب ولا
 شهيد يحتمل أن يكون مبنيا
 للفاعل فيكون أصله لا يضار
 بكسر الراء وبه قرأ عمر وعليه
 أكثر المفسرين والحسن
 وطاوس وقتادة ومعناه
 نهى الكاتب أن يزيد أو
 ينقص والشاهدان أن
 يحرفا أو يتركا كالأجابه الى
 ما يطلب منهما ولهذا قال
 وان تفعلوا فانه فسوق بكم
 فان التحريف في الكتابة
 والشهادة فسق واثم وعن
 ابن مسعود وعطاء ومجاهد
 أن التقدير لا يضار بفتح
 الراء وبفتح ابن عباس
 وانه نهى للمتدينين عن
 الضرر بالكاتب والشهيد
 كأن يجعلا عن مهم ويلزا
 أو لا يعطى الكاتب حقه
 من الجعل أو يحمل الشهيد
 مؤنة تجيشه من بلد وان
 تفعلوا ما نهيتكم عنه من الضرر
 أو كل ما نهيتكم عنه من
 فعل معصية أو ترك طاعة
 ليكون عامافاته فان الضرر
 أوارتكاب المنهي فسوق
 بكم خروج عن أمر الله
 وطاعته ومعنى بكم أي
 ملتصق بكم واتقوا الله في
 أوامره ونواهيه ويعلمكم
 الله ما فيه صلاح الدارين

* أحدهما من وجه ما نهى عنه العبد فإياه بقصد منه وإرادة فذلك خطأ منه وهو به مأخوذ يقال منه خطئ فلان وأخطأ فإياه من الفعل وأثم إذا أتى ما يتأثم فيه وركبه ومنه قول الشاعر
 الناس يلحون الامرا إذا هم * خطوا الصواب ولا يلام المرشد
 يعني أخطوا الصواب وهذا الوجه الذي يرغب العبد الى ربه في صفح ما كان منه من اثم عنه الا ما كان من ذلك
 كفرا * والآخر منهما ما كان منه على وجه الجهل به والظن منه بان له فعله كالتأني يا كل في شهر رمضان ليدلا
 وهو يحسب أن الفجر لم يطلع أو يؤخر صلاة في يوم غيم وهو ينتظر بتأخيرها باها دخول وقتها فيخرج وقتها وهو
 يرى ان وقتها لم يدخل فان ذلك من الخطأ الموضوع عن العبد الذي وضع الله عز وجل عن عباده الاثم فيه فلا
 وجه لمسئلة العبد به أن لا يؤاخذ به وقد زعم قوم من مسئلة العبد به أن لا يؤاخذ به تأنسي أو أخطأ تأنسي
 فعل منه لما أمر به به تبارك وتعالى أو لما نذبه اليه من التذلل له والخضوع بالمسئلة فاما على وجه مسئلة
 الصفح فالوجه له عندهم والبيان عن هؤلاء كتاب سنائي فيه ان شاء الله على ما فيه الكفاية لمن وفق لفهمه
 القول في تأويل قوله (ربنا ولا تحمل علينا صرا كما حملته على الذين من قبلنا) يعني بذلك جل ثناؤه
 تلو ربنا لا تحمل علينا صرا يعني بالاصر العهد كما قال جل ثناؤه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري وانما
 عني بقوله ولا تحمل علينا صرا ولا تحمل علينا عهدا فنحصر عن القيام به ولا نستطيعه كما حملته على الذين من
 قبلنا يعني على اليهود والنصارى الذين كفوا أفعالا وأخذت عهدوهم ومواثيقهم على القيام بها فلم يقوموا
 بها فوجبوا بالعقوبة فعلم الله عز وجل أمة محمد صلى الله عليه وسلم الرغبة اليه بمسئلته أن لا يحملهم من
 عهدوه ومواثيقه على أعمال انضيعوها وأخطوا فيها أو نسوها مثل الذي حل من قبلهم فيحل بهم
 بخطئهم فيه وتضييعهم إياه مثل الذي أحل بن قبلهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
 ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تحمل علينا صرا قال
 لا تحمل علينا عهدا وميثاقا كما حملته على الذين من قبلنا يقول لا غلظ على من قبلنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا
 أي عن موسى بن قيس الحضرمي عن مجاهد في قوله ولا تحمل علينا صرا قال عهدا حدثنا محمد بن عمرو قال
 ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اصرا قال عهدا حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا عبد الله
 قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله اصرا يقول عهدا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال
 ثنا أسباط عن السدي ربنا ولا تحمل علينا صرا كما حملته على الذين من قبلنا والاصر العهد الذي كان على
 من قبلنا من اليهود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج قوله ولا تحمل علينا
 اصرا قال عهد الانطيقه ولا نستطيع القيام به كما حملته على الذين من قبلنا اليهود والنصارى فلم يقوموا به
 فاهلكتهم حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالك اصرا قال المواثيق
 حدثنا المنثري قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع الاصر العهد وأخذتم
 على ذلكم إصري قال عهدى حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أي قال ثنا عبي قال ثنا أي عن أبيه
 عن ابن عباس وأخذتم على ذلكم إصري قال عهدى * وقال آخر ومن معنى ذلك ولا تحمل علينا ذنوبا
 وانما كما حملت ذلك على من قبلنا من الامم فتمسحنا فردة وخنازير كما مسحتهم ذكر من قال ذلك حدثنا
 سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقة بن الوليد عن علي بن هرون عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح في
 قوله ولا تحمل علينا صرا كما حملته على الذين من قبلنا قال لا تمسحنا فردة وخنازير حدثنا يونس قال

والله بكل شيء من مصالح عباده عليم * واعلم أنه سبحانه جعل البياعات في هذا المقام على ثلاثة أقسام بيع بكتاب وشهود
 وبيع برهان مقبوضة وبيع بالامانة ولما بين القسم الاول شرع في الثاني وقال وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فبرهان مقبوضة وانفق
 الفقهاء على أن الارتهان لا يختص بالسفر ولا بحالة عدم وجدان الكاتب كيف وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرهن درعه في غير

سفر ولكنه وردت الآية على الغالب فان الغالب ان لا يوجد الكاتب في السفر ولا يوجد أدوات الكتابة ولهذا قال ابن عباس رأيت ان وجدت الكاتب ولم تجد الصحيفة والدواة وقرأ ولم تجدوا كتابا ونظيره قوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم وليس الخوف من شرط جواز القصر وكان مجاهد والضحاك يذهبان إلى ان الرهن لا يجوز في غير السفر ١٠٥ أخذنا ظاهر الآية ولا يعمل بقولهما

اليوم وأصل الرهن من الدوام رهن الشيء إذا دام وثبت ونعمة رهنه أي دائمة ثابتة والرهن مصدر جعل اسماء زال عنه عمل الفعل فإذا قلت رهنهت عنده رهنه لم يكن انتصابه انتصاب المصدر ولكن انتصاب المفعول به كما تقول رهنهت ثوبا ولهذا جمع جمع الاسماء وله جمعان رهن بضمين كسقف في سقف ورهان مثل كباش في كبش وقيل إن أحدهما جمع الآخر وفي الكلام حذف تقديره فرهن مقبوضة بدل من الشاهد أو فوعليه رهن أو فوالثيقة أو الذي يستوثق به رهن ويعلم من قوله مقبوضة أن الرهن لا بد في لزومه من القبض والمراد بالزوم أن لا يكون للراهن الرجوع عن الرهن وللامرئ من الرهنان وقبض الرهون المشاع انما يحصل بقبض الكل وقبل القبض يصح الرهن ولكن لا يلزم وأما صورة القبض فقبض العقار انما يحصل بتخليته الراهن أو وكيله بينه وبين المرتهن أو وكيله وتمكنه منه بتسليم المفتاح فيما له مفتاح وقبض المنقول يحصل بالنقل من موضعه إلى موضع

أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ربنا ولا تحمل علينا أصرا كما حملته على الذين من قبلنا لا تحمل علينا ذنبا ليس فيه توبة ولا كفارة * وقال آخرون معنى الأصبر بكسر الالف الثقيل ذكر من قال ذلك حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ربنا ولا تحمل علينا أصرا كما حملته على الذين من قبلنا يقول التشديد الذي شددته على من قبلنا من أهل الكتاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سألته يعني مالك الكاعن قوله ولا تحمل علينا أصر قال الأصر الأمر الغليظ فأما الأصبر فبفتح الالف فهو ما عطف الرجل على غيره من رحم أو قرابة يقال أصرتني رحم بني وبين فلان عليه بمعنى عطفني عليه وما يأصرنى عليه أي ما يعطفني عليه وبينه وبينه أصبر رحم بأصرنى عليه أصرا يعني به عاطفة رحم تعطفني عليه ١٠٥ القول في تأويل قوله (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) يعني بذلك جل ثناؤه وقولوا أياضارنا لا تكفنا من الأعمال ما لا نطبق القيام به لثقل حمله علينا وكذلك كانت جماعة أهل التأويل يتناولونه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بن أنس ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به تشديد تشدده كما تشدد على من كان قبلكم حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قوله ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال لا تحملنا من الأعمال ما لا نطبق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به لا تفرض علينا من الدين ما لا طاقة لنا به فنجبر عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به مسخ القردة والخنازير حدثني سلام بن سالم الخراعي قال ثنا أبو حفص عمر بن سعيد التميمي قال ثنا محمد بن شعيب بن سابق عن سالم بن سابق في قوله ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال العلة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به من التغليظ والاعلال التي كانت عليهم من التحريم وانما قلنا تأويل ذلك ولا تكفنا من الأعمال ما لا نطبق القيام به على نحو الذي قلنا في ذلك لأنه عقيب مسألة المؤمنين بهم أن لا يؤاخذهم أن نسوا أو أخطوا وان لا يحمل عليهم أصرا كما حمله على الذين من قبلهم فكان الحاق ذلك بمعنى ما قبله من مسئلتهم التيسير في الدين أولى مما حاق ذلك المعنى ١٠٦ القول في تأويل قوله (واعف عنا واغفر لنا) وفي هذا أيضا من قول الله عز وجل خيرا عن المؤمنين من مسئلتهم إياه ذلك الدلالة الواضحة أنهم سألوه تيسير فرائضه عليهم بقوله ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به لأنهم عقبوا ذلك بقولهم واعف عنا مسألة منهم بهم أن يعفولهم عن نقصير إن كان منهم في بعض ما أمرهم به من فرائضه فيصفع لهم عنه ولا يعاقبهم عليه وان خفصا ما كفهم من فرائضه على أبنائهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله (واعف عنا) قال اعف عنا ان قصرنا عن شيء من أمركم مما أمرتنا به وكذلك قوله واغفر لنا يعني واستر علينا زلة أن أتيناها فيما بيننا وبينك فلا تكشفها ولا تفضحنا بظهارها وقد دللنا على معنى المغفرة فيما مضى قبل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد واغفر لنا ان انتهكنا شيئا مما نهيتنا عنه ١٠٧ القول في تأويل قوله (وارحنا) يعني بذلك جل ثناؤه تعمدنا منك برجة نجتنا بها من عقابك فإنه ليس بناج من عقابك أحد إلا برحمتك إياه دون عمله وليس أعمالنا منجيتنا ان أنت لم ترحمنا فوفقنا لما يرضيك عنا كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله (وارحنا)

(١٤ - ابن جرير ثالث) لا يختص بالراهن كالشارع والمسجد وملك المرتهن وان كان المنقول مقدر فلا بد من التقدير أيضا وزن أو كيل أو ذرع ولونقل من بيت من دار الراهن إلى بيت آخر بأذنه أو وضعه الراهن بين يدي المرتهن اذا امتنع من قبضه حصل القبض ثم انه تعالى ذكر بيع الامانة فقال فان أمن بعضكم بعضا فان أمن بعض الدائنين لحسن ظنه به وثقته به لا يجحد الحق ولا ينكوه

استيفاء المال فانها امانة
في يده والصحيح هو الاول
ومن الناس من قال هذه
الاية ناسخة للآيات
المتقدمة الدالة على وجوب
الكتابة والاشهاد وأخذ
الرهن والحق أن تلك الاوامر
محمولة على الارشاد و رعاية
وجوه الاحتياط وهذه
الآية محمولة على الرخصة
وعن ابن عباس أنه قال في
آية المداينة نسختم قال ولا
تكتبوا الشهادة وفيه
وجوه . الاول عن الفقهاء
أنه تعالى لما أباح ترك
الكتابة والاشهاد والرهن
عند اعتقاد كون المدين
أمانة ثم كان من الجائز أن
يكون هذا الظن خطأ وأن
يخرج المدين جاحدا للحق
وكان من الممكن أن يكون
بعض الناس مطلعا على
أحوالهم ندب الله ذلك
الانسان أن يشهد لصاحب
الحق بحقه سواء عرف
صاحب الحق تلك الشهادة
أم لا وشد فيه بان جعله اثم
القلب لو تركه وعلى هذا
يمكن أن يحمل قوله صلى
الله عليه وسلم خير الشهود
من شهد قبل أن يستشهد
وقيل المراد من كتمان
الشهادة أن ينكر العلم
بتلك الواقعة وقيل

قال يقول لانتال العمل بما أمرت به ولا تترك ما نهيتنا عنه الإبرجتك قال ولم ينح أحد الإبرجتك
القول في تأويل قوله (أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) يعني بقوله جل ثناؤه أنت
مولانا أنت ولينا بنصرك دون من عاداك وكفر بك لأننا مؤمنون بك ومطيعوك فيما أمرتنا ونهيتنا
فانت ولي من أطاعك وعدو من كفر بك ففعلنا فانصرنا لا نأخر بك على القوم الكافرين الذين جحدوا
وحدانيتك وعبدوا الآلهة والأنداد دونك وأطاعوا في معصيتك الشيطان والمولى في هذا الموضع
لفعل من ولي فلان أمر فلان فهو وليه ولاية وهو وليه ومولاه وانما صارت الياء من ولي ألفا لفتح اللام
قبلها التي هي عين الاسم وقد ذكرنا أن الله عز وجل لما أنزل هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم
قتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم استجاب الله له في ذلك كله ذكر الاخبار التي جاءت بذلك **حدثني**
المثنى بن ابراهيم ومحمد بن خلف قال ثنا آدم قال ثنا ورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه قال قرأها رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما انتهى الى قوله غفرنا لك بنات قال الله عز وجل قد غفرت لكم فلما قرأ بناتواخذنا ن نسينا
أو أخطأنا قال الله عز وجل لا أحل لكم فلما قرأوا غفر لنا قال الله تبارك وتعالى قد غفرت لكم فلما قرأوا
وارحنا قال الله عز وجل قدر حجتكم فلما قرأوا وانصرنا على القوم الكافرين قال الله عز وجل قد نصرتمكم
عليهم **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال أتى جبريل النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد قل ربنا لاتؤاخذنا ن نسينا أو أخطأنا فقال فقال جبريل قد فعل وقال
له جبريل قل ربنا لاتحمل علينا صرا كما حملته على الذين من قبلنا فقال فقال جبريل قد فعل فقال قل
ربنا لاتحملنا ما لا طاقة لنا به فقال فقال جبريل صلى الله عليه وسلم قد فعل فقال قل واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين فقال فقال جبريل قد فعل **حدثني** موسى قال ثنا
عمرو قال ثنا أسباط قال زعم السدي ان هذه الآية حين نزلت ربنا لاتؤاخذنا ن نسينا أو أخطأنا فقال له
جبريل فعل ذلك يا محمد ربنا ولا تحمل علينا صرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة
لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين فقال له جبريل في كل
ذلك فعل ذلك يا محمد **حدثنا** أبو بكر بن قال ثنا وكيع **حدثنا** سفيان قال ثنا أبي عن سفيان
عن آدم بن سليمان مولى خالد قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أنزل الله عز وجل آمن
الرسول بما أنزل اليه من ربه الى قوله ربنا لاتؤاخذنا ن نسينا أو أخطأنا فقرأ ربنا لاتؤاخذنا ن نسينا
أو أخطأنا قال فقال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا صرا كما حملته على الذين من قبلنا فقال قد فعلت
ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا
على القوم الكافرين قال قد فعلت **حدثنا** أبو بكر بن قال ثنا اسحق بن سليمان عن مصعب بن
نابت عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة قال أنزل الله عز وجل ربنا
لاتؤاخذنا ن نسينا أو أخطأنا قال أبي قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل نعم
حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو جعد عن سفيان عن آدم بن سليمان عن سعيد بن جبير لا يكلف الله نفسا الا
وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لاتؤاخذنا ن نسينا أو أخطأنا قال ويقول قد فعلت ربنا

المراد بالثمن الامتناع من أدائها عند الحاجة الى أقامتها في ذلك لإبطال حق المسلم ولا
 وحمة مال المسلم كحرمة دمه فلذلك بالغ في الوعيد وقال ومن يكتنها فانه آثم قلبه والآثم الفاجر والآثم من رفع يان وقلبه فاعله ويجوز أن
 يكون قلبه مستعداً وانم خيره مقدما عليه والجملة خبران وفائدة ذكر القلب والشخص محمله آثم لاقبله وحده هو أن أفعال الجوارح

تابعة لأفعال القلوب ومتولدة مما يحدث في القلب من الدواعي والصوارف واستناد الفعل إلى القلب الذي هو محل الاقتراف ومعدن الاكتساب
أبلغ كما يقال عند التوكيد هذا مما أبصرته عيني وسمعته أذني وعرفه قلبي وعن النبي صلى الله عليه وسلم إن في حسد ابن آدم لمضغة إذا صلحت
صلح بها سائر الجسد وإذا فسدت فسدت بها سائر الجسد ألا وهي القلب وزعم كثير من المتكلمين أن ١٠٧ الفاعل والعارف والمأمور والمنهى

هو القلب والله تعالى يعلم فيه تحذير الكاتم
وتهديد له عن ابن عباس
أكبر الكبائر الاشرار
بأنه لقوله تعالى فقد
حرم الله عليه الجنة
وشهادة الزور وكتمان
الشهادة (التأويل) انه
تعالى كما أمر العباد أن
يكتبوا كتاب المبايعات فيما
بينهم ويستشهدوا عليه
العدول فقد كتب كتاب
مبايعة جرت بينه وبين عباده

ولا تحمل علينا أصراً كما حملته على الذين من قبلنا قال ويقول قد فعلت فاعطيت هذه الامه خواتيم سورة
البقرة ولم تعطها الام قبلها حدثنا علي بن حرب الموصلي قال ثنا بن فضيل قال ثنا عطاء بن السائب عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس في قول الله عز وجل آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه الى قوله غفرانك ربنا قال
قد غفرت لكم لا يكلف الله نفساً الا وسعها الى قوله لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال لا وأخذكم ربنا
ولا تحمل علينا أصراً كما حملته على الذين من قبلنا قال لا أجل عليكم الى قوله واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت
مولا نالي آخر السورة قال قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتكم على القوم الكافرين وروى عن
الضحاك بن مزاحم أن اجابه الله للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ
قال اخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا كان جبريل عليه
السلام يقول له سلها فساألها النبي الله ربه جل ثناؤه فاعطاه اياها فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة
حدثني المتي بن ابراهيم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق أن معاذاً كان اذا فرغ من هذه
السورة وانصرف ناعلى القوم الكافرين قال آمين

(تفسير سورة آل عمران)

بسم الله الرحمن الرحيم

أخبرنا أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري رضى الله عنه في القول في تأويل قوله (الم الله لاله الا هو)
قال أبو جعفر قد أتينا على البيان عن معنى قوله الم فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وكذلك
البيان عن قوله الله وأما معنى قوله لاله الا هو فانه خبر من الله جل وعز أخبر عباده ان الالهية خاصية به
دون ما سواه من الالهة والانداد وان العباد لا تصلح ولا تجوز لاله لانفراده بالربوبية وتوحيده بالالهية
وأن كل مادونه فذلك وان كل ما سواه فخلق له لا شريك له في سلطانه وملكوته احتجاجاً بمنه تعالى ذكره عليهم بأن
ذلك اذا كان كذلك فغير جائز لهم عبادة غيره ولا اشرار أحد معه في سلطانه اذا كان كل معبود سواه فذلك
وكل معظم غيره فخلق له وعلى المخلوق افراد الطاعة لما لكة وصرف خدمته الى مولاه ورازقه ومعرف
من كان من خلقه يوم أنزل ذلك الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتزيله ذلك اليه وارساله اليهم على لسانه
صلوات الله عليه وسلامه مقيماً على عبادة وثقن أو ضمن أو ضمن أو قرأ أو أنسى أو ملك أو غير ذلك من الاشياء
التي كانت بشؤ آدم مقيمة على (٣) عبادته والاهته ومتخذته دون مالكه وخالقه الهاو رباً له مقيم على ضلاله
ومنعزل عن المحبة وراكب غير السبيل المستقيمة بصرفه العبادة الى غيره ولا أحله الالهية غيره وقد ذكر
أن هذه السورة ابتدأ الله بتزيله فاتحتها بالذي ابتدأ به من نفي الالهية أن يكون غيره ووصفه نفسه بالذي
وصفها به في ابتدائها احتجاجاً بمنه بذلك على طائفة من النصارى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
من نجران فاجابوه في عيسى صلوات الله عليه والحدوا في الله فانزل الله عز وجل في أمرهم وأمر عيسى من
هذه السورة نفاً وثلاثين آية من أولها احتجاجاً عليهم وعلى من كان على مثل مقالهم لنبيه محمد صلى الله عليه
وسلم فأبوا الا المقام على ضلاتهم وكفرهم فدعاهم الى المباهلة فأبوا ذلك وسألوا يقول الجزية منهم فقبلها صلى
الله عليه وسلم منهم وانصرفوا الى بلادهم غير أن الامر وان كان كذلك وياهم قصد بالحجاج فان من كان معناه

في المشاق ان الله اشترى
من المؤمنين أنفسهم
وأموالهم بأن لهم الجنة الى
قوله فاستبشروا ببصركم الذي
باعتكم به وأشهدوا باللائكة
الكرام وان عليكم لحافظين
كراماً كاتبين وانه تعالى
كما أمركم أن لاتسأموا أن
تكتبوه صغيراً أو كبيراً
الملائكة أن يكتبوا
معاملاتكم الصغيرة والكبيرة
ثم عند خروجكم من الدنيا
يحولون ذلك في أعناقكم
وكل انسان أزنم طائر في
عنقه ثم يودي من سرادات
الحلال باقوى الظلم ضعيف
الحال أقرأ كتابك نبي
بنفسك اليوم عليك حسيباً
ثم ان الكتاب يكتبون عليه
في صباحه ومساءه وما
يكتبون الا من املائه
وانه بالقليل والكثير

مما على مخاطب والنقر والقلم على ما عيل عن الحق يعاتب فليحاسب نفسه قبل أن يحاسب فعله أن على الحق للحق فان كان الذي
عليه حق لحق سفهاً جاهلاً باملاء الحق للحق لاستغاله بالباطل أو ضعفاً عاجزاً مغلوباً بعلبات نفسه أو لآسئطع أن عمل هو لكونه ممنوعاً
بالعوائق والعلائق لا قدرته له على املاء ما ينفعه ولا يضره ولا قوته في انها ما لا يتخسرته ويسره فليمل وليه بالعدل فان لكل قوم ولها

يخرجهم من الأحران إلى السرور ومن الأسحان إلى القصور ومن الأشجان إلى الجبور ومن الهزوا فتور إلى القوة والحضور والله ولي الذين آمنوا ويخرجهم من الظلمات إلى النور واستشهدوا شهيدين استصحبوا من أرباب القلوب اثنين من رجالكم الذين هم بالنسبة إليكم رجال وأنتم نساء فإن لم يكونا رجلين من ٨٠ أرباب القلوب فرجل منهم وأمر أن أي رجلان من أهل الصلاح ليكونا بمثابة رجل من أهل الولاية

في فائدة الصعبة ممن ترضون من الشهداء عن يصلح أن يكون من شهداء الله كما قال أنتم شهداء الله في أرضه أن تضل أحدهما عن جادة الاستقامة في مادية النفس المملوءة من شياطين الهوى فتذكر أحدهما الأخرى فالرفيق ثم الطريق واعلم أن أهل الدين طائفتان الواقفون والسائررون والمراد بالواقف من وقف في عالم الصورة ولم يفتح له باب إلى عالم المعنى كالفرخ المحبوس في قفس البيضة فيكون شربه من عالم المعاملات البدنية ولا سبيل له إلى عالم القلب ومعاملاته فهو محبوس في سجن الجسد وعليه موكلان من الكرام يكتبان عليه من أعماله الظاهرة بالنعير والقطمير ما يلفظ من قول الله رقب عتيد وأما السائر فلا يقف في محل ولا ينزل في منزل يسافر من عالم الصورة إلى عالم المعنى ومن مضيق الأجساد إلى متسع الأرواح وهم صفان سائر وطيار فالسيار من يسير بقدرى الشرع والعقل على جادة الطريقة والطيّار من يطير بجناحي العشق والهمة في فضاء الحقيقة وفي رجله جلجلة الشريعة

من سائر الخلق معناه في الكفر بالله واتخاذ ما سوى الله رباً وإلهام عبوداً مأمومون بالجهة التي حج الله تبارك وتعالى بها من نزلات هذه الآيات فيه ومحجوجون في الفرقان الذي فرق به لرسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبينهم ذكر الرواية عن ذكرنا قوله في نزول افتتاح هذه السورة أنه نزل في الذين وصفنا صفتهم من النصاري حدثنا محمد بن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد بنجران ستون راكبا فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم في الأربعة عشر ثلاثة نفر إليهم يؤل أمرهم العاقب أمير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصدرون إلا عن رأيهم واسمه عبد المسيح والسيد عما لهم وصاحب رحلتهم ومجتبى عنهم واسمهم الأيهم وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر ابن وائل أسقفهم وحبرهم وأمامهم وصاحب مدراسهم وكان أبو حارثة قد شرف فيهم ودرس كتبهم حتى حسن علمه في دينهم فكانت ملوك الروم من أهل النصرانية قد شرفوه ومولوه وأخدموه وبشواله الكنائس وبسطوا عليه الكرامات لما يبلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينه قال ابن اسحق قال محمد بن جعفر بن الزبير قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخلوا عليه في مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الحبرات جب وأردية في بلحوث بن كعب قال يقول بعض من رأيهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ما رأينا بعدهم وفداً مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا يصلون في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصاروا إلى المشرق قال وكانت تسمية الأربعة عشر منهم الذين يؤول إليهم أمرهم العاقب وهو عبد المسيح والسيد وهو الأيهم وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر بن وائل وأوس والحارث وزيد وقيس وزيد ونبية وخويلد بن عمرو خالد وعبد الله ويحيى (٣) ستين راكبا فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو حارثة بن علقمة والعاقب عبد المسيح والأيهم السيد وهو من النصرانية على دين الملك مع اختلاف من أمرهم يقولون هو الله ويقولون هو ولد الله ويقولون هو ثالث ثلاثة وكذلك قول النصرانية فهم يحتجون في قولهم هو الله بأنه كان يحيى الموتى ويرى الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهية الطير ثم ينفع فيه فيكون طائراً وذلك كله باذن الله ليحمله آية فلناس ويحتجون في قولهم أنه ولد الله أنهم يقولون لم يكن له أب يعلم وقد تكلم في المهد بشئ لم يصنعه أحد من ولد آدم قبله ويحتجون في قولهم أنه ثالث ثلاثة يقول الله عز وجل فعلنا وأمرنا وخلقنا وقضينا فيقولون لو كان واحداً ما قال الافعلت وأمرت وقضيت وخلقيت ولكنه هو وعيسى وحرىم في ذلك من قولهم قد نزل القرآن وذكر الله لنبية صلى الله عليه وسلم فيه قولهم فلما كلمه الجبرائيل قال له ما رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلماً قال لا قد أسلمنا قال انكم لم تسلموا فأسلموا قال لا بل قد أسلمنا قبلت قال كذبتم ما نعتكم من الإسلام دعاؤكم الله عز وجل ولداً وعبادتكما الصليب وأكلكم الخنزير قالوا فن أبوه يا محمد فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فلم يجبه ما فأنزل الله في ذلك من قولهم واختلاف أمرهم كله صدر سورة آل عمران إلى بضع وثلاثين آية منها فقال الله لا اله الا هو الحى القيوم فافتتح السورة بتثنية نفسه تبارك وتعالى بما قالوا وتوحيداً بآبائنا بالخلق والامر لا لشريك له فيه ورد عليهم ما ابتدعوا من الكفر وجعلوا معه من الانداد واحتجاجاً عليهم بقولهم في صاحبهم ليعترفهم بذلك ضلالتهم فقال الله لا اله الا هو أى ليس معه شريك في أمره حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله لا اله الا هو الحى القيوم قال ان النصارى أتوا رسول الله صلى

الله فالإشارة في قوله وان كنتم على سفور ولم تهتدوا كاتباً إلى السيار الذى تخلص من سجن الجسد وقيد الحواس وزجة التوكيل فلم يوجد له كاتب يكتب عليه كما قال بعضهم ما كتب على صاحب الشمال منذ عشرين سنة وقال بعضهم كاشف لي صاحب اليمين وقال لي أمل على شئاً من معاملات قلبه لا كتبه فأنى أريد أن أتقرب به إلى الله قال فقلت له حسبك الفرائض فالجس والقيد والتوكيل لمن لم يؤد حق

صاحب الحق أو يكون هاربا منه فاما الذي آناه الليل وأطراف النهار يغدو ويروح في طلب غريمه وما يبرح في حريمه فلا يحتاج الى التوكيل والتقييد فالذي هو موكل على الهارب يكون وكيلًا وحفيظًا للطالب له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله والسايرين رهان مقبوضة عند الله رهان وأية رهان قلوب ليس فيها غير الله قبض وأي قبض مقبوضة بين ١٠٩ اصبعين من أصابع الرحمن أما الطيار

الذي هو عاشق مفقود القلب مغلوب العقل مجذوب السر فلا يطلب بالرهان فانه مبطوش ببطشه الشديد مستهام ضاق مذهبه

في هوى من عز مطلبه كل أمر في الهوى عجب وخلاص منه أعجبه

وانما يحتاج الى الرهن المتم بالحيانة لا المتعين للأمانة فلم يوجد في السموات والارض ولا في الدنيا والآخرة أمين يؤتمن لتحمل اعباء أمانته الا العاشق المسكين لما نظر اليها كان فراش تلك الشمعة عشقها فطار فيها وأتى بحملها فلما حملها واستحسن منه ما تفرد به من أصابعه جاءت له من الحضرة القلوب فنسب في البداية الى الفساد وسفلت الدماء فجعل فيها من يفسد فيها ويسفلت الدماء ولقد في النهاية بالقلم والجهل انه كان ظلو ما جهولا هذا أمر عجيب ونفس غريب من لم يطع في حل الامانة وأنى نسب الى المسكينة والطاعة والامانة مكن مطاع ثم أمين ومن أطاع في حل الامانة وأنى نسب الى الظلم والجهل والفساد والحيانة نعم انما يكون ذلك

الله عليه وسلم فخاصه في عيسى بن مريم وقالوا له من أبوه وقالوا على الله الكذب والبهتان لا اله الا هو لم يتخذ صاحبة ولا ولدا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألستم تعلمون أنه لا يكون ولدا الا وهو يشبه أباه قالوا بلى قال ألستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتي عليه الفناء قالوا بلى قال ألستم تعلمون ان ربنا قديم على كل شيء يكأوه ويحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل علمك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا قال ألستم تعلمون ان الله عز وجل لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك شيئا الاما علم قالوا لا قال فان ربناصور عيسى في الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال ألستم تعلمون ان ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الا حدث قالوا بلى قال ألستم تعلمون ان عيسى حملته امرأة كما تحمل المرأة ثم وضعت كائنعا للمراة ولد هاشم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحديث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمت قال فعرفوا ثم أبوا الا بحجود فانزل الله عز وجل الم الله لا اله الا هو الحي القيوم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الحى القيوم) اختلفت القراءة في ذلك فقراءته نقرأ الامدار الى القيوم وقرأ ذلك عمر بن الخطاب وابن مسعود فيما ذكر عنهما الى الحى القيوم وذكر عن علقمة بن قيس أنه كان يقرأ الى الحى القيم **حدثنا** بذلك أبو بكر بن عثام بن علي قال ثنا الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر قال سمعت علقمة يقرأ الى الحى القيم قلت أنت سمعته قال لا أدري **حدثنا** أبو هشام الرافعي قال ثنا وكيع قال ثنا الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن علقمة مثله وقد روى عن علقمة خلاف ذلك وهو ما **حدثنا** أبو هشام قال ثنا عبد الله قال ثنا شيكان عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن علقمة انه قرأ الى الحى القيوم والقراءة التي لا يجوز غيرها عندنا في ذلك ما جاءت به قراءة المسلمين نقلنا مستفيضا عن غير تشاغر ولا توطؤ ورأته وما كان مثبتا في مصاحفهم وذلك قراءة من قرأ الى الحى القيوم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الحى) اختلف أهل التأويل في معنى قوله الحى فقال بعضهم معنى ذلك من الله تعالى ذكره أنه وصف نفسه بالبقاء ونفى الموت الذي يجوز على من سواه من خلقه عنها ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن جبير قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير الى الحى الذي لا يموت وقدمات عيسى وصلب في قول الاحبار الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى أهل نجران **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الحى قال يقول حى لا يموت * وقال آخرون معنى الحى الذى عناء الله عز وجل في هذه الآية ووصف به نفسه أنه المتيسر له تدبير كل ما أراد وشاء لا يمتنع عليه شيء أراد به انه ليس كمن لا تدبره من الآلهة والانداد * وقال آخرون معنى ذلك أن له الحياة الدائمة التي لم تزل له صفة ولا تزال كذلك وقالوا انما وصف نفسه بالحياة لانه حياة كما وصفها بالعلم لان لها علما وبالقدرة لان لها قدرة ومعنى ذلك عندى أنه وصف نفسه بالحياة الدائمة التي لا فناء لها ولا انقطاع ونفى عنها ما هو حال بكل ذى حياة من خلقه من الفناء وانقطاع الحياة عند مجيء أجله فاخبر عباده أنه المستوجب على خلقه العبادة والالوهة والحى الذى لا يموت ولا يبدى كما يموت كل من اتخذ من دونه ربا ويبدى كل من ادعى من دونه الها واحتج على خلقه بان من كان يبيد فيزول ويموت فيفنى فلا يكون الها يستوجب أن يعبد دون الاله الذى لا يبيد ولا يموت وان الاله هو الدائم الذى لا يموت ولا يبدى ولا يفنى وذلك الله الذى لا اله الا هو ﴿القول في تأويل قوله﴾ (القيوم) قد ذكرنا اختلاف القراءة في ذلك والذي

لوجهين أحدهما أن الذلة والمسكنة وقعت في قسم العاشق كما ان العزة والعظمة وقعت في طرف المعشوق بل جمال عزة المعشوق لا يظهر الا في مرآة ذلة العاشق * وثانيهما ان من له كمال عزة الامانة يلزم كمال ذلة المؤمن في الظاهر بصلاح كتمان أمر الامانة وقد يتخصص غير المؤمن بحسن الشئاء عليه ليكون عزته في الظاهر وذلته في الحقيقة بذلك على حقيقة حفظ السر خطاب المسجد والآدم وعتاب انى أعلم ما لا تعلمون فان من بعضهم

والتي المصير فلما قرأها القوم وذلت بها ألسنتهم أنزل الله في أثرها من الرسول بما أنزل اليه من ربهم المؤمنين كل آمن بالله وملائكته وكتبه
ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل الله عز وجل لا يكلف الله
نفسا الا وسعها لهما كسبت وعليها ١١٣ ما اكتسبت ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا قال نعم وربنا لاتحمل علينا نكاحا كالحمل على الذن

من قبلنا قال نعم ربنا ولا
تحميلنا لاطاقة لناه قال
نعم واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مؤلفنا فاصرفنا
على القوم الكافرين قال
نعم * واعلم أن العلماء اتفقوا
على أن الامور التي تخطر
بالبال مما يكرهها الانسان
ولا يمكنه ازالته عن النفس
لا يواخذها الا ما تحسرى
بحسرى تكليف ما لا يطاق
وأما الخواطر التي بوطن
الانسان نفسه عليها وبعزم
على ادخالها في الوجود فقد
قبيل انه يؤاخذ بها القول
تعالى ولكن يؤاخذكم بما
كسبت قلوبكم وكما يؤاخذ
باعقاد الكفسر والبدع
وانه من أفعال القلوب ثم
قال بعضهم انما يؤاخذها
في الدنيا لما روى الضحاك
عن عائشة انها قالت ما حدثت
العبدية نفسه من شر كانت
محاسبة الله عليه نعم يتلبه
في الدنيا أو خزن أو أدى فاذا
جاءت الآخرة لم يسئل عنه
ولم يعاقب وروى انها سألت
النبي صلى الله عليه وسلم
عن هذه الآية فاجابها بما
هذا معناه وقيل ان كل
ما كان في القلب مما لا يدخل
في العمل فانه في محل العفو
لما روى أنه صلى الله عليه
وسلم قال بعد نزول قوله
لا يكلف الله نفسا الا وسعها

تكرير لم يست في ذكره اياه وخبره عنه ابتداء في القول في تأويل قوله (ان الذين كفروا بآيات الله
لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين يجحدوا أعلام الله وأداته على توحيد
ألوته وأن عيسى عبده واتخذوا المسيح الها وربا أو ادعوه لله ولله عذاب من الله شديد يوم القيامة
والذين كفروا بهم الذين يجحدوا آيات الله وآيات أعلام الله وأداته وحججه وهذا القول من الله عز وجل
ينبئ عن معنى قوله وأنزل الفرقان أنه معنى به الفصل (٣) عن الذي هو حجة لاهل الحق على اهل الباطل
لأنه عقب ذلك بقوله ان الذين كفروا بآيات الله يعني ان الذين يجحدوا ذلك الفصل والفرقان الذي أنزله
فرقان الحق والمبطل لهم عذاب شديد وعيد من الله لمن عاند الحق بعد وضوحه له وخالف سبيل الهدى
بعد قيام الحجة عليه ثم أخبرهم أنه عزيز في سلطانه لا ينعنه مانع من أراد عذابه منهم ولا يحول بينه وبينه حائل
ولا يستطيع أن يعانده فيه أحد وأنه ذو انتقام من يجحد حججه وأدلته بعد نبوتها عليه وبعد وضوحها له
ومعرفته بها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن
محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام
أثنى الله منتقم من كفر بآياته بعد علمها ومعرفة بما جاء منه فيها حدثنا المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام
(٤) القول في تأويل قوله (ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء) يعني بذلك جل ثناؤه
ان الله لا يخفى عليه شيء هو في الارض ولا شيء هو في السماء يقول فكيف يخفى على يا محمد وأعلام جميع
الاشياء ما يضاهاى به هؤلاء الذين يجحدون في آيات الله من نصارى نجران في عيسى بن مريم في مقالتهم التي
يقولونها فيه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان الله لا يخفى
عليه شيء في الارض ولا في السماء أى قد علم ما يريدون وما يكيدون وما يضاؤون بقوله لهم في عيسى اذ
جعلوه ربا والها وعندهم من علمه غير ذلك غربة الله وكفره (٥) القول في تأويل قوله (هو الذي يصوركم
في الارحام كيف يشاء) يعني بذلك جل ثناؤه الله الذي يصوركم في بطن أمه كما يصوركم
أمهاتكم كيف شاء وأحب فيجعل هذا ذكرا وهذا أنثى وهذا أسود وهذا أحر يعرف عباده بذلك ان
جميع من اشتملت عليه أرحام النساء من صورته وخلقه كيف شاء وان عيسى بن مريم من صورته في رحم
أمه وخلقه فيها كيف شاء وأحب وأنه لو كان الهام لم يكن ممن اشتملت عليه رحم أمه لان خلاق ما في الارحام
لا تكون الارحام عليه مشتملة وانما اشتملت على المخلوق كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
عن محمد بن جعفر بن الزبير هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قد كان عيسى من صورته في الارحام
لا يدفعون ذلك ولا ينكرونه كما صور غيره من بني آدم فكيف يكون الها وقد كان بذلك المنزل حدثنا المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء أى انه
صور عيسى في الرحم كيف شاء * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن
حماد قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن
مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قال
اذا وقعت النطفة في الارحام طارت في الجسد أربعين يوما ثم تكون علقة أربعين يوما ثم تكون مضغة

ان الله تجاوز لامتى ما حدثوا به أنفسهم ما لم يعملوا أو يتكلموا أو قيل معنى قوله وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوهوا أن
يدخل ذلك العمل في الوجود ما طاهر أو ما على سبيل الخفية وعلى هذا فلا حاجة الى التزام النسخ وكذا الوكيل ان معنى كونه حسيبا ومحاسبا كونه
عالميا بما في الضمائر والسرائر فيغفر لمن يشاء وان كان من أصحاب الكبار لمعوم اللفظ وعند المعتزلة لمن استوجب المغفرة بالتوبة وهو

تخصيص من غير دليل (وبعد من يشاء والله على كل شيء قدير) مستول على كل الممكنات بالقهر والغلبة والايحاد والاعدام فعلى كل عاقل أن يكون له عبد امتقادا خاضعا لأوامره ومراضيه محترزا عن مساخطه ومناهيهِ ليستحق المدح والثناء بقوله آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون فإن كمال الربوبية في الواجب يستلزم كمال العبودية في الممكن وكما (١١٣) العبودية في الممكن يستلزم كمال الرحمة

عليه وذلك قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة أو يقول انه بدأ السورة بذكر المتقين الذين يؤمنون بالغيب فبين في آخرها أن الذين مدحتهم في أول السورة هم أمة محمد والمؤمنون كل آمن بالله ثم قال ههنا وقالوا سمعنا وأطعنا كما قال هناك وبقين الصلاة ومما رزقناهم يفتقون وقال ههنا غفرنا لك ربنا واليك المصير ثم قال ههناك وبالأخرة هم يوقنون ثم حكى عنهم كيفية تضرعهم الى ربهم بقوله ربنا لاتؤاخذنا الى آخر السورة كما قال هناك أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون أو نقول انه سبحانه لما ذكر في هذه السورة أنواع الشرايع والأحكام بين أن الرسول اعترف للمعجزة دلت له على صدق الملك أن ذلك وحى من الله وصل اليه وأن الذي أخبره بذلك ملك مبعوث من قبل الله معصوم من التحريف وليس بشيطان مضل كدكر عقبيه ايمان المؤمنين بذلك للمعجزات أظهرها الله تعالى على يد الرسول حتى استدل الأمة بها على أنه صادق في دعواه وهو المرتبة المتأخرة ومن

أربعين يوما فإذا بلغ أن يخلق بعث الله ملكا صورتها فباتى الملك بتراب بين اصبعيه فيخلطه في المضغة ثم يعجنها ثم يصورها كما يومر فيقول أذكر أو أنى أشقى أو سعيد وما رزقه وما عمره وما أثره وما مصائبه فيقول الله ويكتب الملك فإذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك التراب ثم بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قادر والله ربنا أن يصور عباده في الارحام كيف يشاء من ذكر أو أنى أو أسود أو أبيض أو أجرتام خلقه وغير تمام في القول في تأويل قوله (لا اله الا هو العزيز الحكيم) وهذا القول تزييه من الله تعالى ذكره نفسه أن يكون له في ربو بيته نذ أو مثل أو أن تجوز الألوهة لغيره وتكذيب منه للذين قالوا في عيسى ما قالوا من وفدنجران الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر من كان على مثل الذي كانوا عليه من قولهم في عيسى والجميع من ادعى مع الله معبودا أو قررو ربو بية غيره ثم أخبر جل ثناؤه خلقه بصفته وعيدانه لمن عبده غيره أو أشرك في عبادته أحد اسواه فقال هو العزيز الذي لا ينصر من أراد الانتقام منه أحد ولا ينجي منه والوالجأ وذلك لعزته التي يذل لها كل مخلوق ويخضع لها كل موجود ثم أعلمهم أنه الحكيم في تسبيحه واعداده الى خلقه ومتابعة حججه عليهم ليهلك من هلك منهم عن بيته ويحيى من حي عن بيته كما ١٦٧ ثم ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ثم قال يعنى الرب عز وجل انزاه لنفسه وتوحيد الهام ما جعلوا معه لاله الا هو العزيز الحكيم قال العزيز في نصرته ممن كفر به اذا شاء والحكيم في عذره ووجته الى عبادته محمد بن الحسن قال ثنا ابن اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لاله الا هو العزيز الحكيم يقول عزيز في نعمته حكيم في أمره في القول في تأويل قوله (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) يعنى بقوله جل ثناؤه هو الذي أنزل عليك الكتاب ان الله الذي لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي أنزل عليك الكتاب يعنى بالكتاب القرآن وقد أتينا على البيان فيما مضى عن السبب الذي من أجله سمي القرآن كتابا بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله منه آيات محكمات فانه يعنى من الكتاب آيات يعنى بالآيات آيات القرآن وأما المحكمات فمن اللواتي قد أحكمن بالبيان والتفصيل وأثبت حججهن وأدلتهن على ما جعلن أدلة عليه من حلال وحرام ووعد وعيد ونواب وعقوبات وأمر ونهي وخبر ومثل وعظة وعبر وما أشبه ذلك ثم وصف جل ثناؤه هؤلاء الآيات المحكمات بأنهن هن أم الكتاب يعنى بذلك أنهن أصل الكتاب الذي فيه عماد الدين والفرائض والحدود وسائر ما نا خلق اليه الحاجة من أمر دينهم وما كلفوا من الفرائض في عاجلهم وآجلهم وانما سماهن أم الكتاب لأنهن معظم الكتاب وموضع مفرع أهله عند الحاجة اليه وكذلك تفعل العرب تسمى الجامع معظم الشيء أماله فتسمى راية القوم التي تجمعهم في العساكر أمهم والمدر معظم أمر القرية والبلدة أمها وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته ووحده أم الكتاب ولم يجمع فيقول هن أمهات الكتاب وقد قال هن لانه أراد جميع الآيات المحكمات أم الكتاب لأن كل آية منهن أم الكتاب ولو كان معنى ذلك أن كل آية منهن أم الكتاب لكان لا شك قد قيل هن أمهات الكتاب ونظير قول الله عز وجل هن أم الكتاب على التأويل الذي قلنا في توحيد الأم وهي خبر لهن قوله تعالى ذكره وجعلنا ابن مريم وأمه آية ولم يبدل آيتين لأن معناه وجعلنا جميعهما آية اذا كان المعنى واحدا منهما جعلنا فيه لخلق عبرة ولو كان مراده الخبر عن

(١٥ - (ابن جرير) - ثالث) تأمل في نظم هذه السورة وفي بدائع ترتيبها علم أن القرآن كما أنه معجز بسبب فصاحة ألفاظه وبلاغه معانيه فهو أيضا معجز بحسب ترتيبه ونظم مبانيه ولعل الذين قالوا انه معجز بحسب أسلوبه أرادوا ذلك ثم ههنا احتمالا أن أحدهما أن يكون تمام الكلام عند قوله والمؤمنون فيكون المعنى آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل اليه من ربه ثم ابتدأ بقوله كل آمن فيكون الضمير الذي

التنوين نائب عنه في كل عائد الى الرسول والمؤمنين أي كلهم آمن بل كل واحد ممن تقدم ذكره من الرسول والمؤمنين امن ولهذا واحد ومثله هذا الضمير يجوز أن يفرد بمعنى كل واحد ويجوز أن يجمع كقوله وكل أتوه داخرين وهذا الاحتمال يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان مؤمنا به ثم آمن فيجعل عدم (١١٤) الايمان على وقت الاستدلال وذلك انه عرف بما ظهر من المعجزات على يد جبريل

عليه السلام أن هذا القرآن وجلة ما فيه من الشرائع والاحكام متبيل من عند الله تعالى وليس من باب القاء الشياطين ولا من نوع السحر والكهانة والشعبذة والاحتمال الثاني أن يتم الكلام عند قوله من ربه ثم ابتدأ من قوله والمؤمنون كل آمن بالله وفي هذا الاحتمال اشعار بأن الذي حدث هو ايمانه بالشرائع التي نزلت عليه كما قال ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان أما الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله على الاجمال فقد كان حاصلًا منذ خلق من أول الأمر بل كان نبيا وادام بين الماء والطين كما أن عيسى خلق كامل العقل حتى قال في المهدى في عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبيا وعلى هذا فمما خص الرسول بذلك لان الذي أنزل اليه من ربه قد يكون متاوبا بسمعه الغير ويعرفه فيمكنه أن يؤمن به وقد يكون وحيا لا يعلمه سواه فيكون هو صلى الله عليه وسلم مختصا بالايمان به ولا يمكن الغير من الايمان به * واعلم أن الآية ذات على أن معرفة هذه المراتب الأربع من ضروريات الايمان * المرتبة الأولى

كل واحد منهم ما على انفراده بأنه جعل للخلق عبرة لتقبل وجعلنا ابن مريم وأمه آيتين لانه قد كان في كل واحد منهم ما لهم عبرة وذلك أن مريم ولدت من غير رجل ونطق ابنها فتكلم في المهد صبيا فكان في كل واحد منهم للناس آية وقد قال بعض نحوي البصرة انما قيل هن أم الكتاب ولم يقل هن أمهات الكتاب على وجه الحكاية كما يقول الرجل مالي أنصار فتقول أنا أنصارك أو مالي نظير فتقول نحن نظيرك قال وهو شبه دعنى من تمران وأنشد رجل من فقهاء

تعرضت لي بمكان حل * تعرض المهرة في الطول * تعرضت لي نال عن قتلا

(١) كل أي يحكي به على الحكاية لانه كان منصوبا قبل ذلك كما يقول نودي الصلاة الصلاة يحكي قول القائل الصلاة الصلاة وقال قال بعضهم انما هي أن قتلا وليكن جملة عن لأن أن في لغته تجعل موضعها عن والنصب على الامر كأنك قلت ضرب بالزيد وهذا قول لا معنى له لان كل هذه الشواهد التي استشهد بها الاشك أنهن حكايات حالتهن بما حكي عن قول غيره وألفاظه التي نطق بهن وان معلوما أن الله جل ثناؤه لم يحل عن أحد قوله أم الكتاب فيجوز أن يقال آخر ج ذلك مخرج الحكاية عن قال ذلك كذلك * وأما قوله وآخر فانهما جمع آخر ثم اختلف أهل العربية في العلة التي من أجلها لم يصرف آخر فقال بعضهم لم يصرف آخر من أجل أنها نعت واحدها أخرى كما تصريف جمع وكنع لانهم نعت وقال آخر ون انما لم يصرف الآخر لزيادة الياء التي في واحدها وان جعلها مبنية على واحدها في ترك الصرف قالوا وانما ترك صرف أخرى كما ترك صرف جرأ وبيضاء في النكرة والمعرفة لزيادة المدة فيها والهمزة بالواو ثم افتقر جمع جرأ وأخرى فبنى جمع أخرى على واحده فقيل فعل آخر فترك صرفها كما ترك صرف أخرى وبنى جمع جرأ وبيضاء على خلاف واحده فصرف فقيل جرأ وبيض فلا خلاف حالتهما في الجمع اختلف اعراهما عندهم في الصرف ولا اتفاق حالتهما في الواحدة انفقت حالتهما فيها * وأما قوله متشابهات فان معناه متشابهات في التلاوة ومختلفات في المعنى كما قال جل ثناؤه وأتوا به متشابهات يعني في المنظر مختلفات في المطعم وكما قال مخبرا عن أخبر عنه من بني اسرائيل أنه قال ان البقر تشابه علينا يعني بذلك تشابه علينا في الصفة وان اختلفت أنواعه فتأويل الكلام اذا ان الذي لا يحكي عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي أنزل علينا يا محمد القرآن منه آيات محكمات بالبيان هن أصل الكتاب الذي عليه عمادك وعماد امتك في الدين واليه مفزعك ومفرغهم فيما افترضت علينا وعليهم من شرائع الاسلام وآيات أخرى متشابهات في التلاوة ومختلفات في المعاني وقد اختلف أهل التأويل في تأويل قوله منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات وما المحكم من أي الكتاب وما المتشابه منه فقال بعضهم المحكمات من أي القرآن المعمول بهن وهن النسخات أو المثبتات الأحكام والمتشابهات من آية المتروكة العمل بهن المنسوخات ذكر من قال ذلك حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس قال هي الثلاث الآيات التي ههنا قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم التي ثلاث آيات والتي في بني اسرائيلن وقضى ربك ألا تعبدوا

(١) قوله كل أي يحكي به على الحكاية كذا بالنسخ ولعل وجه الكلام قتلا أي به على الحكاية وقوله جمع آخر لعله جمع أخرى تأنيث آخر وقوله بالواو لعله من زيادة الناسخ كتبه مصححه

هي الايمان بالله سبحانه فان صدق المبلغ والرسول يتوقف على وجود المبلغ والمرسل * والثانية الايمان بالملائكة فانهم الا سائط بين الله وبين البشر ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده علمه شديد القوى * والثالثة الكتب فانه الوحي الذي يتلقفه الملك ويوصله الى النبي صلى الله عليه وسلم فتال الملك في عالم الصورة جرم القمر ومثال الوحي نور القمر فكان القمر يستفيد من نور الشمس

ووصله البنافكذا الملك ياخذ الوحي من الله تعالى ويلقيه على الانبياء فلا جرم وقع الرسل في المرتبة الرابعة وهذا الترتيب مما تقتضيه حكمة عالم التكليف والوسائط والافقار الى مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل معلوم لتبين اصلي الله عليه وسلم وهذا سر تطلع منه على أسرار أخرى ان كنت من أهلها ثم الايمان بالله عبارة عن الايمان بوجوده (١١٥) وبصفاته و بافعاله و باحكامه وباسمائاته

أما الايمان بوجوده فهو أن تعلم أن وراء المعجزات موجودا خالقها وعلى هذا التقدير فالمجسم لا يكون مقرا بوجود الاله تعالى فيكون الخلاف معهم في ذات الله تعالى وأما الفلاسفة والمعتزلة والخلاف معهم في الصفات لا في الذات لانهم مقرون بوجود موجود غير متعين ولا حال في المتعين وأما الايمان بصفاته فالصفات اما ثبوتية أو سلبية أو اضافية وقد عرفت في تفسير البسملة ما يصح وصفه تعالى بها وما لا يصح وكذلك في تفسير آية الكرسي وأما الايمان بافعاله فإن تعلم أن كل ما سواه فاعما حصل بتخليقه وتكوينه حتى الافعال التي تسمى اختياريّة للحيوانات وذلك أن مشيئة الانسان محدثة منهية الى الله سبحانه فهو مضطرف في صورة مختار وقد حققنا هذه المسئلة في تفسير قوله ختم الله على قلوبهم وأما الايمان باحكامه فإن تعلم انها غير معللة بغرض وان كان يترتب عليها الفوائد وأن تعلم أن المقصود من شرعها منافع عائدة الى العباد لا الى الله فانه منزوع عن جلب المنافع ودفع المنار

الايماء الى آخر الآيات **حدثني** المتني قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب المحكمات ناسخة وحلاله وحرامه وحدوده وفرائضه وما يؤمن به ويعمل به **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس في قوله هو الذي أنزل عليك الكتاب الى وآخر متشابهاة فالحكمات التي هي أم الكتاب الناسخ الذي يدان به ويعمل به والمتشابهاة هن المنسوخات التي لا يدان بهن **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب الى قوله كل من عذر بنا أما الآيات المحكمات فهن الناسخات التي يعمل بهن وأما المتشابهاة فهن المنسوخات **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب والمحكمات الناسخ الذي يعمل به ما أحل الله فيه حلاله وحرم فيه حرامه وأما المتشابهاة فالمنسوخ الذي لا يعمل به ويؤمن به **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله آيات محكمات قال المحكم ما يعمل به **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وآخر متشابهاة قال المحكمات الناسخ الذي يعمل به والمتشابهاة المنسوخ الذي لا يعمل به ويؤمن به **حدثني** المتني قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله آيات محكمات هن أم الكتاب قال الناسخات وآخر متشابهاة قال مانسوخ وتركه **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبط عن الضحاك بن مزاحم قال المحكم ما لم ينسخ وما تشابه منه مانسوخ **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله آيات محكمات هن أم الكتاب قال الناسخ وآخر متشابهاة قال المنسوخ **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يحدث قال أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله منه آيات محكمات يعني الناسخ الذي يعمل به وآخر متشابهاة يعني المنسوخ يؤمن به ولا يعمل به **حدثني** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة عن الضحاك منه آيات محكمات قال ما لم ينسخ وآخر متشابهاة قال ما قد نسخ * وقال آخرون المحكمات من آي الكتاب ما أحكم الله فيه بيان حلاله وحرامه والمتشابه منها ما أشبه بعضه بعضا في المعاني وان اختلفت ألفاظه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله منه آيات محكمات ما فيه من الحلال والحرام وما سوى ذلك فهو متشابه يصدق بعضه بعضا وهو مثل قوله وما يضل به الا الفاسقين ومثل قوله كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ومثل قوله والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون المحكمات من آي الكتاب ما لم يحتمل من التأويل غير وجه واحد

وان تعلم أن له الازام والحكم في الدنيا كيف شاء وأراد أن تعلم أنه لا يجب على الحق بسبب الاعمال شيء وأنه في الآخرة يغفر لمن يشاء بغضله ويعذب من يشاء بعدله ولا يفتح منه شيء لان الكل ملكه ومملكه وأما الايمان باسمائه فهي الاسماء الواردة في كتب الله المنزل وفي كلمات أنبيائه المرسله وقد مر في تفسير البسملة فهذا هو الاشارة الى معاقب الايمان بالله وأما الايمان بالملائكة فهو الايمان بوجودها فاما البحث عن أنها

روحانية محضة أو جسمانية محضة أو مركبة من القسمين وبتقدير كونها جسمانية فلطيفة أو كثيفة وإن كانت لطيفة فنورانية أو هوائية
فذلك مقام العلماء الراغبين في العلوم القرآنية والبرهانية ويدخل في الايمان بالملائكة اعتقاد أنهم معصومون وأن لذتهم بذكر الله وحياتهم
بعرفته وطاعته وأنهم وسائط بين الله وبين البشر (١١٦) وبهم وصلت الكتب الى الانبياء وكل طائفة منهم مقام معلوم وجزء مقسوم من

أقسام هذا العالم وأما الايمان بالكتب فإن تعلم أن كلها
وحي من عند الله وليس لاحد من المخالقات أن يلقى فيها
شيأ من ضلالاتهم ولا سيما
في القرآن العظيم وإن من قال
ان ترتيب القرآن على هذا
الوجه شئ فعله عثمان فقد
أخرج القرآن عن كونه حجة
وطرق اليه التغييب والتحريف
وأن القرآن مشتمل على
الحكم والمتشابهة وتحكمه
يكشف عن متشابهه وأما
الايمان بالرسول فإن تعلم
كونهم معصومين عن
الذنوب في باب الاعتقاد وفي
أمر التبليغ وفي الفتاوى
الاخلاق وفي الافعال كما مر
في قصة آدم وأن تعلم ان النبي
صلى الله عليه وسلم أفضل
من ليس بنبي خلا فالعض
الصوفية وأن بعض الأنبياء
أفضل من بعض كما قال
تعالى تلك الرسل فضلنا
بعضهم على بعض وأما فضلهم
على الملائكة فقد قال بعضهم
ان الانبياء أفضل من الملائكة
وقال كثير من العلماء ان
الملائكة السماوية أفضل
منهم وأنهم أفضل من
الملائكة الارضية وقدر
تحقيق ذلك في قصة آدم
أيضا وأن تعلم أن شرعهم
وإن صار منسوخا الآن
نبوتهم لم تصر منسوخة

والمتشابهة منها ما احتمل من التأويل وأوجها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد
ابن اسحق قال ثنى محمد بن جعفر بن الزبير هو الذي أنزل عليك الكتاب منسأ آيات تحكمت فيهن حجة
الرب وعصمة العباد ودفع الخصوم والباطل ليس لها تصريف ولا تحريف عما وضعت عليه وأخر
متشابهة في الصدق لهن تصريف وتحريف وتأويل ابتلى الله فيهن العباد كما ابتلاهم في الحلال
والحرام لا يصرفن الى الباطل ولا يتحرفن عن الحق * وقال آخرون معنى المحكم ما أحكم الله فيه من
آي القرآن وقصص الأمم ورسلم الذين أرسلوا اليهم ففصله ببيان ذلك الحمد وأتمته والمتشابهة هو
ما اشتبهت الالفاظ به من قصصهم عند التكرير في السور فقصة باتفاق الالفاظ واختلاف المعاني وقصة
باختلاف الالفاظ واتفاق المعاني ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال
ابن زيد يوقر الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير قال وذكر حديث رسول الله صلى
الله عليه وسلم في أربع وعشرين آية منها وحديث نوح في أربع وعشرين آية منها ثم قال تلك من
أبناء الغيب ثم ذكر والى عاد فقرأ حتى بلغ واستغفر واربعكم ثم مضى ثم ذكر صالحا وإبراهيم ولوطا
وشعيبا وفرغ من ذلك وهذا يقين ذلك يقين أحكمت آياته ثم فصلت قال والمتشابهة ذكر موسى في
أمكنة كثيرة وهو متشابهة وهو كله معنى واحد ومتشابهة اسلك فيها أحسن فيها اسلك يدك أدخل
يدك حية تسعي نعبان ميين قال ثم ذكر هودا في عشر آيات منها وصالحا في ثمان آيات منها وإبراهيم
في ثمان آيات أخرى ولوطا في ثمان آيات منها وشعيبا في ثلاث عشرة آية وموسى في أربع آيات كل
هذا يقضى بين الأنبياء وبين قومهم في هذه السورة فأنتهى ذلك الى مائة من سورة هود ثم قال ذلك من
أبناء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وقال في المتشابهة من القرآن من ير الله به البلاء والضلالة
يقول ما شان هذا الا يكون هكذا وما شان هذا الا يكون هكذا * وقال آخرون بل المحكم من آي القرآن
ما عرف العلماء تأويله وفهموا معناه وتفسيره والمتشابهة ما لم يكن لاحد الى علمه سبيل مما استأثر الله
بعلمه دون خلقه وذلك نحو الخبر عن وقت مخرج عيسى بن مريم ووقت طلوع الشمس من مغربها وقيام
الساعة وفناء الدنيا وما أشبه ذلك فإن ذلك لا يعلمه أحد وقالوا انما سمي الله من آي الكتاب المتشابهة
الحروف المقطعة التي في أوائل بعض سور القرآن من نحو الم والمص والمر والر وما أشبه ذلك
لانهم متشابهات في الالفاظ وموافقات حروف حساب الجمل وكان قوم من اليهود على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم طمعوا أن يدر كوا من قبلها معرفة مدة الاسلام وأهله ويعلموا نهاية أجل محمد
وأتمته فأكذب الله أحدوتهم بذلك وأعلمهم أن ما ابتغوا علمه من ذلك من قبل هذه الحروف المتشابهة
لا يدر كونه ولا من قبل غيرها وإن ذلك لا يعلمه إلا الله وهذا قول ذكر عن جابر بن عبد الله بن رباب ان
هذه الآية نزلت فيه وقد ذكرنا الر واية بذلك عنه وعن غيره ممن قال نحو مقالته في تأويل ذلك في تفسير
قوله الم ذلك الكتاب لا ريب فيه وهذا القول الذي ذكرنا عن جابر بن عبد الله أشبهه بتأويل الآية
وذلك أن جميع ما أنزل الله عز وجل من آي القرآن على رسوله صلى الله عليه وسلم فأنما أنزله عليه ببيان الله
ولا مته وهدى للعالمين وغير جائز أن يكون فيه ما لا حاجة بهم اليه ولا أن يكون فيه ما بهم اليه الحاجة
ثم لا يكون لهم الى علم تأويله سبيل فاذا كان ذلك كذلك فكل ما فيه خلقه اليه الحاجة وإن كان في بعضه
ما بهم عن بعض معانيه الغنى وإن اضطررته الحاجة اليه في معان كثيرة وذلك كقول الله عز وجل يوم يأتي

وأنهم الآن أنبياء ورسلا كما كانوا وأفاض بعض المتكلمين في ذلك فهذه إشارة الى أصول الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله بعض
وأما من قرأ وكتبه على الوحدة فاما أن يراد به القرآن ثم الايمان به يتضمن الايمان بجميع موع الكتب والرسول واما أن يراد به جنس الكتب
السماوية فان اسم الجنس المضاف قد يفيد العموم كقوله وإن تعدوا نعمت الله لا تحصوها وقال أحل لكم ليلة الصيام الرفث وهذا الاحلال

فإن النكرة في "ساق النهر"

هو مع، فة الممد الان الكلات

Handwritten musical notation on a five-line staff, featuring various note values and rests.

الى مسبب الاسباب وهو قوله وتوكل عليه وأما علم المعاد فقوله وما ربك بغافل عما تعملون أي ليومك عند سيصل اليك فيه نتائج أعمالك ومثله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وهو معرفة المبدأ وسلام على المرسلين وفيه إشارة الى علم الوسط والحمد لله رب العالمين إشارة الى علم المعاد كقوله وأخردعواهم أن الحمد لله رب العالمين (١١٨) والوقوف على هذه الاسرار انما يكون بجذبة من ضيق عالم الاسرار الى فستحة عالم

الانوار أو نقول والمؤمنون كل آمن بالله إشارة الى الأحكام العقلية وقالوا سمعنا وأطعنا إشارة الى الاحكام السمعية قال الواحدى أي سمعنا قوله وأطعنا أمره وقيل حذف المفعول صورة ومعنى ههنا أولى ليفيد أنه ليس في الوجود قول يجب سمعه الا قوله ولا أمر يجب اطاعته الا أمره والسمع ههنا بمعنى القول أي سمعناه بأذان عقولنا وعرفنا صمته وتيقننا كل تكليف ورد على لسان الملائكة والانباء عليهم السلام فهو حق صحيح واجب قبوله ثم قال وأطعنا فدل هذا على أنه كما صرح اعتقادهم في هذه التكاليف فهم ما أخلاوا بشئ منها جتمع الله تعالى بهذين اللفظين كل ما يتعلق بأبواب التكاليف علما وعملا غفرانك مصدر منصوب باسماء فعله أي اغشرو وقال غفرانك اللهم لا كفرانك من قوله وما تفعلا من خير فلن تكفروا أي لن تعدموا جزاءه وفي الكشف أي نستغفرك ولا تكفرك وقيل معناه نسألك غفرانك فيكون مفعولاه والأشهر أنه مصدر حذف فعله وجوب الكثرة الاستعمال

حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فأما الذين في قلوبهم زيغ قال من أهل الشك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأما الذين في قلوبهم زيغ أما الزيج فالشك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال زيغ شك قال ابن جريج الذين في قلوبهم زيغ المنافقون في القول في تأويل قوله (فيتبعون ما تشابه منه) يعني بقوله حل ثناؤه فيتبعون ما تشابه منه ما تشابهت ألفاظه وتصرفت معانيه بوجوه التأويلات ليحققوا بآدابهم الاباطيل من التأويلات في ذلك ما هم عليه من الضلالة والزيج عن محجة الحق تليسا منهم بذلك على من ضعفت معرفته بوجوه تأويل ذلك وتصاريف معانيه كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فيتبعون ما تشابه منه فيحكمون المحكم على المتشابه والمتشابه على المحكم ويلبسون فلبس الله عليهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فيتبعون ما تشابه منه أي ما تحرف منه وتصرف ليصدقوا به ما ابتدعوا وأحدوا ليكون لهم حجة على ما قالوا وشبهة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله فيتبعون ما تشابه منه قال الباب الذي ضلوا منه وهكذا فيه ابتغاء تأويله * وقال آخرون في ذلك بما حدثني به موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في قوله فيتبعون ما تشابه منه يتبعون المنسوخ والتامع فيقولون ما بال هذه الآية عمل بها كذا وكذا مجاز هذه الآية ففكرت الاولى وعمل بهذه الاخرى هلا كان العمل بهذه الآية قبل أن تحجب الاولى التي نسخت وما باله بعد العذاب من عمل عملا بعد النار وفي مكان آخر من عمله فانه لم يوجب النار واختلف أهل التأويل فيمن غنى هذه الآية فقال بعضهم غنى به الوعد من نصارى نجران الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاجوه بما حاجوه به وخاصة بان قالوا ألسنت زعم أن عيسى روح الله وكلمته وتأولوا في ذلك ما يقولون فيه من الكفر ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال عمدا يعني الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى نجران فخاصموه النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ألسنت زعم أنه كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا فحسبنا فأنزل الله عز وجل فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ثم أنزل الله جل ثناؤه أنزل ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية * وقال آخرون بل أنزلت هذه الآية في أبي ياسر بن أخطب وأخيه حيي بن أخطب والنفر الذين ناطروا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدر مدهأة أحله وأجل أمته وأرادوا علم ذلك من قبل قوله ألم والمص والمر والر فقال الله جل ثناؤه فيهم فأما الذين في قلوبهم زيغ يعني هؤلاء اليهود الذين قلوبهم مائلة عن الهدى والحق فيتبعون ما تشابه منه يعني هذه الحروف المقطعة المحتملة التصريف في الوجوه المختلفة التأويلات ابتغاء الفتنة وقد ذكرنا الرواية بذلك فيما مضى قبل في أول السورة التي تذكر فيها البقرة * وقال آخرون بل غنى الله عز وجل بذلك كل مبتدع في دينه بدعة مخالفة لما التبعه رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بتأويل وتأوله من بعض أي

وللاستغناء به عن فعله نحو سقياء ورعياء ههنا سؤال وهو أن القوم لما قبلوا التكليف وعملوا به فأى حاجة بهم الى طلب المغفرة والجواب لعلهم خافوا أن يكون قد فرط منهم تقصير فيما يأتون ويذكرون وأعلمهم كانوا يرتقون في درجات العبودية فيستغفرون مما قد خلفوها ومن ههنا قيل حسبات الأبرار سيئات المقرين وقد جعل قوله صلى الله عليه وسلم وإني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة على مثل هذا

ولان جميع الطاعات في جنب مواجب حقوق الالهية جنبايات وتقصير وقصور ولهذا حكى عن أهل الجنة دعواهم فيها سبحانه اللهم اى أنت منزله عن تسبيحنا وتقدسنا وأتردد دعواهم أن الحمد لله رب العالمين أى كل الحمد له وان كلاً لا تقدر على فهم ذلك الحمد ندعه ولا ناولا على ذكره بالسنتنا ثم ان طلب هذا الغفران مقرون بأمرين أحدهما بالاضافة اليه والثاني بقوله (١١٩) ربنا أما القيد الاول فغناؤه أطلب المغفرة منك وأنت الكامل في هذه

الصنعة والمطموع من الكامل في صفة أن يعطى عطية كاملة وما ذاك الا بان يغفر جميع الذنوب ويبدلها حسنات أو تكون الاضافة اشارة الى ما ورد في الحديث ان لله تعالى مائة جزء من الرحمة قسم جزءا منها على الملائكة والجن والانس وجميع الحيوانات فيها يتراحمون ويتعاطفون وأخر تسعة وتسعين جزءا ليوم القيامة أولهل العبد يقول كل صفة من صفاتك فانما يظهر أثرها في محل معين فلولا الوجود بعد العدم لما ظهرت آثار قدرتك ولولا الترتيب العجيب والتأليف الانيق لما ظهرت آثار علمك ولولا جرم العبد وجناته وعجزه وحاجته لم يظهر آثار مغفرتك ورأفتك فأنما أطلب الغفران الذي لا يمكن ظهوره الا في حق وفي حق أمثالي من المذنبين وأما القيد الثاني فغناؤه ببني اذا وجدته معك لولم تربني في ذلك الوقت لم أتضر به لأنني كنت أبقى في العدم والآن لولم تربني أتضر به فأسألك أن لاتهملني أو تربتني حين لم أذكرك بالتوحيد فكيف

القرآن المحفلة التأويلات وان كان الله قد أحكم بيان ذلك اما في كتابه واما على لسان رسوله ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وكان قتادة اذا قرأ هذه الآية فاما الذين في قلوبهم زيغ قال ان لم يكونوا الخوارج والسبئية فلا أدري من هم ولعمري لقد كان في أهل بدر والحديبية الذين شهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان من المهاجرين والانصار خبر لمن استخبر وعبرة لمن استعبر لمن كان يعقل أو يبصر ان الخوارج خرجوا وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ كثير بالمدينة والشام والعراق وأزواجه يومئذ أحياء والله ان خرج منهم ذكر ولا أنثى حرور ياقظ ولا رضوا الذي هم عليه ولا ماؤهم فيه بل كانوا يحدثون بعيب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم ونعته الذي نعمهم به وكانوا يبغضونهم بقلوبهم ويعادونهم بالسنتهم وتشتموا الله عليهم أيديهم اذا قعواهم ولعمري لو كان أمر الخوارج هدى لاجتمع ولكنه كان ضلالا فترقروا وكذلك الامرا اذا كان من عند غير الله وجدت فيه اختلافا كثيرا فقد االصوا هذا الامر منذ زمان طويل فهل أفلحوا فيه يوما أو انجحوا باسبحان الله كيف لا يعتبر آخر هؤلاء القوم بأولهم لو كانوا على هدى قد أظهروا الله وأفلمه ونشروه ولكنهم كانوا على باطل أ كذب الله وأدحضه فهم كرايتهم كلما خرج لهم قرن أدحض الله حجتهم وأكذب أحدوتهم وأهراق دماءهم وان تموا كان قرحا في قلوبهم وغما عليهم وان اظهروا أهراق الله دماءهم ذاكم والله دين سوء فاجتنبوه والله ان اليهودية بلدعة وان النصرانية بلدعة وان الخوارجية بلدعة وان السبئية بلدعة ما نزل بهن كتاب ولا سنن نبي **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله طلب القوم التأويل فأخطوا التأويل وأصابوا الفتنة فاتبعوا ما تشابه منه فهل كوا من ذلك لعمري لقد كان في أصحاب بدر والحديبية الذين شهدوا بيعة الرضوان وذكر نحو حديث عبد الرزاق عن معمر عنه **حدثني** محمد بن خالد بن خدش ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا اسمعيل بن علية عن أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب الى قوله وما يذكر الا أولو الاباب فقال فاذا رأيتهم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة أنها قالت قرأ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب الى وما يذكر الا أولو الاباب قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتهم الذين يجادلون فيه أو قال يتجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم قال مطر عن أيوب انه قال فلا تتجالسوهم فهم الذين عنى الله فاحذروهم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو معناه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا الحرث عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات الآية كلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه والذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله أولئك الذين قال الله فلا

يليق بكرمك أن لاتر بيني وقد أفنت عمري في توحيدك أو تربتني في الماضي فاجعل تربتلك في الماضي شفعا اليك في أن تربتني في المستقبل أو تربتني فيما مضى فأتم هذه التربية فيما يستقبل فان اتمام المعروف خير من ابتدائه واليك المصير حيث لاحكم الاحكام ولا يشفع أحد الا بادل وفيه اعتراف بأنه تعالى عالم بالجزئيات قادر على كل الممكنات له المحاوله الممات قوله سبحانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها

كان من إمكان الانسان
وطاقته أن يصلح أكثر من
الخمس ويصوم أكثر من
الشهر ويحج أكثر من حجة
وأنه تعالى ما جعل في
الدين من حرج لئلا يكمل
رحمته وشمول رأفته واعلم أن
المعتزلة عولوا في تكليف
مالا يطاق على هذه الآية ثم
استنبطوا منها أصليا الاول
أن العبد موجد لأفعال
نفسه إذ لو كان بتخليق الله
تعالى لم يكن العبد قدرة
على دفعها لضعف قدرته ولا
على فعلها إذ الموجد لا يوجد
ثانيا فتكليف العبد بالفعل
يكون تكليف مالا يطاق
الثاني أن الاستماعة قبل
الفعل والا لكان المأمور
بالإيمان غير قادر عليه فيلزم
تكليف مالا يطاق أما لاشعر
فقالوا تكليف من مات
على الكفر كما في ليهب مع
العلم بعدم إيمانه تكليف
بالجمع بين النقيضين والجواب
أن العلم بعدم الإيمان ليس
تكليفا بعدم الإيمان حتى
يلزم التكليف بالنقيضين
والتكليف بأمر ممكن لذاته
ممتنع لغيره غير التكليف
بأمر مستحيل لذاته الذي
هو محل النزاع لكن
الاشعري لما كانت حجة
قوة عنده خصص الآية

كان من إمكان الإنسان وطاقته أن يصلي أكثر من الخس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة ولكنه تعالى ما جعل في الدين من حرج لئلا يرحمه ويحول رافته واعلم أن المعتزلة عولوا في تكليف ما لا يطاق على هذه الآية ثم استنبطوا منها أصليين الأول أن العبد موجد لأفعال نفسه أدلو كان بتخليق الله تعالى لم يكن العبد قدرة على دفعها الضعف قدرته ولا على فعلها إذا الموجد لا يوجد ثانياً فتكليف العبد بالفعل يكون تكليف ما لا يطاق الثاني أن الاستعانة قبل الفعل والا لكان للأمور بالآيمان غير قادر عليه فيلزم تكليف ما لا يطاق أما الأشاعرة فقالوا تكليف من مات على الكفر كأي لهب مع العلم بعدم إيمانه تكليف بالجمع بين النقيضين والجواب أن العلم بعدم الإيمان ليس تكليفاً بعدم الإيمان حتى يلزم التكليف بالنقيضين والتكليف بأمر ممكن لذاته ممتنع تغييره غير التكليف بأمر مستحيل لذاته الذي هو محل النزاع لكن الأشعرى لما كانت حجته قوية عنده خصص الآية

بجاسوسهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن يزيد بن إبراهيم عن ابن أبي مليكة قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عائشة قالت تلا النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب ثم قرأ إلى آخر الآيات فقال إذا رأيتم الذين يتبعون ما تنشاه منه فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت نزع رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعون ما تنشاه منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حذركم الله فإذا رأيتموهم فاعرفوهم حدثنا علي قال ثنا الوليد بن مسلم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتموهم فاعرفوهم ثم نزع فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ولا يعلمون بحكمه حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال أخبرنا عبيد الله بن أبي مليكة عن عائشة عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن روح عن روح بن القاسم عن ابن أبي مليكة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراشعون في العلم فقال فإذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عني الله فاحذروهم حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن زرار عن نافع عن ابن أبي مليكة عن عائشة في هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب الآية يتبهايتلوها ثم يقول فإذا رأيتم الذين يجادلون فيه فاحذروهم فوسم الذين عني الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب إلى آخر الآية قال هم الذين سماهم الله فإذا رأيتموهم فاحذروهم * قال أبو جعفر والذي يدل عليه ظاهر هذه الآية أنها نزات في الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتشابه ما أنزل إليه من كتاب الله أما في أمر عيسى وأما في مدة أجل أمته وهو بان تكون في الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتشابه في مدته ومدة أمته أشبه لأن قوله وما يعلم تأويله إلا الله دال على أن ذلك الخبر عن المدة التي أرادوا عملها من قبل المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله فأما أمر عيسى وأسبابه فتدأ علم الله ذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأمه وبينه لهم معلوم أنه لم يكن إلا ما كان خفيا عن الأحاد في قول في تأويل قوله (ابتغاء الفتنة) اختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ابتغاء الشرك ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي ابتغاء الفتنة قال أرادوا الشرك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ابتغاء الفتنة يعني الشرك * وقال آخرون معنى ذلك ابتغاء الشهات ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ابتغاء الفتنة قال الشهات بها أهلكوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ابتغاء الفتنة الشهات قال هلكوا به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ابتغاء الفتنة قال الشهات قال والشهات ما هلكوا به حدثنا ابن حماد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ابتغاء الفتنة أي اللبس وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه إرادة الشهات واللبس فعني الكلام إذا قاما الذين في قلوبهم ميل عن الحق

بأنها إنما وردت في التكاليف الممكنة إذا التكاليف بالممتنع ليس تكاليفاً بالحقيقة وإنما هو أعلام وأشعار بأنه خلق من أهل النار على أنه لو جعلت من قول المؤمنين لم يبق فيها حجة ويحتمل أن يقال لما حكماء عنهم في معرض المدح وجب أن يكونوا صادقين فيه (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) قال الواحدى إن التكسب والاكتساب واحد قال تعالى ولا تكسب كل نفس إلا عليها وقيل الاكتساب

أخص لان الكسب لنفسه ولغيره والاكتساب ما يكتسب لنفسه خاصة وقيل في الاكتساب من يد اعمال وتصرف ولهذا خص بجانب الشر
دلالة على أن العبد لا يؤاخذ من السيئات إلا بما عقد الهمة عليه وربط القلب به بخلاف الخيرة التي ينشأ عليه كيفما صدر عنه قالت المعتزلة في
آية دليل على أن الخير والشر كلاهما مضاف الى العبد ولو كانا بخليق الله تعالى (١٣١) لبطلت هذه الاضافة وحري صدور أفعاله

منه مجرى لونه وطوله وشكاه
مما لا قدر له عليه البتة
ولا تنفت فائدة التكليف
وقد سبق تحقيق المسئلة
مرارا وكذا تفسير الكسب
وبيان المذاهب فيه في تفسير
قوله تلك أمة قد دخلت لها
ما كسبت ولكم ما كسبتم
واحج أصحاب الآية على
فساد القول بالمحاطة لانه
تعالى بين أن لها ثواب
ما كسبت وعليها عقاب
ما اكتسبت وهذا صريح
في ان الاستحقاقين مجتمعان
وأنة لا يلزم من طرق
أحد هما والآخر
وقال الجبائي تقدير الآية
لها ما كسبت من ثواب العمل
الصالح اذ لم يطله وعليها
ما اكتسبت اذ لم يكفر
بالتوبة وانما أنكرنا هذا
الشرط لان الثواب منفعة
دائمة والعقاب مضرة دائمة
والجمع بينهما محال واحج
كثير من المتكلمين بالآية
في أن الله تعالى لا يعذب
الأطفال بذنوب آبائهم
والفقهاء عسكوا بها في اثبات
أن الأصل في الاملاك البقاء
والاستمرار وفعروا عليه
مسائل منها أن المضمونات
لا تملك باداء الضمان لان
المقتضى لبقاء الملك قائم
وهو قوله لها ما كسبت

وحيف عنه فيتبعون من آى الكتاب ما تشابهت ألفاظه واحتمل صرفه في وجوه التأويلات باحتماله
المعاني المختلفة ارادة اللبس على نفسه وعلى غيره احتجابا به على باطله الذى مال اليه قلبه دون الحق
الذى أبانه الله فأوضحه بالمحكيات من آى كتابه وهذه الآية وان كانت نزلت فبين ذكرنا أنها نزلت فيه
من أهل الشرك فأنه معنى بها كل مبتدع في دين الله بدعة فقال قلبه الهاتوا ويا لمنه لبعض متشابه آى
القرآن ثم حاج به وجادل به أهل الحق وعدل عن الواضح من أدلة آية المحكيات ارادة منه بذلك اللبس على
أهل الحق من المؤمنين وطلبا للعلم تأويل ما تشابه عليه من ذلك كائن من كان وأى أصناف البدعة
كان من أهل النصرانية كان أو اليهودية أو المجوسية أو كان سبيا أو حروريا أو قدريا أو جهما كالذى
قال صلى الله عليه وسلم فإذا رأيتم الذين يجادلون به فهم الذين عني الله فأحذر وهم وكما حدثني يونس
قال أخبرني ابن عباس عن ابن عباس عن أبيه عن ابن عباس وذكر عنده الخوارج وما يتقون
عند الفرار فقال يؤمنون بحكمهم ويهلكون عند متشابهه وقرأ ابن عباس وما يعلم تأويله الا الله الآية
وانما قلنا القول الذى ذكرنا أنه أولى التأويلين بقوله ابتغاء الفتنة لأن الذين نزلت فيهم هذه الآية كانوا
أهل شرك وانما أرادوا بطلب تأويل ما طلبوا تأويله اللبس على المسلمين والاحتجاج به عليهم ليصدوهم
عما هم عليه من الحق فلامعنى لأن يقال فعلوا ذلك ارادة الشرك وهم قد كانوا مشركين فبهم القول
في تأويل قوله (وابتغاء تأويله) اختلف أهل التأويل في معنى التأويل الذى عني الله جل ثناؤه بقوله
وابتغاء تأويله فقال بعضهم معنى ذلك الأنجل الذى أرادت اليهود أن تعرفه من انتضاء مدة أمر محمد
صلى الله عليه وسلم وأمرأته من قبل الحروف المقطعة من حساب الجمل كالم والخص والر والمرو وما
أشبه ذلك من أنجال ذكر من قال ذلك حدثني المنفى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
معاوية عن علي عن ابن عباس أمافوله وما يعلم تأويله الا الله يعنى تأويله يوم القيامة الا الله وقال
آخرون بل معنى ذلك عواقب القرآن وقالوا انما أرادوا أن يعلموا متى يحيى ناسخ الأحكام التى كان الله
جل ثناؤه نزعها الأهل الاسلام قبل مجيئه فنسخ ما قد كانت شرعة قبل ذلك ذكر من قال ذلك حدثني
موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وابتغاء تأويله أرادوا أن يعلموا تأويل القرآن
وهو عواقبه قال الله وما يعلم تأويله الا الله وتأويله عواقبه متى بانى الناسخ منه فينسخ المنسوخ
وقال آخرون معنى ذلك وابتغاء تأويل ما تشابه من آى القرآن يتأولونه كان ذا وجوه وتصاريح
في التأويلات على ما في قلوبهم من الزبغ وماركبوهم من الضلالة ذكر من قال ذلك حدثني ابن حميد
قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وابتغاء تأويله وذلك على ماركبوهم من الضلالة
في قوله خلقنا وقضينا والقول الذى قاله ابن عباس من أن ابتغاء التأويل الذى طلبه القوم من التشابه
هو معرفة انتضاء المدة ووقت قيام الساعة والذى ذكرنا عن السدى من أنهم طلبوا وأرادوا معرفة وقت
هو جاء قبل مجيئه أولى بالصواب وان كان السدى قد أغفل معنى ذلك من وجه صرفه الى حصره على
أن معناه ان القوم طلبوا معرفة وقت مجيئ الناسخ لما قد أحكم قبل ذلك وانما قلنا ان طلب القوم معرفة
الوقت الذى هو جاء قبل مجيئه المحجوب علم عنهم وعن غيرهم بتشابه آى القرآن أولى بتأويل قوله وابتغاء
تأويله لما قد دللنا عليه قبل من اخبار الله جل ثناؤه أن ذلك التأويل لا يعلم الا الله ولا شك أن معنى قوله

(١٦ - (ابن جرير ثالث) والعارض الموجود ما الغصب واما الضمان وهما الأوجبان زوال الملك بدليل أم الولد والمدير ومنها
انه لا شفعة للجار لان المقتضى لبقاء الملك قائم وهو قوله لها ما كسبت وعدلنا عن الدليل في الشريك للكرهية بضره بالشركة فيبقى في الجمار على
الأصل ومنها أن القطع لا يسقط الضمان لوجود المقتضى والقطع لا يوجب زوال الملك بدليل ان المرسوم متى كان باقيا وجب رده على المالك

ومنها ان منكري وجوب الزكاة احتجوا به والجواب أن دلائل وجوب الزكاة أخص والخاص مقدم على العام ثم انه تعالى حكى عن المؤمنين أربعة أنواع من الدعاء الأول ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ومعنى لا تؤاخذنا لا تعاقبنا وقد يكون فاعل بمعنى فعل نحو سافرت وعاقمت الاصل وقيل بمعنى المشاركة ههنا (١٣٣) الثاني قد أمكن من نفسه وطرق السبيل اليها بفعله فصار من يعاقبه بذنبه

كالعين لنفسه في اداء نفسه وفي التفسير الكبير ان الله يأخذ المذنب بالذنب والمذنب يأخذ به بالغفوة والكره أي يتسلل عند الخوف من عذابه برحمة وهذا معنى المؤاخذه بين العبد والرب والمراد بالنسيان اما الترتك وهو أن يترك الفعل لتأويل فاسد كما أن الخطأ هو أن يفعل الفعل لتأويل فاسد ومنه قوله تعالى نسوا الله فانسهم أي تركوا العمل لله فتركوا أن يشيهم واما ضد الذكر وأورد عليه أن النسيان والخطأ متجاوز عنهما في قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فإما معنى الدعاء والجواب من وجوه الأول أن النسيان منه ما يعذر صاحب فيه ومنه ما لا يعذر فيه رأى دما في ثوبه وآخر أزالته إلى أن نسي فصله وهو على ثوبه عند مقصرا إذا كان يلزمه المبادرة إلى إزالته وكذا إذا تعافى عن تعاهد القرآن حتى نسي فاته يكون ملوما بخلاف ما لو واظب على القراءة ومع ذلك نسي فاته يكون معذورا وروى أنه صلى الله

وقضينا وفعلنا قد علم تأويله كثير من جهلة أهل الشرك فضلا عن أهل الايمان وأهل الرسوخ في العلم منهم في القول في تأويل قوله (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) يعني جل ثناؤه بذلك وما يعلم وقت قيام الساعة وانقضاء مدة أجل شجده وأمه وما هو كائن الا الله دون من سواه من البشر الذين أمروا ادراك علم ذلك من قبل الحساب والنجم والكهانة وأما الراسخون في العلم فيقولون آمنا به كل من عند ربنا لا يعلمون ذلك ولكن فضل علمهم في ذلك على غيرهم العلم بان الله هو العالم بذلك دون من سواه من خلقه واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك وهل الراسخون معطوف على اسم الله بمعنى ايجاب العلم لهم بتأويل المتشابه أو هم مستأنف ذكرهم بمعنى الخبر عنهم أنهم يقولون آمنا بالمتشابه وعنده قنآن علم ذلك لا يعلمه الا الله فقال بعضهم معنى ذلك وما يعلم تأويل ذلك الا الله وحده منفردا بعلمه وأما الراسخون في العلم فانهم ابتدئ الخبر عنهم بأنهم يقولون آمنا بالمتشابه والمحكم وأن جميع ذلك من عند الله ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن نزار عن نافع عن ابن أبي مليكة عن عائشة قوله والراسخون في العلم يقولون آمنا به قالت كان من رسوخهم في العلم أن آمنوا بحكمه ومتشابهه ولم يعلموا تأويله ثم ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا مهران عن ابن طارس عن أبيه قال كان ابن عباس يقول وما يعلم تأويله الا الله يقول الراسخون آمنا به حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي الزناد قال قال هشام بن عروة كان أبي يقول في هذه الآية وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم ان الراسخين في العلم لا يعلمون تأويله ولكنهم يقولون آمنا به كل من عند ربنا حديثنا ابن جهم قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد الله بن أبي نعيم الاسدي قوله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم فيقولون انكم تصلون هذه الآية وانها مقطوعة وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا فانتهى علمهم إلى قولهم الذي قالوا حديثنا المتني قال ثنا ابن دكين قال ثنا عمرو بن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت عمر بن عبد العزيز يقول والراسخون في العلم انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن إلى أن قالوا آمنا به كل من عند ربنا حديثي يونس قال أخبرنا أئيب عن مالك في قوله وما يعلم تأويله الا الله قال ابتدأ فقال والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وليس يعلمون تأويله وقال آخرون بل معنى ذلك وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم وهم مع علمهم بذلك ورسوخهم في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أنه قال أنا من يعلم تأويله حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به حديثي المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به حديث عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به حديثنا ابن جهم قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما يعلم تأويله (١) الذي أراد ما أراد الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به ثم ردوا تأويل المتشابه على ما عرفوا (١) قوله الذي أراد ما أراد الخ كذا في الاصل ولعلمنا نسختان جمع بينهما التامع تأمل كتبه معجده

من عليه وسلم كان إذا أراد أن يذكر حاجته شد خيطا في أصبعه فثبت أن الناس قد لا يكون معذورا وذلك إذا ترك التحفظ وأعرض عن أسباب التذكروا إذا كان كذلك صح طلب غفرانه بالدعاء والحاصل أنه ذكر النسيان والخطأ والمراد بهما ما هما مسببان عنهما من التفريط والأغفال الثاني أن هذا على سبيل الفرض والتقدير وذلك أنهم كانوا متقين لله حتى تواتر بها كان يصدر

عنهم ما لا ينبغي الاعلى وجه الخطا والنسيان فكان وصفهم بالدعاء بذلك ايذا نابراءه ساحتهم عما يؤخذون به فكانه قيل ان كان النسيان مما يحوز المؤاخذه فلا تؤاخذ ناله الثالث أن العلم بأن النسيان مغفور لا يمنع من حسن طلبه بالدعاء فربما يدعوا الانسان بما يعلم أنه حاصل له قبل الدعاء من فضل الله اما لاستدامته واما لاعتداد تلك النعمة أو لغير ذلك كقوله (١٣٣) قل رب احكم بالحق ربنا وأتنا ما وعدتنا على

رسلك وقالت الملائكة
فاغفر للذين تابوا واتبعوا
سبيلك الرابع أن مؤاخذه
الناسي غير ممنوعة عقلا
وانما عرف عدم المؤاخذه
بالآية والحديث فلما كان
ذلك جائز في العقل حسن
طلب المغفرة منه بالدعاء
وقد يستدل به من يجوز
تكليف ما لا يطاق فيقول
الناسي غير قادر على
الاحتراز عن الفعل فلولا
أنه جائز من الله تعالى عقلا
لما أُرشد الله تعالى الى طلب
ترك المؤاخذه عليه وقد
يستدل به على حصول العفو
لأهل الكبائر قالوا ان
النسيان والخطا لا بد أن
يفسرا بما فيه العمد
والقصد الى فعل ما لا ينبغي
اذلوفرما بما لا عمد فيه
فالمؤاخذه على ذلك قبيحة
عند الخصم وما يقع من
الله فعله بمنع طلب تركه
بالدعاء واذ افسر بما ذكرنا
وقد أمر الله المسلمين أن
يدعوه ترك المؤاخذه على
تعمد المعصية دل ذلك على
أنه يعظمهم هذا المطلوب
فيكون العفو لصاحب
الكبيرة مرجوا * النوع
الثاني من الدعاء ربنا ولا
تحمل علينا إصرا كما حمله
على الذين من قبلنا الاصر

من تأويل المحكمة التي لا تأويل لأحد فيها الا تأويل واحد فأتى بقولهم الكتاب وصدق بعضه بعضا
ففندت به الحجة وظهر به العذر وزاح به الباطل ودمغ به الكفر فن قال القول الاول في ذلك وقال ان
الراسخين لا يعلمون تأويل ذلك وانما أخبر الله عنهم بما علمهم وتصديقهم بأنه من عند الله فانه رفع الراسخين
في العلم بالابتداء في قول البصريين ويجعل خبره يقولون آمنا به وأما في قول بعض الكوفيين فبالعائد
من ذكرهم في يقولون وفي قول بعضهم بجملة الخبر عنهم وهي يقولون ومن قال القول الثاني وزعم
أن الراسخين يعلمون تأويله عطف بالراسخين على اسم الله فرفعهم بالعطف عليه والصواب عندنا في ذلك
أنهم مرفوعون بجملة خبرهم بعدهم وهو يقولون لما قد بينا قبل من أنهم لا يعلمون تأويل المتشابه
الذي ذكره الله عز وجل في هذه الآية وهو فيما بلغني مع ذلك في قراءة أبي ويقول الراسخون في العلم كما
ذكرناه عن ابن عباس أنه كان يقرأه وفي قراءة عبد الله ان تأويله الاعتد بالله والراسخون في العلم
يقولون وأما معنى التأويل في كلام العرب فالتفسير والمرجع والمصير وقد أنشد بعض الرواة بيت
الأعشى
على أنها كانت تأويل جها * تأويل ربي السقاب فأحجبا

وأصله من آل الشيء كذا اذا صار اليه ورجع يؤل وأولأه أناصيرته اليه وقد قيل ان قوله
وأحسن تأويل أي جزء وذلك أن الجزء هو الذي آل اليه أمر القوم وصار اليه ويعني بقوله تأويل جها
تفسير جها ومرجعه وانما يريد بذلك أن جها كان صغيرا في قلبه قال من الصغر الى العظم فلم يزل
ينبت حتى أصبح فصار قديما كالسقب الصغير الذي لم يزل يشب حتى أصبح فصار كبيرا مثل أمه
وقد ينشد هذا البيت
على أنها كانت (١) توابع جها * توالي ربي السقاب فأحجبا

القول في تأويل قوله (والراسخون في العلم يقولون آمنا به) يعني بالراسخين في العلم العلماء الذين
قد اتقوا العلمهم وعوهم فحفظوه حفظا لا يداخلهم في معرفتهم وعلمهم بما علمه شئ ولا لبس وأصل ذلك
من رسوخ الشيء في الشيء وهو ثبوته ولوجه فيه يقال مثله رسوخ الإيمان في قلب فلان فهو رسوخا
ورسوخا وقد روي في نعمتهم خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثنا موسى بن سهل الرمي قال
ثنا محمد بن عبد الله قال ثنا فياض بن محمد الرقي قال ثنا عبد الله بن يزيد بن آدم عن أبي الدرداء
وأبي أمامة قال اسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الراسخ في العلم قال من برت عينه وصدق لسانه
واستقام به قلبه وعف بطنه فذلك الراسخ في العلم حدثني بلتي وأجد بن الحسن الترمذي قال ثنا
نعيم بن حجاج قال ثنا فياض الرقي قال ثنا عبد الله بن زيد الأودي قال وكان أدرك أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثنا أنس بن مالك وأبو أمامة وأبو الدرداء أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سئل عن الراسخين في العلم فقال من برت عينه وصدق لسانه واستقام به قلبه وعف بطنه
وفرجه فذلك الراسخ في العلم وقد قال جماعة من أهل التأويل انما معي الله عز وجل هؤلاء القوم
الراسخين في العلم بقولهم آمنا به كل من عند ربنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال الراسخون في العلم يقولون آمنا به قال الراسخون
الذين يقولون آمنا به كل من عند ربنا حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي

(١) قوله توابع جها كذا في الأصل وحرر

الثقل والشدة ثم يسمى العهد اصرا لانه ثقل والاصر العطف لان من عطف عليه ثقل على قلبه ما يصل اليه من المكاره يقال ما تأصرتني
على فلان أصرة أي ما تعطفني عليه قربانه ولائته والمعنى لا تشدد علينا في التكليف كما تشددت على من قبلنا من اليهود قال المفسرون ان الله
تعالى فرض عليهم خمسين صلاة وأمرهم بأداء ربع أموالهم في الزكاة ومن أصاب نوبه نجاسة قطعها وكان غدا بهم مجال في الدنيا فأجاب الله

تعالى دعاءهم كما قال ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم وقال صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي المسخ والخسف والغرق وانما طلبوا هذا التخفيف لان التشديد مظنة التقصير والتقصير موجب العقوبة وقيل معناه لا تحمل علينا عهداً وميثاقاً يشبه ميثاق من قبلنا في الغلظ والشدّة وهو قبيح من الاول قال بعض (١٣٤) العلاء اليهودي ما كانت الفطاطة وغلظ القلب غالبة عليهم كانت مصالحهم في التكليف

الشديدة الشاقة وهذه الامّة الرفقة وكرم الخلق غالبة عليهم فكانت مصالحهم في التخفيف وترك الغلظ وأما ان اليهود لم خصت بغلظ الطبع وهذه الامّة بالانفاضة والكرم فليس المتيان نعلم تفصيل جميع الكائنات وما لا يدرك كله لا يترك كله * النوع الثالث من الدعاء ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به ومن الاحبار من عسك في جواز تكليف ما لا يطاق اذ لو لم يكن جائز لما احسن طلب تركه بالدعاء وأجاب المعتزلة عنه بان معنى قوله لا طاقة لنا أي ما يشق فعله لا الذي لا قدرة لنا عليه وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المملوك له طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل الا ما يطيق أي لا يشق عليه وزيف بأن معناه ومعنى الآية المتقدمة يكون حينئذ واحداً وعدلوا عن ذلك وقالوا المراد منه العذاب أي لا تحمّلنا عذابك الذي لا نطيق احتماله سلّمنا أنهم سألوا الله تعالى أن لا يكلفهم ما لا قدرة لهم عليه لكن ذلك لا يدل على جواز أن يفعل خلاف ذلك كما أن قوله رب احكم بالحق لا يدل

والراسخون في العلم هم المؤمنون فانهم يقولون آمنا به بناسخه ومنسوخه كل من عند ربنا **حديثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس قال عبد الله بن سلام الراسخون في العلم وعلمهم قولهم قال ابن جريح الراسخون في العلم يقولون آمنا به وهم الذين يقولون ربنا لا ترغ قلوبنا ويقولون ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه الآية * وأما تأويل قوله يقولون آمنا به فانه يعني أن الراسخين في العلم يقولون صدقنا بما تشابه من أي الكتاب وأنه حق وإن لم نعلم تأويله وقد **حديثنا** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة بن بيط عن الضحاك والراسخون في العلم يقولون آمنا به قال المحكم والمتشابه في القول في تأويل قوله (كل من عند ربنا) يعني بقوله جل ثناؤه كل من عند ربنا كل المحكم من الكتاب والمتشابه منه من عند ربنا وهو تنزيله وحيه الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما **حديثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله كل من عند ربنا قال يعني ما نسخ منه وما ينسخ **حديثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يعلم تأويله الله والراسخون في العلم قالوا كل من عند ربنا آمنوا بمتشابهه وعملوا بحكمه **حديثنا** عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله كل من عند ربنا يقولون المحكم والمتشابه من عند ربنا **حديثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا يؤمن بالمحكم ويدين به ويؤمن بالمتشابه ولا يدين به وهو من عند الله كما **حديثنا** يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله والراسخون في العلم يعملون به يقولون نعم بالمحكم ونؤمن به ونؤمن بالمتشابه ولا نعمل به وكل من عند ربنا * واختلف أهل العربية في حكم كل اذا ضم فيها فقال بعض نحو في الصريين (١) اذا جاز حذف المراد الذي كان معها الذي الكل اليه مضاف في هذا الموضع لانها اسم كما قال انا كل فيها يعني انا كلنا فيها قال ولا يكون كل مضمراً فيها وهي صفة لا يقال مررت بالقوم بل وانما يكون فيها مضمراً اذا جعلت اسماً لو كان انا كلاً فيها على الصفة لم يحذف لأن الاضمار فيها ضعيف لا يمكن في كل مكان * كان بعض نحو في الكوفيين يرى الاضمار فيها وهي صفة أو اسم سواء لانه غير جائز أن يحذف ما بعدها عنده الا وهي كافية بنفسها عما كانت تضاف اليه من المضمّر وغير جائز أن تكون كافية منه في حال ولا تكون كافية في أخرى وقال سبيل الكل والبعض في الدلالة على ما بعدهما بنفسهما وكفايتهما منه معنى واحد في كل حال صفة كانت أو اسماً وهذا القول الثاني أولى بالقياس لأنها اذا كانت كافية بنفسها مما حذف منها في حال الدلالة عليها افا الحكم فيها أنها كما وجدت دالة على ما بعدها فهي كافية منه في القول في تأويل قوله (وما ينكر الاوّل والاباب) يعني بذلك جل ثناؤه وما يتذكر ويتعظ وينزجر عن أن يقول في متشابه أي كتاب الله ما لا علم له الاوّل والعقول والنهي وقد **حديثنا** ابن جيد قال ثنا سبه عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما يذكر الاوّل والاباب يقول وما يذكر في مثل هذا يعني في رد تأويل المتشابه الى ما قد عرف من تأويل المحكم حتى يتساقط معنى واحد الاوّل والاباب في القول في تأويل قوله (ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهد بينا وحب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب) يعني بذلك جل ثناؤه أن الراسخين في العلم يقولون آمنا بما تشابه من أي كتاب الله وأنه والمحكم من آية من تنزيل ربنا وحيه ويقولون أيضاً ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهد بينا يعني أنهم يقولون رغبه

(١) لعل اذا زائدة من قلم الناسخ تأمل كتبه مصححه

على جواز أن يحكم بماطل وكذا قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم ولا تخزني يوم يبعثون لا يدل على أن خزي الانبياء جائز قيل لم خص التكليف الشاق بالحمل والتكليف الذي لا قدرة عليه بالتحميل وأجيب بان الحاصل فيما لا يطاق هو التحميل دون الحمل قيل لما طلب أن لا يكلفه بالفعل الشاق كان من لوازمه أن لا يكلفه بما لا يطاق فكان المناسب طرح هذا الدعاء لأقل

من عكس الترتيب والجواب على تفسير المعتزلة ظاهر أي لا تحملنا عذابك فانهم طلبوا الاعفاء عن التكليفات الشاقة التي كلفها من قبلهم ثم
عما نزل عليهم من العقوبات على تفریطهم في المحافظة عليها وأما على تفسير الاشاعة فهو أنهم سألوا أن لا يكلفهم تكليفا شاقا مقيدا وهو
التكليف بما كلف من قبلهم ثم سألوا أن لا يكلفهم التكليف الشاق الذي لا قدرة (١٢٥) لهم عليه مطبقا سواء كلف بذلك من

قبلهم أم لا وقيل الاول
طلب ترك التشديد في مقام
القيام بظاهر السريعة
والثاني طلب ذلك في مقام
الحقيقة وهو مقام
الاشتغال بعرفة الله
وخدمته وطاعته وشكر
نعمه أي لا تطلب مني جدا
يليق بجلالك ولا شكرا
يليق باللائل ونعمائك ولا
معرفة تليق بقدر عظمك
وذلك وأما الفائدة في حكاية
هذه الأدعية بصيغة الجمع
في لا تؤاخذنا ولا تحمل
علينا فذلك أنه اذا اجتمعت
النفوس والهمم على شيء
كان حصوله أرحى النوع
الرابع من الدعاء وأعف عنا
واغفر لنا وارحمنا وانما
حذف النداء وهو قوله
ربنا ههنا لأن النداء يشعر
بالبعد فترك النداء يؤذن
بأن العبد اذا خاطب على
التضرع والدعاء ناله تمام
القربة والرائي من الله
والفرق بين العفو والمغفرة
والرحمة أن العفو واستقاط
العذاب والمغفرة أن يستتر
عليه بعد ذلك جرمه صونا
له عن عذاب التعجيل
والفضيحة فان التخلص
من عذاب النار انما يطيب
اذا حصل عقيقه اخلاص
من عذاب الفضيحة

منهم الى ربهم في أن يصرف عنهم ما ابتلى به الذين راغت قلوبهم من اتباع متشابه أي القرآن ابتغاء
الفطنة وابتغاء تأويله الذي لا يعلمه غير الله ياربنا لا تجعلنا مثل هؤلاء الذين راغت قلوبهم عن الحق فصدوا عن
سبيلك لا ترغ قلوبنا لا تغلفنا فصرها عن هـ ذلك بعد اذهديتنا له فوفقتنا للايمان بحكم كتابك
ومتشابه وهب لنا ياربنا من لدنك رحمة يعني من عندك رحمة يعني بذلك هب لنا من عندك توفيقا
وثباتا للذي نحن عليه من الاقرار بحكم كتابك ومتشابهه انك أنت الوهاب يعني انك أنت المعطي عبادك
التوفيق والسداد للثبات على دينك وتصديق كتابك ورسلك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سـ
عن ابن ابي عمير عن محمد بن جعفر بن الزبير ربننا لا ترغ قلوبنا بعد اذهديتنا أي لا تغل قلوبنا وان ملنا
بأجسادنا وهب لنا من لدنك رحمة وفي مدح الله جل ثناؤه هؤلاء القوم بما مدحهم به من رغبتهم اليه
في أن لا يرغ قلوبهم وأن يعطيهم رحمة منه معونة لهم للثبات على ما هم عليه من حسن البصيرة بالحق
الذي هم عليه متقين ما أبان عن خطا قول الجاهلة من القدريّة أن ازاغة الله قلب من أراغ قلبه من عباده
عن طاعته وامالته عنها جوار لأن ذلك لو كان كما قالوا لكان الذين قالوا ربننا لا ترغ قلوبنا بعد اذهديتنا بالذي
أولى منهم بالمدح لأن القول لو كان كما قالوا لكان القوم انما سألوا ربهم مسألتهم إياه أن لا يرغ قلوبهم أن
لا يظلمهم ولا يجور عليهم وذلك من السائل جهل لأن الله جل ثناؤه لا يظلم عباده ولا يجور عليهم وقد أعلم
عباده ذلك ونفاه عن نفسه بقوله وما ربك بظلام للعبيد ولا وجه لمسألتهم أن يكون بالصفة التي قد
أخبرهم أنهم بها وفي فساد ما قالوا من ذلك الدليل الواضح على أن عدلا من الله عز وجل ازاغة من ازاغ قلبه
من عباده عن طاعته فلذلك استحق المدح من رغب اليه في أن لا يرغ قلوبهم لوجه الرغبة الى أهلها ووضع
مسألتهم موضعها مع تظاهر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرغبته الى ربه في ذلك مع محله منه
وكرامته عليه **حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن**
أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ثم قرأ ربننا لا ترغ
قلوبنا بعد اذهديتنا الى آخر الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن
شهر بن حوشب عن أسماء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا المنثري قال ثنا الحجاج
ابن المنهال قال ثنا عبد الحميد بن بهرام الفراري قال ثنا شهر بن حوشب قال سمعت أم سلمة تحدث
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول اللهم مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
قالت قلت يا رسول الله وان القلب ليقلب قال نعم ما خلق الله من بشر من بنى آدم الا وقلبه بين أصبعين من
أصابعه فان شاء أقامه وان شاء أزاغه فمسأل الله ربننا أن لا يرغ قلوبنا بعد اذهدانا ونسأله أن يهب لنا
من لدنك رحمة انه هو الوهاب قالت قلت يا رسول الله ألا تعلمي دعوة أدعوها نفسي قال بلى قولي اللهم
رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات الفتن حدثني محمد بن منصور
الطوسي قال ثنا محمد بن عبد الله الزبيري قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقال له بعض
أهله يخاف علينا وقد أمنا بك وبما جئت به قال ارب القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن تبارك وتعالى
يقول به هكذا وحرك أبو أحمد أصبعيه قال أبو جعفر وإن الطوسي وسق بين أصبعيه حدثني

فالاول هو العذاب الجسماني والثاني هو العذاب الروحاني وبعد التخلص منهما أقبل على طلب النواب وهو أيضا قسمة جسماني هو
نعيم الجنة وطيباتها وهو قوله وارحمنا ورحاني وهو اقبال العبد بكنيته على مولاه وهو قوله أنت مولانا فنفه الاعتراف بأنه سبحانه هو المتولى
لكل نعمتنا ينالونها وهو المعطى لكل مكرمة يفوزون بها وأنهم بمنزلة الطفل الذي لا تتم مصلحته الا بتدبير قيمه والعبد الذي لا ينظم شمل

مهماته الاصلاح مولاه وهذا الاعتراف بحق الوصول الى الحق من عرف نفسه أى بالامكان والنقصان عرف به أى بالوجوب والتسام ثم اذا وصل الى الحق أعرض بالكلمة عما سواه وهو قوله فأنصرنا على القوم الكافرين أعزاء على قهر كل من خالفك وناواك وعلى غلبة القوى الجسمانية الداعية الى ما سواك * عن رسول الله (١٣٦) صلى الله عليه وسلم السورة التي تذكرك فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فان

سعيد بن يحيى الاموى قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن أبي سفيان عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فلما بنا رسول الله قد أمانا بك وصدقتنا بما جئت به فيخاف علينا قال نعم ان القلوب بين اصبعين من أصابع الله يقبلها تبارك وتعالى **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا بشر بن بكر و **حدثني** علي بن سهل قال ثنا أيوب بن بشر جميعا عن ابن جابر قال سمعت بشر بن عبيد الله قال سمعت أبا الدريس الخولاني يقول سمعت النوايس بن سمعان الكلاني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قلب الا بين اصبعين من أصابع الرحمن ان شاء أقامه وان شاء أزاغه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك والميزان بيد الرحمن يرفع أقواما ويخفض آخرين الى يوم القيامة **حدثني** عمر بن عبد الملك الطائي قال ثنا محمد بن عبيدة قال ثنا الجراح بن مليم الهيراني عن الزبيدي عن جوير عن سمرة بن قائل الأسدي وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الموازين بيد الله يرفع أقواما ويضع أقواما وقلب ابن آدم بين اصبعين من أصابع الرحمن ان شاء أزاغه وان شاء أقامه **حدثني** المتي قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال أخبرني أبو هانئ الخولاني أنه سمع أبا عبد الرحمن الجبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرف كيف يشاء ثم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا الى طاعتك **حدثنا** الربيع بن سليمان قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا عبد الحميد ابن بهرام قال ثنا شهر بن حوشب قال سمعت أم سلمة تحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول اللهم ثبت قلبي على دينك قالت قلت يا رسول الله وان القلوب لتقلب قال نعم من خلق الله من بني آدم بشرا لا أن قلبه بين اصبعين من أصابع الله ان شاء أقامه وان شاء أزاغه ففسأ الله ربنا أن لا يزغ قلوبنا بعد اذ هدانا ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة انه هو الوهاب **في القول في** تأويل قوله (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يتخلف الميعاد) يعني بذلك جل ثناؤه أنهم يقولون أيضا مع قولهم آمنا بما تشابه من أى كتاب ربنا كل المحكم والمقشابه الذي فيه من عند ربنا ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يتخلف الميعاد وهذا من الكلام الذي استغنى به كرماد كرم منه عمارك ذكره وذلك أن معنى الكلام ربنا انك جامع الناس ليوم القيامة فاغفر لنا يومئذ واعف عنا فانك لا تتخلف وعدك أن من آمن بك واتبع رسولك وعمل بالذي أمرته به في كتابك أنك غافره يومئذ وانما هذا من القوم مسألة ربه هم أن يشبههم على ما هم عليه من حسن (٣) نصرتهم بالايان بالله ورسوله وما جاءهم به من نزيله حتى يقبضهم على أحسن أعمالهم وایمانهم فانه اذا فعل ذلك بهم وجبت لهم الجنة لانه قد وعد من فعل ذلك به من عبادته أنه يدخله الجنة فالآية وان كانت قد خرجت مخرج الخبر فان تأويلها من القوم مسألة ودعاهم الى ربه هم وأما معنى قوله ليوم لا ريب فيه فانه لا شك فيه وقد بينا ذلك بالأدلة على صحته فيما مضى قبل ومعنى قوله ليوم في يوم وذلك يوم يجمع الله فيه خلقه لفصل القضاء بينهم في موقف العرض والحساب والميعاد المفعول من الوعد **في القول في** تأويل قوله (ان الذين كفروا

تعلمها ركوز كرها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وعنه صلى الله عليه وسلم أوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يوتهن نبي قبلي وعنه صلى الله عليه وسلم أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بالثي سنة من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأناه عن قيام الليل وروى الواحدى عن مقاتل بن سليمان أنه لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء أعطى خواتيم سورة البقرة فقالت الملائكة له ان الله عز وجل أكرمك بحسن الشاء بقوله آمن الرسول فاسأله وارغب اليه فعلمه جبريل عليه السلام كيف يدعو فقال النبي صلى الله عليه وسلم غفرانك ربنا فقال الله قد غفرت لكم فقال لا تؤاخذنا فقال الله لا تؤاخذكم فقال لا تتحمل علينا صرا فقال لا أشدد عليكم فقال لا تتحملنا مالا طاقة لنا به فقال لا أجلكم ذلك فقال واعف عنا واغفر

لنا وارحنا فقال الله قد عفوت عنكم وغفرت لكم وأنصركم على القوم الكافرين وفي بعض الروايات ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان يذكر هذه الدعوات والملائكة كانوا يقولون آمين (التأويل) الانسان مركب من عالمي الامر والخلق له روح نوراني من عالم الامر والمسكوت وله نفس ظلمانية من عالم الخلق والملاك ولكل منهما نزاع وشوق الى عالمه فعناية بعثة الانبياء تركية النفوس عن ظلمة أو صافه

وتحليتها بأنوار الارواح وحاصل تسويل الشيطان عكس هذه القضية واليه الاشارة في قوله ان تبدوا ما في أنفسكم مودع من أنوار الاخلاق الروحية في الظاهر بأعمال الشريعة وفي الباطن بأحوال الحقيقة أو مخفوه بإبراز ظلمات الاوصاف النفسية في الظاهر بمخالفات الشريعة وفي الباطن بموافقات الطبيعة بحاسبكم به الله بطهارة النفس لقبول أنوار (١٢٧) الروح أو بتلوث الروح لقبول ظلمات النفس فيغفر لمن يشاء فينور نفسه

بأنوار الروح وروحه بأنوار الحق ويعذب من يشاء فيعاقب نفسه بنار دركات السعير وروحه بنار فرقة العلي الكبير والله على كل شئ من اظهار اللطيف والقهر على تركيب عالمي الأمر والخلق قدير لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الى سدرة المنتهى وبلغ المقصد الأعلى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى أكرم بالسلام قبل الكلام فقبل السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فأجاب صلى الله عليه وسلم بقوله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فقبل له آمن الرسول عابداً ما أنزل الله من ربه فقال من كمال رآفته بامتداده والمؤمنون كل آمن بالله الى قوله سمعنا وأطعنا فقال الله تعالى ما يطلبون مني في جزاء السمع والطاعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم غفرانك ربنا واليك المصير ما يطلبون الآن تسترهم بسر بال فضلك ويكون مصيرهم اليك لا الى غيرك كما كان مصري البك لا الى من سواك قال

لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً وأولئك هم وقود النار) يعني جل ثناؤه بقوله ان الذين كفروا ان الذين يجحدوا الحق الذي قد عرفوه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من يهود بني اسرائيل ومنافقيهم ومنافقي العرب وكفارهم الذين في قلوبهم زيغ فهم يتبعون من كتاب الله المتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً يعني بذلك أن أموالهم وأولادهم لن تنجيهم من عقوبة الله ان أحلها بهم عاجلاً في الدنيا على تكذيبهم بالحق بعد تبيينهم وتبائعهم المتشابه طلب اللبس فتدفعها عنهم ولا يغني ذلك عنهم منها شيئاً وهم في الآخرة وقود النار يعني بذلك خطيئها القول في تأويل قوله (كذب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً عند حلول عقوبتنا بهم كسنة آل فرعون وعادتهم والذين من قبلهم من الأمم الذين كذبوا بآياتنا فأخذناهم بذنوبهم فأهلكناهم حين كذبوا بآياتنا فلن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً حين جاءهم بأسنا كالذين عوجلوا بالعقوبة على تكذيبهم ربهم من قبل آل فرعون من قوم نوح وقوم هود وقوم لوط وأمثالهم واختلاف أهل التأويل في تأويل قوله كذاب آل فرعون فقال بعضهم معناه كسنتهم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق بن الجراح قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله كذاب آل فرعون يقول كسنتهم * وقال بعضهم معناه كعلمهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان جميعاً عن جوير عن الضعك كذاب آل فرعون قال كعمل آل فرعون **حدثنا** يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جوير عن الضعك في قوله كذاب آل فرعون قال كعمل آل فرعون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذاب آل فرعون قال كعملهم كتكذيبهم حين كذبوا الرسل وقرأ قول الله مثل دأب قوم نوح ان يصيبكم مثل الذي أصابهم عليه من عذاب الله قال الدأب العمل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عبيدة يحيى بن واضح عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد في قوله كذاب آل فرعون قال كفعل آل فرعون كشأن آل فرعون **حدثت** عن المنجاب قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضعك عن ابن عباس في قوله كذاب آل فرعون قال كصنع آل فرعون * وقال آخرون معنى ذلك كتكذيب آل فرعون ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم ذكر الذين كفروا وأفعال تكذيبهم كمثل تكذيب الذين من قبلهم في الجود والتكذيب وأصل الدأب من دأبت في الأمر دأباً اذا أدمت العمل والتعب فيه ثم ان العرب نقلت معناه الى الشأن والأمر والعادة كما قال

مرؤ القيس بن حجر
وان شفقائي عبرة مفرقة * فهل عند رسم دارس من معول
كدأبك من أم الحويرث قبلها * وجارتها أم الرباب بما سئل

الله في جوابه لا يكلف الله نفساً الا وسعها انك في مقام لا يسعك فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولهذا قال لك جبريل لودنوت أئمة لا تحرق ان الانبياء والمرسلين الذين اصطفينا هم على العالمين وكل طائفة منهم في سماء واقفون حبستهم رحتي كيلا تحرقهم سجات وجهي وسطوات هري فكيف أكلف أئمة المذنبه المرحومة بهذا المصير وأما ضعف حالهم بصير وانما بلغ هذا المقام حتى تجاوزت الرسل الكرام ان

اتخذت حبيا قبل أن أخلقك وخلقت الكائنات لحبك ولأن أمتك أكرم الامم ولهم بسبب شفاعتك اختصاص بمحبي اياهم ماداموا في متابعتك فقبل لهم ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فبقدر ما كسبت أمتك من أنوار متابعتك تستحق المصير الى حضرة جلالتنا وشواهد جلالنا وعلى قدر ما اكتسبت بالتوافي (١٣٨) عن ظل متابعتك تستأهل المصير الى دركات السعير فتارة أسكره لذة هذا الخطاب

وأخرى أفحمته سطوة هذا العتاب فقال ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا أي لا تعاقب أمتي ان نسبت عهده الذي عاهدتهم أن يحبوك ولا يحبوا غيرك أو أخطأت طريق طلبك ولكن ما أخطأت طريق عبوديتك فلم يعبدوا غيرك وأنت قلت ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ربنا ولا تحمل علينا اصرنا بأن تجعلنا أسرى النفس الامارة فنعبد عمل الهوى ونار الشهوات كما عبد الذين من قبلنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا بالصبر عن شهود جلالك وأعف عنا حجب أنانيتنا واغفر لنا شواهد هويتك وارحنا برفع البينونة من بيننا أنت مولانا وولينا في رفع وجودنا وانصرنا في نيل مقصودنا فانصرنا على القوم الكافرين بجذبات عنابتك وأعاننا المصير اليك على قمع كفار الانبياء التي تمنعنا من وحدتك

يبنى وينسبك الى راحتي فارفع مجودك أني من البين

(سورة آل عمران وهي مدنية حروفها ٤٤٢٢ كلماتها ٤٨٥ آياتها مائتان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يعني بقوله كدأبك كشأنك وأمرك وفعلك يقال منه هذا دأبي ودأبك أبدا يعني به فعلي وفعلك وأمرى وأمرك وشأني وشأنك يقال منه دأبت دؤ وبأودأ وحكى عن العرب سمعا دأبت دأبامثقلة بحركة الهمزة كما قيل هذا شعر وبهر فتحررك نائية لانه حرف من الحروف الستة فألحق الدأب اذ كان نائية من الحروف الستة كما قال الشاعر

له نعل لا يطبى الكلب ريجها * وان وضعت بين المجالس شمت

وأما قوله والله شديد العقاب فانه يعني به والله شديد عقابه لمن كفر به وكذب رسوله بعد قيام الحجة عليه **في** القول في تأويل قوله (قل الذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد) اختلفت القراءة في ذلك فقرأ بعضهم قل الذين كفروا استغلبون وتحشرون بالتاء على وجه الخطاب الذين كفروا بانهم سيغلبون واحتجوا باختيارهم قراءة ذلك بالتاء بقوله قد كان لكم آية في فئتين قالوا في ذلك دليل على أن قوله استغلبون كذلك خطاب لهم وذلك هو قراءة عامة قراءة الجاز والبصرة وبعض الكوفيين وقد يجوز لمن كانت نيته في هذه الآية أن الموعودين بان يغلبوا هم الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بان يقول ذلك لهم أن يقرأ بالياء والتاء لان الخطاب بالوحي حين نزل لغيرهم فيكون نظير قول القائل في الكلام قلت للقوم انكم مغلوبون وقلت لهم انهم مغلوبون وقد ذكر أن في قراءة عبد الله قل الذين كفروا ان تنهوا يَغفركم وهي في قراءةنا ان ينتهوا يغفر لهم وقرأت ذلك جماعة من قراء أهل الكوفة سيغلبون ويحشرون على معنى قل لليهود سيغلب مشركو العرب ويحشرون الى جهنم ومن قرأ ذلك كذلك على هذا التأويل لم يحز في قراءة غير الياء والذي نختار من القراءة في ذلك قراءة من قرأ بالتاء يعني قل يا محمد للذين كفروا ومن يهود بني اسرائيل الذين يتبعون ما تشابه من آي الكتاب الذي أنزلت عليه اليك ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد وانما اخترنا قراءة ذلك كذلك على قراءة بالياء لدلالة قوله قد كان لكم آية في فئتين على انهم كفروا بقوله استغلبون خطابه ثم بقوله قد كان لكم فكان الحاق الخطاب بمثله من الخطاب أولى من الخطاب بخلافه من الخبر عن غائب وأخرى أن أبا كريب حدثنا قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال قال ثني محمد بن أبي محمد مولى زيد عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا يوم بدر فقدم المدينة جمع يهودي سوق بني قينقاع فقال يا معشرهم قد أسلموا قبل أن يصيبكم مثل ما أصاب قريشا فقالوا يا محمد لا تغرتك نفسك أنك قتلت نفعا من قريش كانوا أئمنارا لا يعرفون القتال أنك والله لو قاتلتنا عرفتنا نحن الناس وأنك لم تأت مثلنا فأرسل الله عز وجل في ذلك من قواهم قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد الى قوله لا ولي الأبرار حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة قال لما أصاب الله قريشا يوم بدر جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودي سوق بني قينقاع حين قدم المدينة ثم ذكر نحوه حديث أبي كريب عن يونس حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان من أمر بني قينقاع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعهم بسوق بني قينقاع ثم قال يا معشرهم وداخروا من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة وأسلموا وانكم

الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا آيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا اله الا الله هو العزيز الحكيم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وآخر

متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الألباب ربنا لا تزغ قلوبنا بعد هذا هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم (١٣٩) من الله شيئا وأولئك هم وقود النار

كذاب لفرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب (١٤٠) الم الله مقطوعة الألف والمهم ساكنة يزيد والمفضل والأعشى والبرجي الباقون موصولا بفتح الميم التوراة مماثلة حيث كان أبو عمرو وجره وء — لي وخلف والخارجي عن ورش والخزاز عن عيسى بن عيسى عن غير ابن جاهد كذاب حيث كان بغير همزة أبو عمرو وغ — يرمع ويزيد والاعشى والاصفهانى عن ورش والخزاز عن عيسى بن عيسى عن حفص بن الوقوف (١٤١) الم ج كوفي مختلف فان غير الأعشى والبرجي يزيد والمفضل يصلون الأهوج القيوم ط والانجيل ط الفرقان ط شديد ط التمام في السماء ط كيف يشاء ط الحكيم متشابهات ط لاستئناف تفصيل وانغاد تأويله ج لأن الواو تصل استئنافا والحال ألقى الا الله م عند أهل السنة لانه لو وصل فهم أن الراسخين يعلمون تأويل المتشابه لا يعلم الله ومن لم يحترز عن هذا وجعل المتشابه غير صفة الله

قد عرفتم أني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله اليكم فقالوا يا محمد انك ترى أنا كقولك لا يغرنك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت فيهم فرصة انا والله لن حاربناك لتعلن أننا نحن الناس حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قال ما نزلت هؤلاء الآيات الا فيهم قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد الى الأولى الابصار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة في قوله قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قال فخصاص اليهودى في يوم بدر لا يغرن محمد أن غلب قريشا وقتلهم ان قريشا لا تحسن القتال فترت هذه الآية قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد * قال أبو جعفر فكل هذه الاخبار تنبئ عن أن المخاضين بقوله استغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد هم اليهود المقول لهم قد كان لكم آية في فئتين الآية وتدل على أن قراءة ذلك بالياء أولى من قراءته بالياء ومعنى قوله وتحشرون وتحمعون فتحلبون الى جهنم وأما قوله وبئس المهاد وبئس الفراش جهنم التي تحشرون اليها وكان مجاهد يقول كالذى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وبئس المهاد قال بئس ما مهدوا لأنفسهم حدثني المثنى قال ثنا أبو عذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله (١٤٢) القول في تأويل قوله (قد كان لكم آية في فئتين التقينا ففئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة) يعنى بذلك جبل ثناؤه قل يا محمد للذين كفروا من اليهود الذين بين ظهراني بلدك قد كان لكم آية يعنى علامة ودلالة على صدق ما أقول انكم استغلبون وعبرة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد كان لكم آية عبرة وتفسر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله الا أنه قال ومتفكر في فئتين يعنى في فرقتين وغيرهين والفئة الجماعة من الناس التقى للعرب واحد الفئتين رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان معه من شهد وقعة بدر والأخرى مشركو قريش فئة تقاتل في سبيل الله جماعة تقاتل في طاعة الله وعلى دينه وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرى كافرة وهم مشركو قريش كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنى محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قد كان لكم آية في فئتين التقينا ففئة تقاتل في سبيل الله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدر وأخرى كافرة ففئة قريش الكفار حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن عباس قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قد كان لكم آية في فئتين التقينا ففئة تقاتل في سبيل الله محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرى كافرة قريش يوم بدر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قد كان لكم آية في فئتين قال في محمد وأصحابه ومشركي قريش يوم بدر حدثني المثنى قال ثنا أبو عذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قد كان لكم آية في فئتين التقينا ففئة تقاتل في سبيل الله

(١٧) - (ابن جرير - ثالث) ذاتا ولاما من الاحكام التي يدخلها القياس والتأويل وجعل المحكمات الاصول النصوص المجمع عليها فحذف قوله والراسخون على اسم الله وجعل يقولون حالاً لهم ساغله أن لا يقف على الله آمنابه (لا) لان قوله كل من عند ربنا من مقولهم فان التسليم من تمام الايمان من عند ربنا ج الاحتمال ان ما بعده مقولهم الألباب رحمة ج لا ابتداء بان واحتمال لام التعليل

أوفاء التعقيب للتسبب الوهاب ه فيه ط الميعاد ه شيا ط النار (لا) لتعاق كاف التشبيه فرعون (لا) للعطف من قبلهم ط بآياتنا ج العدول مع فاء التعقيب بذنوبهم ط العقاب ه (التفسير ه) أما قراءة عاصم فلها وجهان الأول نية الوقف ثم اظهار الهزمة لاجل الابتداء الثاني أن يكون ذلك على لغة من يقطع ألف الوصل وأما (١٣٠) من فتح الميم ففيه قولان أحدهما قول القراء واختيار كثير من البصريين وصاحب

الكشاف ان أسماء الحروف موقوفة الأواخر تقول ألف لام ميم كما تقول واحدان ثلثان وسالمة وعلى هذا وجب الابتداء بقوله الله فإذا ابتداءه ثبت

فكنت كذى رجلين رجل صحيحة * ورجل رمى فيها الزمان فثلث

وكما قال ابن مقزغ

فكنت كذى رجلين رجل صحيحة * ورجل بهار يب من الحدنان

فأما التي صحت فأزددش نوأة * وأما التي ثلث فأزدد عمان

وكذلك تفعل العرب في كل مكرر على نظيره قد تقدمه اذا كان مع المكرر خبر بزة على اعراب الاول مرة وتستأنف ثانية بالرفع وتنصبه في التام من الفعل والناقص وقد جرد ذلك كله خفض على الرد على أول الكلام كأنه يعني اذا خفض ذلك فكنت كذى رجلين كذى رجل صحيحة ورجل سقيمة وكذلك الخفض في قوله فنة جائز على الرد على قوله في فنتين الثقتا في فنة تقاتل في سبيل الله وهذا وان كان جائزا في العربية فلا أستحيز القراءة له لاجماع الحجة من القراء على خلافه ولو كان قوله فنة جاء نصبا كان جائزا أيضا على قوله قد كان لكم آية في فنتين الثقتا مختلفتين * القول في تأويل قوله (رونهم مثلهم رأى العين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته قراء أهل المدينة ترونهم بالتاء بمعنى قد كان لكم أيها اليهود آية في فنتين الثقتا تقاتل في سبيل الله والأخرى كافرة ترون المشركين مثلي المسلمين رأى العين يريد بذلك عظمتهم يقول ان لكم عبرة أيها اليهود فيما رأيتم من قلة عدد المسلمين وكثرة عدد المشركين وطفرو هؤلاء مع قلة عددهم هؤلاء مع كثرة عددهم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة وبعض المكيين برونهم مثلهم بالياء بمعنى يرى المسلمون الذين يقاتلون في سبيل الله الجماعة الكافرة مثلي المسلمين في القدر فتأويل الآية على قراءتهم قد كان لكم يا مشركين اليهود عبرة ومثلكم في فنتين الثقتا تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرى هؤلاء المسلمون مع قلة عددهم هؤلاء المشركين في كثرة عددهم فان قال قائل وما وجه تأويل قراءة من قرأ ذلك بالياء وأي الفنتين رأيت صاحبتهما مثلي الفئة المسلمة هي التي رأيت المشركة مثلها أم المشركة هي التي رأيت المسلمة كذلك أم غيرهما رأيت أحدهما كذلك قيل اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم الفئة التي رأيت الأخرى مثلي أنفسهم الفئة المسلمة رأيت عدد الفئة المشركة مثلي عدد الفئة المسلمة قلها الله عز وجل في أعيننا حتى رأيتهم مثلي عدد أنفسهم ثم قلها في حال أخرى فرأيتهم مثل عدد أنفسهم ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن مرة الهمداني عن ابن مسعود قد كان لكم آية في فنتين الثقتا تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة برونهم مثليهم رأى العين قال هذا يوم بدر قال عبد الله بن مسعود قد نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرنا إلىهم فرأيناهم يزيدون علينا رجلا رجلا وذلك قول الله عز وجل واذا يكومهم اذا التفتيم في أعينكم قليلا ويقللهم في أعينهم فعني الآية على هذا التأويل قد كان لكم يا مشركين اليهود آية في فنتين الثقتا أحدهما مسلمة والأخرى كافرة كثير عدد الكافرة قليل عدد المسلمة ترى الفئة القليل عددها الكثير عددها أمثالها أنها أتكنه من العدد بثل واحد فهم برونهم مثلهم فيكون أحد المثلين عند ذلك العدد الذي هو مثل عدد الفئة التي رأيتهم والمثل الآخر الضعف الزائد

الحروف موقوفة الأواخر تقول ألف لام ميم كما تقول واحدان ثلثان وسالمة وعلى هذا وجب الابتداء بقوله الله فإذا ابتداءه ثبت الهزمة متحركة إلا أنهم أسقطوا الهزمة للتحفيف وألقت حركاتها على الميم لتدل حركاتها على أنها في حكم المبقاة بسبب كون هذه اللفظة مبتدأ بها فكان الهزمة ساقطة بصورتها باقية بعناها ونانها قول سيبويه وهو أنه لما وصل الله بالمتقى ساكنات بل سواكن ضرورة سقطت الهزمة في الدرج فوجب تحريك الأول أعني الوسطاني منها وهو الميم وكان الأصل هو الكسر إلا أنهم فتحوا الميم محافظين على التخفيف والفتحة على هذا القول ليست هي المنقولة من هزمة الوصل فلا يرد عليه ما يرد على القول الأول من أن الهزمة حيث لا وجود لها في الوصل أصلا فكيف تنقل حركاتها إلى الواحد نقل المفسرون أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نجران ستون راكباً فيهم أربعة عشر

رجلاً من أشرفهم وثلاثة منهم كانوا كبار القوم أحدهم أميرهم واسمه عبد المسبح والثاني مشيرهم ووزيرهم وكانوا يقولون على له السيد واسمه الأيهم والثالث خبرهم وأسقفهم وصاحب مدراسهم يقال له أبو حارثة بن علقمة أحد بني بكر بن وائل وكان ملوك الروم شرفوه ومولوه وأكرموا ما بلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينهم فلما قدموا من نجران ركب أبو حارثة بغلته وكان إلى جنبه أخوه كرز بن علقمة

فبينما بعله أي حارثة تسير إذ عثرت فقال كرز أخوه تعس الأبعدير يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو حارثة بل تعست أمك فقال ولم يا أخي فقال أنه والله النبي صلى الله عليه وسلم الذي تنتظره فقال له أخوه كرز فاعينك منه وأنت تعلم هذا قال لأن هؤلاء الملوك أعطونا أموالا كثيرة وأكرمونا فلما محمد لأخذوا منا كل هذه الأشياء فوقع ذلك في قلب أخيه (١٣١) كرز وكان يصهره إلى أن أسلم وكان

يحدث بذلك ثم تكلم وأولئك الثلاثة الأمير والسيد والحبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على اختلاف من أديانهم فتارة يقولون عيسى هو الله وتارة ابن الله وتارة ثالث ثلاثة ويحتجون لقولهم هو الله بأنه كان يحيي الموتى ويبرئ الأكمه والأبرص ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير ويحتجون في قولهم أنه ولد الله بأنه لم يكن له أب يعلم ويحتجون على ثالث ثلاثة بقول الله تعالى فعلنا وفعلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقد حان وقت صلاتهم فقاموا فصلاوا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصلوا إلى المشرق فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلموا فقالوا قد أسلمنا قبلك فقال صلى الله عليه وسلم كذبتم كيف يصح إسلامكم وأنتم تثبتون لله ولدا وتعبدون الصليب وتأكلون الخنزير قالوا فأن أبوه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى في ذلك أول سورة آل عمران إلى يضعون وثانين آية

على عددهم فهذا أحدهم معنى التقليل الذي أخبر الله عز وجل المؤمنين أنه قلة لهم في أعينهم والمعنى الآخر منه التقليل الثاني على ما قاله ابن مسعود وهو أن أراهم عدد المشرقين مثل عددهم لا يزيدون عليهم فذلك التقليل الثاني الذي قال الله جل ثناؤه واذبر يكموهم ذالت قسيتهم في أعينكم قليلا * وقال آخرون من أهل هذه المقالة إن الذين رأوا المشركين مثلي أنفسهم هم المسلمون غير أن المسلمين رأوهم على ما كانوا به من عددهم لم يقلوا في أعينهم ولكن الله أيدهم بنصره قالوا ولذلك قال الله عز وجل لليهود قد كان لكم فيهم عبرة يخوفهم بذلك أن يحل بهم منهم مثل الذي أحل بأهل بدر على أيديهم ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قد كان لكم آية في فتنتين التقتا فتة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة أنزلت في التحفيف يوم بدر كأن المؤمنين كانوا يومئذ ثلثة مائة وثلاثة عشر رجلا وكان المشركون مثلهم فأنزل الله عز وجل قد كان لكم آية في فتنتين التقتا فتة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة بنهم مثلهم رأى العين وكان المشركون ستة وعشرين وثمانمائة فأيد الله المؤمنين فكان هذا الذي في التحفيف على المؤمنين وهذه الرواية خلاف ما تظاهرت به الاخبار عن عدة المشركين يوم بدر وذلك أن الناس إنما اختلفوا في عددهم على وجهين فقال بعضهم كان عددهم ألفا وقال بعضهم ما بين التسعمائة إلى الألف ذكر من قال كان عددهم ألفا حديثا هرون بن اسحق الهمداني قال ثنا مصعب بن المقدم قال ثنا اسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن حارثة عن علي قال سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر فسبقنا المشركين اليها فوجدنا فيهم رجلين منهم رجل من قريش ومولى لعقبة بن أبي معيط فأما القرشي فأنفلت وأما مولى عقبة فأخذناه فجعلنا نقول كم القوم فيقول هم والله كثير شديد بأسهم فجعل المسلمون إذا قال ذلك صدقوه حتى انتهوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له كم القوم فقال هم والله كثير شديد بأسهم فجهد النبي صلى الله عليه وسلم على أن يخبره كم هم فأبى ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله كم تخرون من الجوز قال عشرة كل يوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ألف حديثا أبو سعيد بن يوشع البغدادي قال ثنا اسحق بن منصور عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال أسرار رجلا منهم يعني من المشركين يوم بدر فقلنا كم كنتم قال ألفا * ذكر من قال كان عددهم ما بين التسعمائة إلى الألف حديثا ابن جهميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق ثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم نفرا من أصحابه إلى ماء بدر ليمسكون الخبر له عليه فأصابوا روبة من قريش فيها أسلم غلام بنى الحاج وعريض أبو يسار غلام بنى العاص فأتوا بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما كم القوم قالوا كثير قال ما عدتهما قال لا ندري قال كم تخرون كل يوم قالوا ما تسع أو يوم ما عشرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة إلى الألف حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد كان لكم آية في فتنتين التقتا فتة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة بنهم مثلهم رأى العين ذلك يوم بدر ألف المشركون وأقاربوا وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة مائة وبضعة عشر رجلا حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله قد كان لكم آية في فتنتين التقتا فتة إلى قوله رأى العين قال يضعفون عليهم فقتلوا منهم سبعين

منها آية المباهلة ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يناظر معهم فقال ألسنتم تعلمون أنه لا يكون ولدا ولا يشبه أباه قالوا بلى قال ألسنتم تعلمون أنه حي لا يموت وأن عيسى بن مريم عليه السلام قالوا بلى قال ألسنتم تعلمون أن ربنا قديم على كل شيء يكوئهم ويحفظهم ويرزقهم فهل عياض عيسى شيأ من ذلك قالوا قال ألسنتم تعلمون أن الله لا يفتني عليه شيء في الأرض ولا في السماء فهل يعلم عيسى شيأ من ذلك إلا ما علم قالوا قال فان ربنا صور

عيسى في الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال أستمعون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث وتعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمّل المرأة ووضعته كما تضع المرأة وغذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى فقال صلى الله عليه وسلم (١٣٣) فكيف يكون هو كما زعمتم فعرفوا ثم أبو الجود ثم قالوا يا محمد ألسنت تزعم أنه

وأسر واسبعين يوم بدر **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله قد كان لكم آية في فئتين التقينا فئسة تقاثل في سبيل الله وأخرى كافرة ومنهم مثلهم رأى العين قال كان ذلك يوم بدر كان المشركون تسعمائة وخمسين وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وثلاثة عشر **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وبضعة عشر والمشركون مابين التسعمائة الى الالف فكل هؤلاء الذين ذكرنا مخالفون القول الذي روينا عن ابن عباس في عدد المشركين يوم بدر فاذا كان ما قاله من حكمته ممن ذكر أن عددهم كان زائدا على التسعمائة والتأويل الاول الذي قلناه على الرواية التي روينا عن ابن مسعود أولى بتأويل الآية * وقال آخرون كان عدد المشركين زائدا على التسعمائة فرأى المسلمون عددهم على غير ما كانوا به من العدد وقالوا أرى الله المسلمين عدد المشركين قليلا آية للمسلمين قالوا وانما عني الله عز وجل بقوله ير ونهم مثلهم المخاطبين بقوله قد كان لكم آية في فئتين قالوا وهم اليهود غير أنه رجوع من المخاطبة الى الخبر عن الغائب لأنه أمر من الله جل ثناؤه لبنيه صلى الله عليه وسلم أن يقول ذلك لهم فحسن أن مخاطب مرة ويخبر عنهم على وجه الخبر مرة أخرى كما قال حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم برية طيبة وقالوا فان قال لنا قائل فكيف قيل ير ونهم مثلهم رأى العين وقد علمتم أن المشركين كانوا مائة ثلاثمائة أمثال المسلمين قلنا لهم كما يقول القائل وعنده عبد احتاج الى مثله أنا محتاج اليه الى مثله ثم يقول احتاج الى مثله فيكون ذلك خبرا عن حاجته الى مثله والى مثلي ذلك المثل وكما يقول الرجل معي ألف واحتاج الى مثله وهو محتاج الى ثلاثة فلما نوى أن يكون الالف داخلا في معنى المثل (١) صار المثل أشرف والاثنتان ثلاثه قال ومثله في الكلام أراكم مثلكم كما يقال ان لكم ضعفيكم وأراكم مثليكم يعني أراكم ضعفيكم قالوا فهذا على معنى ثلاثة أمثالهم * وقال آخرون بل معنى ذلك أن الله أرى الفئة الكافرة عدد الفئة المسلمة مثلى عددهم وهذا أيضا خلاف ما دل عليه ظاهر التنزيل لان الله جل ثناؤه قال في كتابه واذير يكموهم اذا التقيتهم في أعينكم قليلا ويقال لكم في أعينهم فأخبر أن كلا من الطائفتين قلل عددهما في مرأى الاخرى * وقرأ آخرون ذلك ير ونهم بضم التاء بمعنى ير يكموهم الله مثلهم وأولى هذه القراءات بالصواب قراءة من قرأ ير ونهم بالياء بمعنى وأخرى كافرة براهم المسلمون مثلهم يعني مثلى عدد المسلمين تقليل الله اياهم في أعينهم في حال فكان خزهم اياهم كذا ثم قلنا في أعينهم عن التقليل الاول خزهم مثلى عدد المسلمين ثم قليلا لانا خزهم وهم أقل من عدد المسلمين كما **حدثني** أبو سعيد البغدادي قال ثنا اسحق بن منصور عن اسراييل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال لقد قلنا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين قال أراهم مائة قال فأسرنا رجلا منهم فقلنا كم كنتم قال ألفا وقدر روى عن قتادة أنه كان يقول لو كانت ير ونهم لمكانت مثليكم **حدثني** المثنى قال ثني عبد الرحمن بن أبي حماد عن ابن المبرك عن معمر عن قتادة بذلك فقي الخبرين الذين روينا عن عبد الله بن مسعود ما أبان عن اختلاف خبر المسلمين يومئذ عدد المشركين في الاوقات المختلفة فأخبر الله عز وجل عما كان من اختلاف أحوال عددهم عند المسلمين اليهود على ما كان به عندهم مع علم اليهود ببلوغ عدد الفئتين اعلاما منهم لهم انه مؤيد المؤمنين بنصره لثلاثين يوما بعد ذلك (١) قوله صار المثل أشرف الخ كذا في النسخ ولعله صار المثل اثنين الخ تأمل كتبه مصححه

كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا خسبنا في ذلك نزل فاما الذين في قلوبهم زيغ الآية وتعام القصة سيجي في آية المباهلة ان شاء الله تعالى * واعلم أن مطلع هذه السورة له نظم عجيب ونسق أليق وذلك أن أولئك النصارى كانه قيل لهم اما أن تنازعوه في شأن الاله أوفى أمر النبوة أما الاول فالحق فيه معه لانه تعالى من قديم كما مر في تفسير آية الكرسي وان عيسى ليس كذلك لانه ولد وكان يأكل ويشرب ويحدث والنصارى زعموا انه قتل وما قدر على دفع القتل عن نفسه وهذه الكلمة أعنى قوله الله لا اله الا هو الحى القيوم جامعة لجميع وجوه الدلائل على بطلان قول النصارى بالتثليث وأما الثاني فقوله نزل علينا الكتاب بالحق كالدعوى وقوله وأنزل التوراة والانجيل من قبل كالدليل عليها وتقريره انكم وافقتمونا على أن التوراة والانجيل كتابان الهمان لانه تعالى قرن بانزالهما المجهزة الدالة على الفرق بين قوليهما وبين أقوال الكاذبين ثم ان المعجز قائم في كون القرآن نازلا من

عند الله كما قام في الكتابين واذا كان الطريق مشتركا والواجب تصديق الكل كالمسلمين أما قبول البعض ورد البعض فجهل وتقليد واذا لم يبق بعد ذلك عذر لمن ينارعه في دينه فلا جرم ختم بالتهديد والوعيد فقال ان الذين كفروا بايات الله لهم عذاب شديد وانما خص القرآن بالتزليل والكتابين بالانزال لانه نزل منجما فكان معنى التذكير حاصل فيه وانهم نزلوا لجهلة واما قوله الحمد لله الذي

أنزل على عبده الكتاب فالمراد هناك نزوله مطلقاً من غير اعتبار التنجيم قال أبو مسلم معنى قوله بالحق أنه صدق فيما تضمنه من الأخبار عن الامم أو ان ما فيه من الوعد والوعيد يحمل المكلف على ملازمة الطريق الحق في العقائد والاعمال وينعنه عن سلوك الطريق الباطل وأنه قول فصل وليس بالهزل وقال الأصم أي بالحق الذي يجب له على خلقه من (١٣٣) العبودية ولبعضهم على بعض من سلوك

سبيل العدالة والانصاف في المعاملات وقيل مصوناً من المعاني الفاسدة المتناقضة كقوله ولم يجعل له عرجاً فيما لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً في قوله مصداقاً لما بين يديه أنه لو كان من عند غير الله لم يكن موافقاً لغيره الكتب المتقدمه لان من هو على مثل حاله من كونه أمياً لم يخاطب أشل الدرس والقراءة ان كان مفترياً استعمال ان يسلم من التحريف والجراف وفيه انه تعالى لم يبعث نبياً قط الا بالهدى الى توحيد الله وتنزيهه عما لا يليق به والامر بالعدل والاحسان وبالشرائع التي هي صلاح كل زمان فان قيل كيف سمي سامضياً بالله تعالى فيه فالجواب ان هذا اللفظ صار مطلقاً في معنى التقدم أو لغاية ظهور ذلك الخبر جعلها كالحاضر عند من قال قلت كيف يكون مصداقاً لما تقدمه من الكتب مع أنه نامخ لأحكامها أكثرها قلنا اذا كانت الكتب مبشرة بالقرآن وبالرسول ودالة على أن أحكامها تثبت الى حين بعثته ثم تصير منسوخة عند نزول القرآن كانت مرفوضة

وبأسهم ولجذروا منه أن يحل بهم من العقوبة على أيدي المؤمنين مثل الذي أحل بأهل الشرك به من قرأ على أيديهم بغيرهم * وأما قوله رأى العين فانه مصدر رأى بفتح راء يقال رأى بفتح راء ورؤية ورأيت في المنام ورأى بحسنة غير مجرأة يقال هو من رأى العين ورأى العين بالنصب والرفع يراد حيث يقع عليه بصري وهو من الرأى مثله والقوم رأوا إذا جلسوا حيث يرى بعضهم بعضاً في ذلك يزعمون حيث لم يلقوا أبصارهم وتراهم عيونهم مثليهم في القول في تأويل قوله (والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لأولي الأبصار) يعني بذلك جل ثناؤه والله يؤيد بقوى بنصره من يشاء من قول القائل قد أيدت فلاناً بكذا إذا قويت به وأعنته فأنا أو يده تأييداً وفعلت منه إذنه فأنا أعينه أيداً ومنه قول الله عز وجل واذكر عبدنا داود ذا الأيد يعني ذا القوة وتأويل الكلام قد كان لكم آية يامعشر اليهود في فئتين التقنا احداهما تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يراهم المسلمون مثليهم رأى أعينهم فأيدنا المسلمة وهم قليل عددهم على الكافرة وهم كثير عددهم حتى ظفروا بهم معتبر ومتفكر والله يقوى بنصره من يشاء وقال جل ثناؤه ان في ذلك يعني ان فيما فعلناه هؤلاء الذين وصفنا أمرهم من تأييدنا الفئة المسلمة مع قلة عددها على الفئة الكافرة مع كثرة عددها العبرة يعني لتفكر او متعظا من عقل واذكر فأبصر الحق كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان في ذلك لعبرة لأولي الأبصار يقول لقد كان لهم في هؤلاء عبرة ونفكر أيدهم الله ونصرهم على عدوهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله في القول في تأويل قوله (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة) يعني تعالى ذكره زين للناس محبة ما يشتهون من النساء والبنين وسائر ما عدا وإنما أراد بذلك توبيخ اليهود الذين آثروا الدنيا وحب الرئاسة فيها على اتباع محمد صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بصدقه وكان الحسن يقول من زينها ما أحد أشد لها ذماً من خالفها حدثني بذلك أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو الأشعث عنه حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن عطاء عن أبي بكر بن حفص بن عمر بن سعد قال قال عمر لما نزل زين للناس حب الشهوات قلت الآن يارب حين زينتها لنا فنزلت قل أو نبشكم بخبر من ذلكم الذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار الآية * وأما القناطر فانهما جمع القنطار واختلف أهل التأويل في مبلغ القنطار فقال بعضهم هو ألف ومائتا أوقية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سالم بن أبي الجعد عن معاذ بن جبل قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا أبو حصين عن سالم بن أبي الجعد عن معاذ مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا يعني حفص بن ميسرة عن أبي مروان عن أبي طيبة عن ابن عمر قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا القاسم بن مالك المزني قال أخبرني العلاء بن المسيب عن عاصم بن أبي النجود قال القنطار ألف ومائتا أوقية حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن ابن مهدي قال ثنا حماد بن زيد عن عاصم بن ميلة عن أبي صالح عن أبي هريرة مثله حدثني زكريا بن يحيى الصديق قال ثنا شبابة قال ثنا مخلد بن عبد الواحد عن علي بن زيد عن عطاء بن أبي ميمونة عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار ألف أوقية ومائتا

للقرآن وكان القرآن مصداقاً لها ما فيها من الأحكام ولا شبهة في ان القرآن مصدق لها لان المباحث الالهية والقصص والمواظف لا تشبه التوراة والانجيل اسمان أعجميان أجدهما بالعبرية والآخرة بالسريانية فالاستعمال باشتقاقهما لا يفيد لأن بعض الاسماء قد تكلمت ذلك فقال القراء التوراة معناها الضياء والنور من وري الزنديرى إذا ذبح وظهرت النار قال وأصلها توراة بفتح التاء والراء ولهذا قبلت الباء ألفاً

أو تورية بكسر الراء ثفعلة مثل توفية الان الراء فتحت على لغة طى فانهم يقولون في بادية باداة وزعم الخليل والبصريون أن أصلها وورية
فوعلة كصومعة فقلبت الواو الاولى تاء كتهاء وراث وأما الانجيل فالزجاج افعيل من النجل الاصل أى هو الاصل المرجوع اليه في ذلك الدين
وقبل من نجلت الشئ استخرجته أى انه (١٣٤) تعالى أظهر الحق بسببه أبو عمرو والشيباني التناجل التنازع سمي بذلك لان التنازع

تنازعوا فيه ومعنى قوله من قبل أى من قبل أن ينزل القرآن (هدى للناس) أما ان يكون عائدا الى الكنايين فقط فيكون قد وصف القرآن بأنه حق ووصف التوراة والانجيل بانهم ماهدى وانما لم يوصف القرآن بأنه هدى مع انه قال في اول البقرة هدى للمتقين لان المناطرة ههنا مع النصارى وهم لا يهتدون بالقرآن فذكر أنه حق في نفسه سواء قبلوه أو لم يقبلوه وأما الكنايان فهم قائلون بصحتهم ما يخصهما بالهداية ذلك واما ان يكون زاجعا الى الكتب الثلاثة وهو قول الاكثرين (وأزل الفرقان) قيل أى جنس الكتب السماوية لانها كلها تفرق بين الحق والباطل وقيل أى الكتب التي ذكرها كانه وصفها بوصف آخر فيكون كما قال الى الملك القرم وابن الهمام * وليت الكتبية في المزدحم وقيل أى الكتاب الرابع وهو الزبور وزيف بان الزبور ليس فيه شئ من الشرائع والاحكام وانما هو مواعظ ويحتمل أن يحجب بان غاية المواعظ هي التزام الاحكام المعلومة فيقول الى ذلك وقيل كرر ذكر

أوقية * وقال آخرون القنطار ألف دينار ومائتا دينار ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار ألف ومائتا دينار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا يونس عن الحسن قال القنطار ألف ومائتا دينار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال القنطار ألف ومائتا دينار ومن الفضة ألف ومائتا مثقال حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت النخاع بن مزاحم يقول القنطار المقنطرة يعنى المال الكثير من الذهب والفضة والقنطار ألف ومائتا دينار ومن الفضة ألف ومائتا مثقال * وقال آخرون القنطار اثنا عشر ألف درهم وألف دينار ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال القنطار اثنا عشر ألف درهم وألف دينار حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخاع قال القنطار ألف دينار ومن الورق اثنا عشر ألف درهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن أن القنطار اثنا عشر ألفا حدثنا بشر قال ثنا عوف عن الحسن القنطار اثنا عشر ألفا حدثنا ابن بشار قال ثنا عوف عن الحسن اثنا عشر ألفا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن بمثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن الحسن قال القنطار ألف دينار دية أحدكم * وقال آخرون هو ثمانون ألفا من الدراهم أو مائة رطل من الذهب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالوا ثنا يحيى بن سعيد عن سليمان التيمي عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال القنطار ثمانون ألفا حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال القنطار ثمانون ألفا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا نحدث أن القنطار مائة رطل من ذهب أو ثمانون ألفا من الورق حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال القنطار مائة رطل من ذهب أو ثمانون ألف درهم من ورق حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح قال القنطار مائة رطل حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي القنطار يكون مائة رطل وهو ثمانية آلاف مثقال * وقال آخرون القنطار سبعون ألفا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله القنطاري المقنطرة قال القنطار سبعون ألف دينار حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عمر بن حوشب قال سمعت عطاء الخراساني قال سئل ابن عمر عن القنطار فقال سبعون ألفا * وقال آخرون هي ملء مسك ثور ذهبها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا سالم بن نوح قال ثنا سعيد (١) الحريري عن أبي نصر قال ملء مسك ثور ذهبها حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو الاسعث

(١) الحريري بالجيم والراءين ونضرة بالنون والضاد المعجمة هـ من الخلاصة

القرآن بما هو مدح له ونعت بعدد كره باسم الجنس تفخيما لثأته وإظهار الفضله وفي التفسير الكبير انه تعالى عن لما ذكر الكتب الثلاثة بين انه أنزل معها ما هو الفرقان الحق وهو المعجز الباهر الذي يدل على صحتها وفيه الفرق بين كلام المخلقين ثم انه تعالى بعدد كرات الالهيات والنبوات زجر المعرضين عن هذه الدلائل وهم أولئك النصارى أو كل من أعرض عن دلائله فان خصوص

السبب لا يمنع عموم اللفظ فقال (ان الذين كفروا بآيات الله) من كتبه المنزل وغيره من دلائله (لهم عذاب شديد والله عزيز) لا يغالب اذ لاحد لقدرته (ذوانتقام) عقاب شديد لا يقدر على مثله منتقم فالتنكير للتعظيم وانتقم منه اذا كافأته عقوبة بما صنع فالعزيز اشارة الى القدرة التامة على العقاب وذوانتقام اشارة الى كونه فاعلا للعقاب فالاول صفة الذات والثاني (١٣٥) صفة الفعل قوله سبحانه (ان الله لا يخفى عليه شئ) لما ذكر انه حي قيوم

والقيوم هو القائم باصلاح مصالح الخلق وكونه كذلك يتوقف على مجموع أمرين أن يكون عالما بكميات حاجاتهم وكيفياتها وكمياتها وجزئياتها ثم أن يكون قادرا على ترتيبها والاول لا يتم الا اذا كان عالما بجميع المعلومات اشارة الى ذلك بقوله ان الله لا يخفى عليه شئ والثاني لا يتأتى الا اذا كان قادرا على جميع الممكنات فأشار اليه بقوله هو الذي يصوركم ثم فيه لطيفة أخرى وهي انه لما ادعى كمال علمه بقوله ان الله لا يخفى عليه شئ والطريق الى اثبات كونه تعالى عالما لا يجوز أن يكون هو السميع لان معرفة صحة السمع موقوفة على العلم بكونه تعالى عالما بجميع المعلومات بل الطريق الى ذلك ليس الا الدليل العقلي فلا جرم قال هو الذي يصوركم في ظلمات الارحام هذه البنية المحيية والتركيب الغريب من أعضاء مختلفة في الشكل والطبع والصفة بعضها عظام وبعضها اوردة وبعضها شرايين وبعضها عضلات ثم انه ضم بعضها الى بعض على التركيب

عن أبي نضرة مل مسند ثورذهبا * وقال آخرون هو المال الكثير ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال القناطر الملقطة المال الكثير بعضه على بعض * وقد ذكر بعض أهل العلم بكلام العرب أن العرب لا تتحد القنطار بمقدار معلوم من الوزن ولكنها تقول هو قدر ووزن وقد ينبغي أن يكون ذلك كذلك لان ذلك لو كان محدودا قدره عندهم لم يكن بين متقدمي أهل التأويل فيه كل هذا الاختلاف فالصواب في ذلك أن يقال هو المال الكثير كما قال الربيع بن أنس ولا يتحد قدر وزنه بحد على تعنف وقد قيل ما قيل مما روينا وأما الملقطة فهي المضعفة وكأن القناطر ثلاثة والمقنطرة تسعة وهو كما قال الربيع بن أنس المال الكثير بعضه على بعض كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة القناطر الملقطة من الذهب والفضة والمقنطرة المال الكثير بعضه على بعض **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت النخاع في قوله القناطر الملقطة يعني المال الكثير من الذهب والفضة * وقال آخرون معنى المقنطرة المضروبة دراهم أو دنانير ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أما قوله المقنطرة فيقول المضروبة حتى صارت دنانير أو دراهم * وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وآتيتهم أحداهن قنطارا **حدثنا** أبو زرعة عن محمد قال ثنا **حدثنا** ما **حدثنا** به ابن عبد الرحمن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال ثنا زهير بن محمد قال ثنا أبان بن أبي عمير وحيد الطويل عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتيتهم أحداهن قنطارا قال (١) ألفا مئتين يعني ألفين (٢) القول في تأويل قوله (والخيل المسومة) اختلف أهل التأويل في معنى المسومة فقال بعضهم هي الراعية ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير الخيل المسومة قال الراعية التي تربي **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير عن **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير هي الراعية يعني السائمة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة القناد قال سمعت عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي نعيم يقول الراعية **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس والخيل المسومة المسومة المسرحقة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن والخيل المسومة المسرحقة في الرعي **حدثت** عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله والخيل المسومة قال الخيل الراعية **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث عن مجاهد أنه كان يقول الخيل الراعية * وقال آخرون المسومة الحسان ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال قال مجاهد المسومة المطهمة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن مجاهد في قوله (١) قوله في حديث البرقي ألفا مئتين يعني الخ كذا في بعض النسخ وفي بعضها ألفا مئتين وفي الدر المنثور ألفا ومائتين يعني الخ كتيبه صححه

الأحسن والتأليف الأكمل وذلك يدل على كمال علمه لان التركيب المحكم المتقن لا يصدر الا عن العالم بتفاصيله ثم انه تعالى لما كان قيوما مصالح الخلق ومصالحهم فسمان جسمانية وأشرفها تعديل المزاج وأشار اليها بقوله هو الذي يصوركم وروحانية وأشرفها العلم فلا جرم أشار الى ذلك بقوله هو الذي أنزل عليك الكتاب ويحتمل أن تنزل هذه الآيات على سبب نزولها وذلك أن النصارى ادعوا الهية عيسى وعولوا

في ذلك على نوعين من الشبهة أحدهما يتعلق بالعلم وهو أن عيسى عليه السلام كان يخبر عن الغيوب وذلك قوله تعالى وأنبئكم عما كنون وما تدخرون في بيوتكم والثاني يتعلق بالقدرة كاحياء الموتى وابرأ الكه والارض وليس للنصارى شبهة غير هاتين فزال شبهتهم الاولى بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء من المعلوم بالضرورة (١٣٦) من أحوال عيسى أنه ما كان عالما بجميع المعلومات فعدم احاطته بجميع الأشياء

فيه دلالة قاطعة على أنه ليس بالله ولكن احاطته ببعض الغيبات لا يدل على كونه لها احتمال أنه علم ذلك بالوحى أو الإلهام وأزال شبهتهم الثانية بقوله هو الذي يصوركم وذلك أن الاله هو الذي يقدر على أن يصور في الأرحام من قطرة صغيرة من النطفة هذا التركيب العجيب والتأليف الغريب ومعلوم أن عيسى لم يكن قادرا على الاحياء والاماتة بهذا الوجه كيف ولو قدر على ذلك لأمات أولئك الذين أخذوه على زعم النصارى وقتلوه فامات بعض الأشخاص وأحيوا ولا يدل على الإلهية لجواز كونه باظهار الله تعالى المعجزه على يده والمعجز عن اماتة البعض وأحيائه يدل على عدم الإلهية قطعاً وأما الاحياء والاماتة لجميع الحيوانات فيدل على الإلهية قطعاً ثم أنهم عدلوا عن المقدمات المشاهدة الى مقدمات الزامية وهو أنكم أيها المسلمون توافقوننا على أنه ما كان له أب من البشر فيكون ابن الله والجواب عنه بقوله أيضا هو الذي يصوركم لأن هذا التصوير لما كان منه صفة فان شاء صوره من نطفة الأب وان شاء

والخيل المسومة قال المطهمة الحسان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله والخيل المسومة قال المطهمة حسنا حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المتني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب عن مجاهد المطهمة حدثنا ابن جهم قال ثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا سعيد بن أبي أيوب عن بشر بن أبي عمرو الخولاني قال سألت عكرمة عن الخيل المسومة قال تسويها حسنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سعيد بن أبي أيوب عن بشر بن أبي عمرو الخولاني قال سمعت عكرمة يقول الخيل المسومة قال تسويها الحسن حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي والخيل المسومة والانعام الرائعة وقد حدثني بهذا الحديث عن عمرو بن حماد غير موسى قال الراعية * وقال آخرون الخيل المسومة المعلمة ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس والخيل المسومة يعني المعلمة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والخيل المسومة وسميها شيتها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والخيل المسومة قال شية الخيل في وجوهها * وقال غيرهم المسومة المعدة للجهاد ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والخيل المسومة قال المعدة للجهاد * قال أبو جعفر أولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل قوله والخيل المسومة المعلمة بالشيء الحسن الرائعة حسنا من رأيهم لأن التسويم في كلام العرب هو الاعلام فالخيل الحسن مملوءة بعلام الله أيها الحسن من ألوانها وسمياتها وهيأها وهي المطهمة أيضا ومن ذلك قول نابغة بن ذبيان في صفة الخيل

(١) بسم كالقداح مسومات * عليها معشر أشباه جن

يعني بالمسومات الملبات وقول لبيد

وغداة قاع القرنين أنينهم * زجلا بلوح خلاها التسويم

فعني تأويل من تأول ذلك المطهمة والمعلمة والرائعة واحد وأما قول من تأوله عن الراعية فإنه ذهب الى قول القائل أسمت الماشية فأناسيها السلة أذرعيتها الكلا والعشب كما قال الله عز وجل ومنه شجر فيه تسيمون يعني ترعون ومنه قول الاخطل

مثل ابن زرع أو كآخر مثله * أولى لابن مسية الاجال

يعني بذلك راعية الاجال فإذا أريد أن الماشية هي التي رعت قيل سامت الماشية تسوم سوما ولذلك قيل ابل سائمة يعني راعية غير أنه غير مستفيض في كلامهم سومت الماشية بمعنى أرعيتها وانما يقال اذا أريد ذلك أسمتها فاذا كان ذلك كذلك فتوجيه تأويل المسومة الى أنها المعلمة بما وصفنا من المعاني التي تقدم ذكرها أصح وأما الذي قاله ابن زيد من أنها المعدة في سبيل الله فتأويل ممن معنى المسومة معزول § القول في تأويل قوله (والأنعام والحرن) فالانعام جمع نع و هي الأرواح الثمانية التي ذكرها

(١) الذي في ديوان النابغة وضمير وقوله في بيت لبيد زجلا الذي في الديوان رهوا اه كتبه مصدحه

صوره ابتداء من غير أب وأيضا قال الرسول صلى الله عليه وسلم ألسنت تقول ان عيسى كلمة الله وروحه وهذا يدل على أنه ابن الله فأجاب الله تعالى عنه بأن هذا الزام لفظي واللفظ محتمل للحقيقة والمحاز وإذا ورد اللفظ بحيث يخالف الدليل العقلي كان من باب التشابهات فوجب رده الى التأويل أو تفويضه الى علم الله وذلك قوله هو الذي أنزل عليك الكتاب الآية فظهر أنه ليس في المسئلة حجة ولا شبهة

الا وقد اشتملت هذه الآيات على دفعها والجواب عنها وان قيل ما الفائدة في قوله في الارض ولا في السماء مع أنه لو أطلق كان أبلغ قلت الغرض تفهيم العباد كمال علمه وذلك عند ذكر السموات والارض أقوى لعظمته ما في الحسن والحسن متى أعان العقل على المطلوب كان الفهم أتم والادراك أكمل وهذه فائدة ضرب الأمثلة في العلوم قال الواحدى التصوير جعل النسي على (١٣٧) صورة والصورة هيئة حاصلة للنسي

عند ايقاع التأليف بين أجزائه وأصله من صارده اذا أماله وذلك أن الصورة ماثلة الى شكل أبويه والأرحام جمع الرحم والتركيب يدل على الرقة والعطف كما سلف وقيل سبي رحما لا شترالرحم فيما يوجب الرحمة والعطف وقرئ تصور كم أى صور كم لنفسه ولتعبده وكيف في موضع الخال أى على أى حال أراد طويلا أو قصيرا أسود أو أبيض حسنا أو قبيحا الى غير ذلك من الأحوال المختلفة ثم انه تعالى لما حاب عن شبههم أعاد كلمة التوحيد رد على النصارى القائلين بالثلاث فقال (لا اله الا هو العزيز الحكيم) فالعزيز اشارة الى كمال القدرة والحكيم الى كمال العلم وفيه رد على من زعم الهية عيسى فان العلم ببعض القسوب واحبا بعض الأشخاص لا يكتفى في كونه الهية ولذا كررهم في مسائل الاولى القرآن دل على أنه بكنيته محكم وذلك قوله الر كتاب أحكمت آياته الر تلك آيات الكتاب الحكيم والمراد كون كلمة كلام احقا فصيح الالفاظ صحيح المعاني وأنه بحيث لا يتمكن أحد من الاتيان بمثله لونا فقه مبانیه

في كتابه من الضأن والمعز والبقر والابل وأما الحرث فهو الزرع وتأويل الكلام زين للناس حب الشهوات من النساء ومن البنين ومن كذا ومن كذا ومن الانعام والحرث في القول في تأويل قوله (ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب) يعنى بقوله جل ثناؤه ذلك جميع ما ذكر في هذه الآية من النساء والبنين والقناطر المقطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث فكفى بقوله ذلك عن جميعهن وهذا يدل على أن ذلك يشتمل على الأشياء الكثيرة المختلفة المعاني ويكتفى به عن جميع ذلك وأما قوله متاع الحياة الدنيا فانه خبر من الله عن أن ذلك كله مما يستمتع به في الدنيا أهلها أحياء فيقبلون به فيها ويحعلونه وصلة في معاشهم وسبيل قضاء شهواتهم التي زين لهم فيها في عاجل دنياهم دون أن يكون عذبة لمعادهم وقرية لهم الى ربهم الاما أسلاك في سبيله وأنفق منه فيما أمر به وأما قوله والله عنده حسن المآب فانه يعنى بذلك جل ثناؤه وعنده الله حسن المآب يعنى حسن المرجع كما حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى والله عنده حسن المآب يقول حسن المقلب وهى الجنة وهو مصدر على مثال مفعول من قول القائل أب الرجل البنا اذا رجع فهو يؤب إياها وأوبه وإبسة وما بغير أن موضع الغاء منها هموز والعين مبدلة من الواو الى الألف بجر كتم الى الفتح فلما كان حظها الحركة الى الفتح وكانت حركتها منقولة الى الحرف الذى قبلها وهو فاء الفعل انقلبت فصارت ألفا كما قيل قال فصارت عين الفعل ألفا لأن حظها الفتح والمآب مثل المقال والمعاد والمحال كل ذلك مفعول منقولة حركة عينه الى فائه قصيرة واوه أو ياؤه ألفا لفتح ما قبلها فان قال قائل وكيف قيل والله عنده حسن المآب وقد علمت ما عنده يومئذ من أليم العذاب وشديد العقاب قيل ان ذلك معنى به خاص من الناس ومعنى ذلك والله عنده حسن المآب الذين اتقوا ربهم وقد أنبأنا عن ذلك في هذه الآية التى قبلها فان قال وما حسن المآب قيل هو ما وصفه جل ثناؤه وهو المرجع الى جنات تجري من تحتها الأنهار مخلد فيها الى أزواج مطهرة ورضوان من الله في القول في تأويل قوله (قل أو أنبئكم بخير من ذلكم الذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد) يعنى حل ثناؤه قل يا محمد للناس الذين زين لهم حب الشهوات من النساء والبنين وسائر ما ذكر ربنا جل ثناؤه أو أنبئكم أأخبركم وأعلمكم بخير من ذلكم يعنى بخير وأفضل لكم من ذلكم يعنى مما زين لكم في الدنيا حب شهوته من النساء والبنين والقناطر المقطرة من الذهب والفضة وأزواج الأموال التى هى متاع الدنيا ثم اختلف أهل العربية في الموضع الذى تنهى اليه الاستفهام من هذا الكلام فقال بعضهم تنهى ذلك عند قوله من ذلكم ثم ابتدأ الخبر عما للذين اتقوا عند ربهم فقيل للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها فلذلك رفع الجنات ومن قال هذا القول لم يجز في قوله جنات تجري من تحتها الأنهار الالرفع وذلك أنه خبر مبتدأ غير مردود على قوله بخير فيكون الخفض فيه جائزا وهو وان كان خبرا مبتدأ عندهم ففيه ابانة عن معنى الخير الذى أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس أو أنبئكم به والجنات على هذا القول مرفوعة باللام التى في قوله للذين اتقوا عند ربهم * وقال آخرون منهم بخير من هذا القول لأنهم قالوا ان جعلت اللام التى في قوله للذين من صلة الانباء جاز في الجنات الخفض والرفع الخفض على الرد على الخير والرفع على أن يكون قوله للذين اتقوا خبرا مبتدأ على ما قد بيناه قبل * وقال آخرون بل منتهى الاستفهام قوله عند ربهم ثم ابتدأ جنات تجري من تحتها

(١٨) - (ابن جرير) ثالث) وبلاغة معانيه ودل على أنه بتمامه متشابه كتابا متشابهامثاني والمراد أنه يشبه بعضه بعضا في الحسن والاعجاز والبراءة من التناقض والتناقض ثم إن هذه الآية (هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) دلت على أن بعض القرآن محكم وبعضه متشابه فيعنى ههنا بالحكم ما هو المشد ترك بين النص والظاهر والمتشابه

القدر المشترك بين الجمل والمؤول كتحقق المقدمة التاسعة من مقدمات هذا الكتاب والاحكام في اللغة المنع وكذا سائر تركيبه فالحاكم يمنع النظام من الظلم وحكمة اللجام تمنع الفرس من الاضطراب وفي حديث النخعي حكم اليتيم كما تحكم ولدك أي أمنعه من الفساد وسميت الحكمة حكمة لأنها تمنع عما لا ينبغي (١٣٨) وأما التشابه فهو كون الشيئين بحيث يحجز ذهن عن التمييز بينهما يقال لكل ما لا يمتدى

الانسان اليه متشابه اطلاقا لاسم السبب على المسبب ونظيره المشكل لانه أشكل أي دخل في شكل غيره ثم ان كل أحد من أصحاب المذهب يدعي أن الآيات الموافقة لمذهبه محكمة ولقول خصمه متشابهة فالمعتزلي يقول فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر محكم وما تشاؤون الا أن يشاء الله متشابهة والسني يقرب الامر في ذلك وكذا المعتزلي يقول لا تدركه الابصار محكم وقوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة متشابهة والسني بالعكس فلا بد من قانون يرجع اليه فنقول صرف اللفظ عن الرجوع الى المرجوح لا يفي من دليل منفصل وهو ما نفى أو عتلى والدليل اللفظي لا يكون قاطعا للثبوت لتوقفه على نقل اللغات وعلى وجوه التصريف والاعراب وعلى عدم الاشتراك وعدم المجاز وعدم التخصيص وعدم المعارض الثقلي والعقلي وكل ذلك مظنون والموقوف على المظنون أولى أن يكون مظنونا فلا يجوز التعويل عليه في

الأنهار وقالوا تأويل الكلام قل أو نبئكم بخير من ذلكم الذين اتقوا عند ربهم ثم كانه قيل ما ذلهم أو ما ذلك أو على أنه يقال ما ذلهم أو ما ذل فقال هو جنات تجري من تحتها الأنهار الآية * وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من جعل الاستفهام متناهيا عند قوله بخير من ذلكم والخبر بعده مبتدأ عن له الجنات بقوله للذين اتقوا عند ربهم جنات فيكون مخرج ذلك مخرج الخبر وهو وابنة عن معنى الخير الذي قال أنبئكم به فلا يكون بالكلام حينئذ حاجة الى ضمير * قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري وأما قوله حاليين فها منصوب على القطع ومعنى قوله للذين اتقوا الذين حافوا الله فأتاعوه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه عند ربهم يعني بذلك لهم جنات تجري من تحتها الأنهار عند ربهم والجنات البساتين وقد يشاهد ذلك بالشواهد فيما مضى وأن قوله تجري من تحتها الأنهار يعني به من تحت الأشجار وأن الخلود فيه مداوم البقاء فيها وأن الأزواج المطهرة هن نساء الجنة اللواتي طهرن من كل أذى يكون بنساء أهل الدنيا من الحيض والمني والبول والنفاس وما أشبه ذلك من الأذى عما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقوله ورضوان من الله يعني ورضا الله وهو مصدر من قول القائل رضي الله عن فلان فهو رضى عنه رضا منقوص ورضوانا ورضوانا ورضا فاما الرضوان بضم الراء فهو لغة قيس وبه كان عاصم يقرأ وانما ذكر الله جل ثناؤه فيما ذكر للذين اتقوا عنده من الخير رضوانه لان رضوانه أعلى منازل كرامة أهل الجنة كما حدثنا ابن بشار قال ثني أبو أجدان زيري قال ثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله تبارك وتعالى أعطيتكم أفضل من هذا فيقولون أي ربنا أي شيء أفضل من هذا قال رضوان * وقوله والله بصير بالعباد يعني بذلك والله ذو بصيرة بالذي يتقيه من عباده فيخافه فيطيعه ويؤثر ما عنده مما ذكر أنه أعد للذين اتقوه على حب ما زين له في عاجل الدنيا من شهوات النساء والبنين وسائر ما عدهم منها تعالى ذكره وبالذي لا يتقيه فيخافه ولكنه يعصيه ويطيع الشيطان ويؤثر ما زين له في الدنيا من حب شهوة النساء والبنين والأموال على ما عنده من النعيم المقيم عالم تعالى ذكره بكل فريق منهم حتى يجازي كلهم عند معادهم اليه جزاءهم المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته * القول في تأويل قوله (الذين يقولون ربنا اننا آمننا بغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) ومعنى ذلك قل هل أنبئكم بخير من ذلكم الذين اتقوا يقولون ربنا اننا آمننا بغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار وقد يحتمل الذين يقولون وجهين من الاعراب الخفض على الرد على الذين الاول والرفع على الابتداء اذا كان في مبتدأ آية أخرى غير التي فيها الذين الاول فيكون رفعها نظير قول الله عز وجل ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم ثم قال في مبتدأ الآية التي بعدها التائبون العابدون ولو كان جاء ذلك مخفوضا كان جائزا ومعنى قوله الذين يقولون ربنا اننا آمننا بغفر لنا ذنوبنا يقولون اننا صدقنا بك وبنبيك وما جاءه من عندك فاعف لنا ذنوبنا يقول فاستر علينا ذنوبنا بعفوك عننا ورتكنا عتابنا عليها وقنا عذاب النار دفع عنا عذاب النار اننا نعد بنائها ونعد بنائها ونعد بنائها وانما خصوا المسئلة بأن يقبهم عذاب النار لان من زجج ومثد عن النار فقد فاز بالخلاص من عذاب الله وحسن مأبته وأصل قوله فقامن قول القائل وفي الله فلانا كذا رايه دفع عنه فهو بقبه فاداسأل بذلك سائل قال قتي كذا * القول في تأويل قوله (الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين) يعني بقوله الصابرين الذين صبروا في البأس والضراء وحسن البأس ويعني بالصادقين الذين صدقوا الله في قولهم

المسائل الاصولية فاذا لا سبيل الى صرف اللفظ عن معناه الرجوع الى معناه المرجوح الابدالة القطعية بتحقيقهم العقلية على أن معناه الرجوع محال عقلا فاذا قامت هذه الدلالة وعرف المكلف أنه ليس من اد الله تعالى من هذا اللفظ ما أشعره الظاهر فعند هذا لا يحتاج الى أن يعرف أن ذلك المرجوح الذي هو المراد ماذا لأن السبيل الى ذلك انما يكون بترجيح مجازي على مجازي رجح تأويل على تأويل

وذلك الترجيح لا يمكن إلا بالدلائل اللفظية وهي ظنية كما بينا ولا سيما المستعملة في ترجيح مرجوح على مرجوح آخر فاذن الخوض في تعيين التأويل غير جائز وأنه أعلم * المسئلة الثانية في حكاية أقوال الناس في المحكم والمتشابه عن ابن عباس أن المحكمات هي الآيات الثلاث في سورة الانعام قل تعالى إلى آخرها وعلى هذا قاله عنده ما لا يتغير باختلاف الشرائع (٣٩٩) لأن هذه الآيات كذلك والمتشابهات هي التي

استنبطت على اليهود كأوائل السور أو لولاها على حساب الجمل يستخرجوا بقاء هذه الآية فأختلط الأمر عليهم وانتهى عنه أن المحكم هو النامع والمتشابه هو المدح وقال الأصم المحكم هو الذي يكون دلالته واضحة لا تحتمل كائناً الخلق في قوله فخافنا النطفة علقته والمتشابه ما يحتاج في معرفته إلى التدبر والتأمل كآيات البعث فإن التأمل يجعلها محكمة فإن من قدر على إنشاء قدر على إعادة فإن عني الأصم بوضوح الدلائل رجحانها وبالحفاء خلاف ذلك فهذا هو الذي ذكرنا من أن المحكم عبارة عن النص والتظاهر والمتشابه الجمل والمؤول وإن عني بالوضح ما نعلم صحة بضرورة العقل والتأني ما تعرف صحة بدليل العقل فكل القرآن متشابه فإن إنشاء الخلق أيضاً يقتضي دليل عقلي فإن الدهري ينسب ذلك إلى الطبيعة والمخيم إلى تأثير الكواكب وأصل الأصم بسمي ما هو الأبعد عن الغلط لقلة مقصد مانه وضبطها محكم والذي هو غير ذلك متشابه وقيل

بتحقيقهم الإقرار به ورسوله وما جاء به من عنده بالعمل بما أمره به والانتهاء عما نهاه عنه ويعني بالقائمين المطيعين له وقد أتينا على الإبانة عن كل هذه الحروف ومعانيها بالشواهد على صحة ما قلنا فيها وبالأخبار عن قال فيها أقوالاً في الماضي عما أغنى عن إعادة في هذا الموضع وقد كان قتادة يقول في ذلك عما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الصادقين والقاتنين والمنفقين الصادقين قوم صدقت أفواههم واستقامت قلوبهم وأستهم وصدقوا في السر والعلانية والصابرين قوم صبروا على طاعة الله وصبروا عن محارمه والقاتنون هم المطيعون لله وأما المنفقون فهم المؤتون زكوات أموالهم ووضعوا على ما أمرهم الله باتيانهم والمنفقون أموالهم في الوجوه التي أذن الله لهم جيل ثنائوه بانفاقها فيها وأما الصابرين والصادقين وسائر هذه الحروف فخففوا رد على قوله الذين يقولون ربنا إنما آثمناوخفض في هذه الحروف يدل على أن قوله الذين يقولون خفض رد على قوله الذين اتقوا عند ربهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والمستغفرين بالأشجار) اختلف أهل التأويل في القوم الذين هذه الصفة صفيتهم فقال بعضهم هم المصلون بالأشجار ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والمستغفرين بالأشجار هم أهل الصلاة حدثنا المنثي قل ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة والمستغفرين بالأشجار قال يصلون بالأشجار * وقال آخرون هم المستغفرون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حريش بن أبي مطر عن إبراهيم بن حاطب عن أبيه قال سمعت رجلاً في السحر في ناحية المسجد وهو يقول رب أمرني فأطعتك وهذا سحر فأغفر لي فنفرت فإذا ابن مسعود حدثنا المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا الوليد بن مسلم قال سألت عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن قول الله عز وجل والمستغفرين بالأشجار قال حدثني سليمان بن موسى قال ثنا نافع أن ابن عمر كان يجي الليل صلاة ثم يقول يا نافع أسحرنا فيقول لا فيعود الصلاة فإذا قلت نعم فعد يستغفر ويدعو حتى يصبح حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن بعض البصريين عن أنس بن مالك قال أمرنا أن نستغفر بالأشجار سبعين استغفارة حدثنا المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا أبو يعقوب الضبي قال سمعت جعفر بن محمد يقول من صلى من الليل ثم استغفر في آخر الليل سبعين مرة كتب من المستغفرين بالأشجار * وقال آخرون هم الذين يشهدون الصبح في جماعة ذكر من قال ذلك حدثنا المنثي قال ثنا اسمعيل بن مسلمة (١) أخوال القعني قال ثنا أبو يعقوب بن عبد الرحمن قال قلت لزيد بن أسلم من المستغفرين بالأشجار قال هم الذين يشهدون الصبح * وأولى هذه الأقوال بتأويل قوله والمستغفرين بالأشجار قول من قال هم السائلون ربهم أن يستغفروهم فضيحتهم بها بالأشجار وهي جمع سحر وأظهر معاني ذلك أن تكون مسئلتهم إياه بالدعاء وقد يستعمل أن يكون معناه تعريضهم لغفرته بالعمل والصلاة غير أن أظهر معانيه ما ذكرنا من الدعاء ﴿القول في تأويل قوله﴾ (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم أمثالهم ما ذكرنا من الدعاء) (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم أمثالهم ما ذكرنا من الدعاء) (شهد الله أنه لا إله إلا هو وشهدت الملائكة وأولو العلم والملائكة معطوف بهم على اسم الله وأنه مفتوحة بشهد وكان

(١) قوله أخوال القعني هو عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعني كما في الخلاصة اه كتبه مصححه

كل ما أمكن فحصل العلم به سواء كان ذلك بدليل جلي أو بدليل خفي فهو المحكم وكل ما لا سبيل إلى معرفته كالعلم بوقت القيامة وعقابر الثواب والعقاب في حق كل مكاف فذلك متشابه * المسئلة الثالثة في أنه لم يجعل بعض القرآن محكم وبعضه متشابه من الحمد من طعن فيه وقال كيف يليق بالحكيم أن يجعل كتابه المرجوع إليه في دينه الموضوع إلى يوم القيامة بحيث يتمسك به كل صاحب مذهب فثبت الرؤية

يتسلك بقوله وجوه ومثلاً ناضرة الى ربها ناظرة ونافها يتشبه بقوله لا تتركه الابصار وشدت الجهة يخافون ربه من فوقهم الرحمن على العرش استوى والثاني ليس كمثل شئ فكل منهم يسمى اثبات الموافقة لمذهبه محكمة والمخالفة متشابهة وربما آل الامر في ترجيح بعضه على بعض الى وجوه ضعيفة (١٤٠) وراجع خفية وهذا اليلق بالحكمة مع أنه لو جعل كله ظاهراً جلياً خالصاً عن التشابه نقياً كان أقرب الى

حصول الغرض والجواب أنه متى كانت التشابهات موجودة كان الوصول الى الحق أصعب وأشق وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب وأيضا لو كان كله محكما كان مطابقا لمذهب واحد فقط فكان ينفر أرباب سائر المذاهب عن قبوله وعن النظر فيه والانتفاع به وإذا كان مشتملا على القسمين فحينئذ يطمع صاحب كل مذهب أن يجد فيه ما يؤيد مقالته فيجتهد في فهم معانيه وبعد الفحص والاستكشاف صارت المحكمات مفسدة للتشابهات ويتخلص المبتطل عن باطله ويصل الى الحق وأيضا إذا كان فيه محكم ومتشابه افتقر الناظر فيه الى الاستعانة بالدلائل العقلية فيتخلص من ظلمة التقليد الى ضياء الحقيقة والاستدلال والطمانينة وافتقر أيضا الى تحصيل علوم آخر كالصرف والفحو والمعاني والبيان وأصول الفقه وأصول الكلام الى غير ذلك ولما في المشابهة من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمترزل فيه وههنا سبب أقوى وهو أن القرآن كتاب مشتمل على دعوة

بعض البصريين يتأول قوله شهد الله قضى الله ويرفع الملائكة بمعنى والملائكة شهود وأولو العلم وهكذا قرأت قراء أهل الاسلام يفتح الالف من أنه على ما ذكر من أعمال شهد في أنه الاولى وكسر الالف من ان الثانية وابتدائها سوى أن بعض المتأخرين من أهل العربية كان يقرأ ذلك جميعا بفتح ألفهم ما معنى شهد الله أنه لا اله الا هو وأن الدين عند الله الاسلام فعطف بأن الدين على أنه الاولى ثم حذف واو العطف وهي مرادة في الكلام واحتج في ذلك بأن ابن عباس قرأ ذلك شهد الله أنه لا اله الا هو الآية ثم قال أن الدين بكسر الالف وفتح أن الثانية بأعمال شهد فيها جعل ان الاولى اعتراضا في الكلام غير عامل فيها شهد وأن ابن مسعود قرأ شهد الله أنه لا اله الا هو بفتح أن وكسر ان من ان الدين عند الله الاسلام على معنى أعمال الشهادة في أن الاولى وان الثانية مبتدأة فزعم أنه أراد بقراءة يا هاهنا ما بفتح جميع قراءة ابن عباس وابن مسعود بخالف بقراءة ما قرأ من ذلك على ما وصفت جميع قراء أهل الاسلام المتقدمين منهم والمتأخرين بدعوى تأويل على ابن عباس وابن مسعود زعم أنهم ما قاله وقرأه وغير معلوم ما دعى عليهم ما راية صحيحة ولا سقيمة وكفى شاهدا على خطأ قرأته ووجه من قراءة أهل الاسلام فالصواب أن كان الامر على ما وصفتنا من قراءة ذلك ففتح الالف من أنه الاولى وكسر الالف من ان الثانية أعني من قوله ان الدين عند الله الاسلام ابتداء وقد روى عن السدي في تأويل ذلك قول كالدال على تصحيح ما قرأه في ذلك من ذكرنا قوله من أهل العربية في فتح أن من قوله ان الدين وهو ما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الى لا اله الا هو العزيز الحكيم فان الله يشهد هو والملائكة والعلماء من الناس أن الدين عند الله الاسلام فهذا التأويل يدل على أن الشهادة انما هي عاملة في ان الثانية التي في قوله ان الدين عند الله الاسلام فعلى هذا التأويل جائز في ان الاولى وجهان من التأويل أحدهما أن تكون الاولى منصوبة على وجه الشرط بمعنى شهد الله بأنه واحد فتكون مفتوحة بمعنى الخفض في مذهب بعض أهل العربية وبمعنى النصب في مذهب بعضهم والشهادة عاملة في ان الثانية كأنك قلت شهد الله أن الدين عند الله الاسلام لانه واحد ثم تقدم لانه واحد ففتحها على ذلك التأويل والوجه الثاني أن تكون ان الاولى مكسورة بمعنى الابتداء لانها معترض بها والشهادة واقعة على ان الثانية فيكون معنى الكلام شهد الله بأنه لا اله الا هو والملائكة أن الدين عند الله الاسلام كقول القائل أشهد فاني محق أنك مما تعاب به براء فان الاولى مكسورة لانها معترضة والشهادة واقعة على ان الثانية وأما قوله فأنما بالقسط فإنه بمعنى أنه الذي يلي العدل بين خلقه والقسط هو العدل من قولهم هو مقسط وقد أقسط اذا عدل ونصب قائما على القسط * وكان بعض نحويي أهل البصرة يزعم أنه حال من هو التي في لا اله الا هو * وكان بعض نحويي الكوفة يزعم أنه حال من اسم الله الذي مع قوله شهد الله فكان معناه شهد الله القائم بالقسط أنه لا اله الا هو وقد ذكر أنها في قراءة ابن مسعود كذلك وأولو العلم القائم بالقسط ثم حذف الالف واللام من القائم فصارت كرهة وهونعت لمعرفة نصب * وأولى القولين بالصواب في ذلك عندى قول من جعله قطعاً على أنه من نعت الله جل ثناؤه لان الملائكة وأولو العلم معطوفون عليه فكذلك الصحیح أن يكون قوله فأنما حالاً منه وأما تأويل قوله لا اله الا هو العزيز الحكيم فإنه نبي أن يكون شئ يستحق العبادة غير الواحد الذي لا شريك له في ملكه ويعني بالعزيز الذي لا يتعجب عليه شئ أراد ولا ينتصر منه أحد عاقبه أو انتقم منه الحكيم

الخواص والعوام وطباع العامة تنبؤ في الاغلب عن ادراك الحقائق فمن سمع منهم في أول الامر اثبات موجود ليس بجسم في ولا تميز ولا مشار اليه ظن أن هذا عدم ونبي فوق في التعطيل فكان الاصلح أن يخاطبوا باللفظ الدال على بعض ما فهموه وتخيّلوه مخلوطا بما يدل على الحق الصريح فالارل وهو الذي يخاطبون به في أول الامر من باب التشابهات والثاني وهو الذي يكشف لهم آخر الحال من قبيل

الحكميات قوله (هن أم الكتاب) الأم في اللغة الأصل الذي يتكون منه الشيء فلما كانت الحكميات مفهومة بذواتها والمتشابهات أغانا تصير مفهومة باعانة الحكميات فلا حرج صارت الحكميات أصولاً للمتشابهات وانما يقل أمهات الكتاب ليطابق المبتدأ لأن مجموع الحكميات في تقدير شئ واحد هو الأصل لمجموع المتشابهات وهذا كقوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية على معنى أن (١٤١) مجموعهما آية واحدة (وأخر) أي ومنه

آيات أخر (متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ) أي ميل عن الحق (فيتبعون ما تشاء منه) لا يتسكنون إلا بالمتشابه قال الربيع هم وفد نجران حاجو رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسيح فقالوا أليس هو كلمة الله ورؤسائه قال صلى الله عليه وسلم بلى قالوا حسبنا وقال الكبي هم اليهود طلبوا علم مدة بقاء هذه الأمة من الحر وف القطعة في أوائل السور وقال قتادة والزجاج هم منكرو البعث لأنه قال في آخره وما يعلم تأويله إلا الله وما ذاك إلا وقت القيامة فانه تعالى أخفاها عن الخلائق حتى الملائكة والأنبياء والتحقيق أنه عام لكل مبطل منشئت بأهداب المتشابهات لأن اللفظ عام وخصوص السبب لا يمنع عن عموم اللفظ ويدخل فيه كل ما فيه لبس واشتباه ومن جلسته ما وعداته به الرسول من النصر والكفار من النعمة فكانوا يقولون اثنتا عذاب الله ومضى الساعة ولوما تأتينا بالملائكة فهو الأمر على الضعفة قال أهل السنة ويدخل في هذا الباب

في تدبيره فلا يدخله خلل وانما عني جل ثناؤه بهذه الآية نفي ما أضافت النصارى الذين حاجو رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى من النبوة وما نسب إليه سائر أهل الشرك من أنه شريكاً واتخاذهم دونه أو بآفاق خبرهم الله عن نفسه أنه الخالق كل ما سواه وأنه رب كل ما اتخذ كل كافر وكل مشرك ربا دونه وأن ذلك مما يشهد به هو وملائكته وأهل العلم به من خلقه فبدأ جل ثناؤه بنفسه تعظيماً لنفسه ونزهاً لها عما نسب إليه من أن يكون من أهل الشرك به ما نسبوا إليها كما سن لعبادته أن يبدأ في أمورهم بذكره قبل ذكر غيره مؤيداً بخلقهم بذلك والمراد من الكلام الخبر عن شهادة من ارتضاهم من خلقه فقد قدموه من ملائكته وعلماء عبادته فأعلمهم أن ملائكته التي يعظمها العابدون غيرهم من أهل الشرك ويعبدها الكثير منهم وأهل العلم منهم منكرون ما هم عليه مقيمون من كفرهم وقولهم في عيسى وقول من اتخذوا غيره من سائر الخلق فقال شهد الملائكة وأولو العلم أنه لا اله الا هو وأن كل من اتخذوا دونه الله فهو كاذب احتجاجاً منه لنبيه عليه السلام على الذين حاجوه من وفد نجران في عيسى واعتبر من يذكر الله وصفته على ما نبينه كما قال جل ثناؤه واعلموا أنما نعني من شئ فإن الله جسده افتتاحاً باسمه الكلام فكذلك افتتح باسمه والثناء على نفسه الشهادة بما وصفنا من نفي الألوهة عن غيره وتكذيب أهل الشرك به فأما ما قال الذي وصفنا قوله من أنه عني بقوله شهد قضى فما لا يعرف في لغة العرب ولا العجم لأن الشهادة معنى والقضاء غيرها وبخو الذي قلنا في ذلك روى عن بعض المتقدمين القول في ذلك حديثاً ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم بخلاف ما قالوا يعني بخلاف ما قال وفد نجران من النصارى قائماً بالقسط أي بالعدل حديثاً المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالقسط بالعدل في القول في تأويل قوله (ان الدين عند الله الاسلام) ومعنى الدين في هذا الموضع الطاعة والذلة من قول الشاعر

يوم الحزن أذ حشدت معد * وكان الناس الانحن ديناً

يعني بذلك مطيعين على وجه الذل ومنه قول القطامي * (١) كانت توارثنيك الأديانا * يعني تلك وقول الأعشى ميمون بن قيس

هودان الرباب اذ كرهوا الدين * ن درأ ك بغزوة وميال

يعني بقوله دان ذل وبقوله كرهوا الدين الطاعة وكذلك الاسلام وهو الانقياد بالذل والخشوع والافعل منه أسلم يعني دخل في السلم كما يقال أخط القوم اذا دخلوا في القبط وأربعوا اذا دخلوا في الربيع فكذلك أسلموا اذا دخلوا في السلم وهو الانقياد بالخضوع وترك المعانعة فإذا كان ذلك كذلك فتأويل قوله ان الدين عند الله الاسلام ان الطاعة التي هي الطاعة عنده الطاعة له وقرار الاسن والقلوب له بالعبودية والذلة وانقيادها له بالطاعة فيما أمر ونهى وتذللها له بذلك من غير استكبار عليه ولا انحراف عنه دون اشرار غيره من خلقه مع في العبودية والألوهية وبخو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال بذلك حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الدين عند الله (١) كذا في نسخة عتيقة والذي في الديوان كانت جنوب وكلا اللفظين اسم امرأه فلعل في البيت راويتين وحرر كتبه مصححه

استدلال المشبهة بقوله الرحمن على العرش استوى فانه لما ثبت بصريح العقل امتناع كون الاله في مكان والازم انقسامه وكل منقسم مركب وكل مركب ممكن فنفسه كان متسكلاً بالمتشابهات ومن جملة ذلك استدلال المعتزلة بالطواغر الدالة على تفويض الفعل بالكلمة الى العبد فانه لما ثبت بالبرهان العقلي أن صدور الفعل يتوقف على حصول الداعي وانه من الله تعالى والاتسلسل فيكون حصول الفعل مع تلك

الداعية وعدمه عند عدمها واجبا فيبطل التعويض ويثبت أن الكل بقضاء الله وقدره وإذا لاحت الدلائل العقلية فكيف يجوز للعاقل أن يسمى الآيات الدالة على القضاء والتقدير بالمتشابه بناء على ما اشتهر بين الجمهور من أن كل آية توافق مذهبهم فهي المحكمة وكل آية تخالفهم فهي المتشابهة والانصاف ان الآيات ثلاثة أقسام (١٤٣) أحدها ما يتأكد ظواهرها بالدلائل العقلية فذلك هو المحكم حقا وثانها

التي قامت الدلائل القاطعة على امتناع ظواهرها فذلك هو الذي يحكم فيه بأن مراد الله غير ظاهره وثالثها الذي لا يوجد مثل هذه الدلائل على طرفي ثبوته وإتقانه فهو المتشابه بمعنى أن الأمر اشتبه فيه ولم يتبين أحد الجانبين عن الآخر لكن ههنا عقدة أخرى وهي أن الدليل العقلي يختلف فيه أيضا بحسب مراتبه كل فريق وتخليه صادة في ظنه مادة وصورة فكل فريق يدعي بمقتضى فكره أن الدليل العقلي قد قام على ما يوافق مذهبه وتأكده الظاهر الذي يتعلق بفلا خلاص من البين الابتداء بسماوى ونور الهى ومن لم يجعل الله نورا فإله من نور ثم أنه تعالى بين أن للزائعين غرضين أحدهما ابتغاء الفتنة وهي في اللغة الاستمثار بالشيء والغلو فيه يقال فلان مفتون بطلب الدنيا والرجل مفتون بآبائه وشعره فكان التمسك بذلك المتشابه بقرار البدعة والباطل في قلبه فيصير مفتونا به عاشقا لا ينقطع عنه تخيله البتة وقبل الفتنة في الدين هو الضلال عند أى طلب أن يقتنوا الناس عن دينهم ويضلوه عن الأصم

الاسلام والاسلام شهادة أن لا إله الا الله والاقرار بما جاء به من عند الله وهو دين الله الذى شرع لنفسه وبعث به رسوله ودل عليه أوليائه لا يقبل غيره ولا يحزى الآبه **حدثني** المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن جعفر عن أبيه عن الربيع قال ثنا أبو العالية في قوله أن الدين عند الله الاسلام قال الاسلام الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وسائر الفرائض لهذا تبع **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أسلمنا قال دخلنا في السلم وتر كنا الحرب **حدثني** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير أن الدين عند الله الاسلام أى ما أنت عليه يا محمد من التوحيد للرب والتصديق للرسول في القول في تأويل قوله (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) يعنى بذلك جل ثناؤه وما اختلف الذين أوتوا الانجيل وهو الكتاب الذى ذكره الله في هذه الآية في أمر عيسى وأقرائهم على الله فيما قالوه فيه من الأقوال التى كثرت باختلافهم بينهم وتشتت بها كلمتهم وباين بها بعضهم بعضا حتى استحل بها بعضهم دماء بعض الامن بعدما جاءهم العلم بغيا بينهم يعنى الامن بعدما علموا الحق فيما اختلفوا فيه من أمره وأيقنوا أنهم فيما يقولون فيه من عظيم الغر ية مبطون فأخبر الله عبادهم أنهم أوتوا ما أوتوا من الباطل وقالوا ما قالوا من القول الذى هو كفر بالله على علم منهم بخطأ ما قالوه وأنهم لم يقولوا ذلك جهلا منهم بخطئهم ولكنهم قالوه واختلفوا فيه الاختلاف الذى هم عليه تعديا من بعضهم على بعض وطلب الرياسات والمالك والسلطان كما **حدثني** المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءهم العلم بغيا بينهم قال قال أبو العالية الامن بعدما جاءهم الكتاب والعلم بغيا بينهم يقول بغيا على الدنيا وطلب ملكها وساططانها من قبله أو الله أتينا ما كان علينا من يكون بعد أن يأخذنا كتاب الله وسنة نبيه ولكننا أتينا من قبلها **حدثني** المتنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ان موسى لما حذر الموت دعاه سبعين حبرا من أحبار بني اسرائيل فاستودعهم التوراة وجعلهم أمماء عليه كل حبر جزأ منه واستخلف موسى يوشع بن نون فلما مضى القرن الاول ومضى الثاني ومضى الثالث وقعت الفارقة بينهم وهم الذين أوتوا العلم من أبناء أولئك السبعين حتى أهرقوا بينهم الدماء ووقع الشر والاختلاف وكان ذلك كله من قبل الذين أوتوا العلم بغيا بينهم على الدنيا طلبا لسلطانها وملكها وخرائنهم وخرقها فسلط الله عليهم جبارتهم فقال الله ان الدين عند الله الاسلام الى قوله والله بصير بالعباد يقول الربيع بن أنس هذا يدل على أنه كان عنده أنه معنى بقوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب اليهود من بني اسرائيل دون النصارى منهم ومن غيرهم وكان غيره بوجه ذلك الى أن المعنى به النصارى الذين أوتوا الانجيل ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءهم العلم الذى جاءك أى أن الله الواحد الذى ليس له شريك بغيا بينهم يعنى بذلك النصارى في القول في تأويل قوله (ومن يكفر بآيات

انهم متى أوقعوا تلك المتشابهات في البين صار بعضهم مخالفا للبعض في الدين وذلك يقضى الى التقاتل والهرج والمرج فذلك الله هو الفتنة الغرض الثانى ابتغاء تأويله أى طلب المعنى الذى يرجع اليه اللفظ بحسب ما يشتهونه من غير أن يكون قد وجد له في كتاب الله بيان قال القاضي أبو بكر وهؤلاء الزائغون قد ابتغوا المتشابه من وجهين أحدهما أن يحكموه على غير الحق وهو المراد من قوله ابتغاء الفتنة

والثاني أن يحكموا بحكم في الموضوع الذي لا دليل فيه وهو قوله وابتغاء تأويله ثم قال عز من قائل (وما يعلم تأويله الا الله) والعلماء اختلفوا في هذا الموضوع منهم من يفتي ههنا فعلى هذا لا يعلم المتشابه الا الله وهو قول ابن عباس وعائشة والحسن ومالك بن أنس والكسائي والفرء ومن المعتزلة قول أبي علي الجبائي ومنهم من لم يجعل الواو في الراء يخون للابداء (١٤٣) وانما يجعله للعطف حتى يكون العلم بالمتشابه حاصلًا عند الله وعند الرازيين

لان وصفهم بالرسوخ في العلم وهو الثبوت والتمسك وبعد الغور فيه يناسب ذلك وهذا قول مجاهد والربيع بن أنس وأكثر المتكلمين وقدير بن عن ابن عباس أيضا والمختار هو الأول لوجوه منها ما ذهب اليه كثير من العلماء أن ما فيه معنى التفصيل البتة وهذا انما يستقيم لو قدر وأما الراسخون في العلم فيقولون ومنها ان الماظ اذا كان له معنى راجح دل دليل أقوى منه على أن ذلك الظاهر غير مراد علم أن مراد الله بعض مجازات تلك الحقيقة وفي المجازات كثرة وترجح البعض على البعض لا يفتنون الا بالتراجيح اللغوية الظنية ومثل ذلك لا يصح الاستدلال به في المسائل القطعية مثاله الرحمن على العرش استوى فانه دل الدليل على ان الاله يتمتع أن يكون في المكان فعرضا لما مراد الله من هذه الآية ما أشعر به ظاهرها أنه في مجازات هذا اللفظ كثرة لاثنين احدها لا يدل على لغوي نظي والقول بانظر في ذات الله وصفاته غير ما

الله فان الله سريع الحساب) يعني بذلك ومن يحدد حجم الله وأعلامه التي تصبها ذكرى لمن عقل وأدلة لمن اعتبر وتذكر فان الله محص عليه أعماله التي كان يعملها في الدنيا فجازيه بها في الآخرة فانه جل ثناؤه سريع الحساب يعني سريع الإحصاء وانما معنى ذلك أنه حافظ على كل عامل عمله لا حاجة به الى عقد كما يعقد خلقه با كفهم أو يعونه بقولهم - ولكنه يحفظ ذلك عليهم بغير كلفة ولا مؤنة ولا معاناة ليعانيه غيره من الحساب ويخو الذي قلنا في معنى سريع الحساب كان مجاهدي يقول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب قال احصاؤه عليهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب احصاؤه في القول في تأويل قوله (فان حاجوك فقل أسئلت وجهي لله ومن اتبعني) يعني بذلك جل ثناؤه فان حاجك يا محمد انظر من نصارى أهل نجران في أمر عيسى صلوات الله عليه فخاصموه فيه بالباطل فقل اهدت الله وحده بلساني وقابي وجميع جوارحي وانما خص جل ذكره بأمر بان يقول أسئلت وجهي لله لأن الوجه أكرم جوارح آدم عليه وفيه جهات وتغذية فاذا خضع وجهه لشي فانه خضع له الذي هو دونه في الكرامة عليه من جوارح بدنه وأما قوله ومن اتبعني فانه يعني وأسلم من اتبعني أيضا وجهه لله معي ومن معطوف بها على التاء في أسئلت كما حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان حاجوك أي عما يتوكل به من الباطل من قولهم خلقنا وفعلنا وجعلنا وأمرنا فاعلم في شبه باطله قد عرفوا ما فيها من الحق فقل أسئلت وجهي لله ومن اتبعني في القول في تأويل قوله (وقل للذين أتوا الكتاب والامين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا) يعني بذلك جل ثناؤه وقل يا محمد للذين أتوا الكتاب من اليهود والنصارى والامين الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب أسلمتم يقول لهم هل أفردتم التوحيد وأخلصتم العبادة والالوهة لرب العالمين دون سائر الانداد والأشراك التي تشركونها معي في عبادتكم إياهم وأقراركم بربوبيتهم وأنتم تعلمون أنه لا رب غيره ولا اله سواه فان أسلموا يقول فان انقادوا للأفراد الوحدانية لله وإخلاص العبادة والالوهة له فقد اهتدوا يعني فقد أصابوا سبيل الحق وسلكوا محجة الرشاد فان قال قائل وكيف قيل فان أسلموا فقد اهتدوا عقيب الاستفهام وهل يجوز على هذا في الكلام أن يقال لرجل هل تقوم فان تقوم أكرمك قيل ذلك جائزا كان الكلام مراد به الأمر وان خرج مخرج الاستفهام كما قال جل ثناؤه ويصدقكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون يعني انتهوا وكما قال جل ثناؤه وخبرنا عن الحوار بين أنهم قالوا لعيسى يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء راعناهم ومساءلة كما يقول الرجل هل أنت كاف منا يعني اكفف عنا وكما يقول الرجل الرجل ابن أين يعني أقم فلا تبرح ولذلك جوزي في الاستفهام كما جوزي في الأمر في قراءة عبد الله هل أدلكم على بحارة تجيبكم من عذاب أليم آمنوا فسر ها بالامر وهي في قراءة تنال على الخبر والمجاز في قراءة تنال على قوله هل أدلكم وفي قراءة عبد الله على قوله آمنوا على الأمر لانه هو التفسير ويخو معنى ما قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وقل للذين أتوا الكتاب والامين الذين لا كتاب لهم أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج

باجماع المسلمين ولهذا قال مالك بن أنس الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة ومنها ما قيل ان هذه الآية ذم لطالب تأويل المتشابه حيث قال فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه بعض المتشابهات بذلك كطلب وقت الساعة ونحوه ترجيح من غير مرجح فالذم يتوجه على الكل وهو المطلوب ومنها أنه تعالى مدح الرازيين في العلم بأنهم يقولون آمنابه وقال

تعالى في أول البقرة فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم فهو لا اله الا هو لا يشركه شيء
 لهم في الايمان به مدح ولا في قولهم كل من عند ربنا لان كل من عرف شأ على التفصيل فإنه لا بد أن يؤمن به انما الراضون في العلم لهم الذين
 علموا بالدلائل القطعية أن الله تعالى عالم (١٤٤) بالمعلومات التي لانهاية لها وعلوا أن القرآن كلام الله تعالى وأنه لا يتكلم بالباطل

والعبث فإذا سمعوا آية
 ودلت الدلائل القاطعة على
 أنه لا يجوز أن يكون
 ظاهراً من أمر الله تعالى
 عرفوا أن مراد الله تعالى منه
 شيء غير ذلك الظاهر ثم
 فوضوا تعيين ذلك المراد إلى
 علمه وقطعوا بأن ذلك
 المعنى أي شيء كان فهو
 الحق والصواب فهو لا اله الا هو
 الراضون في العلم بالله بحيث
 لم يرعواهم قطعهم بترك
 الظاهر ولا عدم علمهم بالمراد
 عن الايمان بالله والحزم
 بصحة القرآن ولم يصركون
 ظاهره مردوداً شبهة لهم
 في الطعن في كلام الله تعالى
 ثم ان جعل قوله والراضون
 عطفاً على اسم الله فقوله
 يقولون آمنا به كلام
 مستأنف موضع حال
 الراضين بمعنى هم يقولون
 آمنا بالمشاهة كل من عند
 ربنا أي كل واحد من
 المحكم والمتمشاه من عنده
 وفي زيادة عندهم يتوضيح
 وتأكيده وتفخيم شأن
 القرآن ويحتمل أن يعود
 الضمير في آمنا إلى الكتاب
 أي يقولون آمنا بالكتاب
 كل من محكمه ومتشابهه
 من عند الله الحكيم الذي
 لا يتناقض كلامه ولا
 يختلف كتابه ويحتمل أن

عن ابن جرير قال قال ابن عباس وقل الذين أتوا الكتاب والامين قال الاميون الذين لا يكتبون ﴿القول﴾
 في تأويل قوله (وان تولوا فاعلموا على البلاغ والله بصير بالعباد) يعني جل ثناؤه بقوله وان تولوا وان أدبروا
 معرضين عما تدعوهم اليه من الاسلام واخلاص التوحيد لله رب العالمين فانما أنت رسول مبلغ وليس
 عليك غير ابلاغ الرسالة الى من أرسلتك اليه من خلق وأداء ما كلفتك من طاعتي والله بصير بالعباد يعني
 بذلك والله ذو علم عن يقبل من عباده ما أرسلتك اليه فيطيعك بالاسلام وعن يتولى منهم عنه معرضاً
 فيرد عليك ما أرسلتك اليه فيطيعك بالاسلام ﴿القول﴾ في تأويل قوله (الذين يكفرون بآيات
 الله ويقتلون النبيين بغير حق) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين يكفرون بآيات الله أي يجهلون حجج الله
 وأعلامه فيكذبون بها من أهل الكتابين التوراة والانجيل كما حدثني ابن جرير قال ثنا سلمة عن
 ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ثم جمع أهل الكتابين جميعاً وذكروا ما أحدثوا وابتدعوا من
 اليهود والنصارى فقال ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق الى قوله قل اللهم مالك الملك
 تؤتي الملك من تشاء وأما قوله ويقتلون النبيين بغير حق فإنه يعني بذلك أنهم كانوا يقتلون رسل الله الذين
 كانوا يرسلون اليهم بالنهي عما يأتون من معاصي الله وركوب ما كانوا يكرهونه من الامور التي قد تقدم الله
 اليهم في كتبهم بالزجر عنها نحو ذكر يا وابنه يحيى وما أشبههم من أنبياء الله ﴿القول﴾ في تأويل قوله
 (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء عامة أهل المدينة
 والحجاز والبصرة والكوفة وسائر قراء الامصار ويقتلون الذين يأمرون بالقسط بمعنى القتل وقرأه بعض
 المتأخرين من قراء الكوفة ويقاؤون بمعنى القتال تأو لا منه قراءة عبد الله بن مسعود وأدعى أن ذلك في
 مصحف عبد الله وقاؤوا فقرأ الذي وصفنا أمره من القراءة بذلك التأويل ويقاؤون والصواب من القراءة
 في ذلك عندنا قراءة من قرأه ويقتلون لاجتماع الحجة من القراءة عليه مع محي التأويل من أهل التأويل بان
 ذلك تأويله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
 عن معقل بن أبي مسكين في قول الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس
 قال كان الوحي يأتي إلى بني اسرائيل فيذكرون ولم يكن يأتيهم كتاب فيقتلون فيقوم رجال ممن
 اتبعهم وصدقهم فيذكرون قومهم فيقتلون فهم الذين يأمرون بالقسط من الناس حدثني المشي
 قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله ويقتلون النبيين بغير حق
 ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال هؤلاء أهل الكتاب كان أتباع الأنبياء ينهونهم
 ويذكرونهم فيقتلونهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جرير في قوله ان
 الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال كان
 ناس من بني اسرائيل ممن لم يقرأ الكتاب كان الوحي يأتي اليهم فيذكرون قومهم فيقتلون على ذلك فهم
 الذين يأمرون بالقسط من الناس حدثني أبو عبيد الرضا في محمد بن جعفر قال ثنا ابن جرير قال ثنا
 أبو الحسن مولى بني أسد عن مكحول عن قبيصة بن ذؤيب الخراعي عن أبي عبيدة بن الجراح قال قلت
 يا رسول الله أي الناس أشد عذاباً يوم القيامة قال رجل قتل نبياً أو رجل أمر بالمشكر ونهى عن المعروف

يكون قوله يقولون حالاً الا ان فيه اشكالاً وهو ان حاله هو الذي تقدم ذكره وهما قد تقدم ذكر الله وذكر الراضين ثم
 والحال لا يمكن الا من الراضين فيلزم ترك الظاهر (وما يذكر الأولو الالباب) ما يتعطف الاذو والعقول الكاملة الذين يستعملون أذهانهم في فهم
 القرآن فيعلمون ما الذي يطابق ظاهره دلائل العقل فيكون محكم ما الذي هو بالعكس فيكون متشابهاً ثم يعتقدون أن الكل كلام من لا يجوز

في كلامه المتناقض فيمكنون بأن ذلك المشابه لا بد أن يكون له معنى صحيح عند الله وإن دق عن فهمنا وقيل هو مدح للراشقين طلقاء
الذهن وحسن التأمل حتى علومهم التأويل ما علوا ثم أنه تعالى حكى عن الراشقين نوعين من الدعاة الاول قولهم ربنا لا نزغ قلوبنا بعد
اذ هدينا أي بعد وقت هدايتنا والثاني قولهم وهب لنا من لدنك رحمة (١٤٥) سألوهم أي سألوا ربهم أو لأن لا يجعل قلوبهم مائلة إلى

الباطل والعقائد الفاسدة

ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالعرفه ويرزقون جوارحهم وأعضاءهم بنية الطاعة والعبودية والخدمة ونكر رجة لبشمل جميع أنواعها فأولها أن يحصل في القلب نور الايمان والتوحيد والمعرفة وثانيها أن يحصل في الجوارح والاعضاء نور الطاعة والعبودية والخدمة وثالثها أن يحصل له في الدنيا سهولة أسباب العيشة من الامن والصحة والكفاية ورابعها أن يحصل عند الموت سهولة سكرات الموت وخامسها سهولة السؤال والظلة والوحشة في القبر وسادسها في القيامة سهولة العقاب والخطاب وغفران السيئات وتبديلها بالحسنات وسابعها في الجنة ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين وثامنها في الحضرة رفع الأستار ورؤية الملك الجبار وفي قولهم من لدنك تنبيه على أن هذا المقصود لا يحصل الا من عنده وبؤ كده قوله انك أنت الوهاب والمطاب وان كانت عظيمة فإنها تكون حقيرة بالنسبة إلى غاية كرمك ونهاية جودك وموهبتك ولنعبدك ما يتعلق بالدعاء الاول قال أهل السنة

ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالعرفه ويرزقون جوارحهم وأعضاءهم بنية الطاعة والعبودية والخدمة ونكر رجة لبشمل جميع أنواعها فأولها أن يحصل في القلب نور الايمان والتوحيد والمعرفة وثانيها أن يحصل في الجوارح والاعضاء نور الطاعة والعبودية والخدمة وثالثها أن يحصل له في الدنيا سهولة أسباب العيشة من الامن والصحة والكفاية ورابعها أن يحصل عند الموت سهولة سكرات الموت وخامسها سهولة السؤال والظلة والوحشة في القبر وسادسها في القيامة سهولة العقاب والخطاب وغفران السيئات وتبديلها بالحسنات وسابعها في الجنة ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين وثامنها في الحضرة رفع الأستار ورؤية الملك الجبار وفي قولهم من لدنك تنبيه على أن هذا المقصود لا يحصل الا من عنده وبؤ كده قوله انك أنت الوهاب والمطاب وان كانت عظيمة فإنها تكون حقيرة بالنسبة إلى غاية كرمك ونهاية جودك وموهبتك ولنعبدك ما يتعلق بالدعاء الاول قال أهل السنة

(١) كذا في النسخ وفي الدرا المشهور أيضا والتلاوة ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون الخ كتبه مصححه

(١٩ - ابن جرير ثالث) القلب صالح لأن يعبد إلى الايمان وصالح لأن يعبد إلى الكفر وكل منهما يتوقف على داعية يشهدها الله تعالى فيه اذ لو حدثت بنفسها لزم سد باب اثبات الصانع فان كانت داعية الكفر فهو الخذلان والازاعة والصد والختم والطبع والرين وغيرها مما ورد في القرآن وان كانت داعية الايمان فهو التوفيق والرشاد والهداية والتثبيت والعصمة ونحوها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن يعني الداعيتين ومعاين ذلك أن الله تعالى مدح هؤلاء الراشخين بأنهم لا يتبعون المشابهات بل يؤمنون بها على سبيل الاجمال وبتكون الخوض فيها فيبعد منهم في مثل هذا الوقت أن يتكلموا بالمشابهة فتكون هذه الآيات من أقوى الحسكيات وهو ظاهر في أن الازاغة (١٤٦) والهداية كتبهم ما من الله تعالى أما المعتزلة فقد قالوا المادلت الدلائل

على أن الازاغة لا يجوز أن تصد من الله تعالى لأن ذلك ظلم وقبح وجب صرف الآية الى التأويل فقال الجبائي واخباره القاضي المراد أن لا ينع مع قلوبهم — الأطاف التي معها يستمر قلمهم على صفة الايمان وزيف بأن اللطف ان صح في حقهم وجب عندكم على الله أن يفعل ذلك وجوبا لو تركه لبطلت الهيته ولصار جاهلا ومحتاجا وقال الاصم لا تبلى بيلوى يزيع عندها قلوبنا والمعنى لا تكلفنا من العبادات ما لا نأمن معه الزيع وقد يقول القائل لا تحملى على ايدائك أى لا تفعل ما أصير عنده مؤذيا لك وزيف بأن التشديد في التكليف قبح ان علم الله تعالى أنه أترافى حل المكلف على القبح والافجوده كعدمه فلا فائدة في صرف الدعاء اليه وقال الكعبى لا تسمنا باسم الرائغ كما يقال فلان يكفر فلانا أى يقول انه كافر وزيف بأن التسمية دائرة مع الفعل

الكتاب وسائر الحديث مثل حديث أبى كريب * وقال بعضهم بل ذلك كتاب الله الذى أنزله على محمد وانما دعيت طائفة منهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهم بالحق فأبت ذكرا من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون أولئك أعداء الله اليهود دعوا الى كتاب الله ليحكم بينهم والى نبيه ليحكم بينهم وهم مجذونه مكتوب باعندهم فى التوراة والانجيل ثم تولوا عنه وهم معرضون حدثنى المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن قتادة ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب الآية قال هم اليهود دعوا الى كتاب الله والى نبيه وهم مجذونه مكتوب باعندهم ثم يتولون وهم معرضون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم قال كان أهل الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم بالحق يكون وفى الحدود وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى الاسلام فيقولون عن ذلك * وأولى الاقوال فى تأويل ذلك عندى بالصواب أن يقال ان الله جل ثناؤه أخبر عن طائفة من اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عهده ممن قد أوفى علما بالتوراة أنهم دعوا الى كتاب الله الذى كانوا يقررون أنه من عند الله وهو التوراة فى بعض ما تنازعوا فيه هم ورسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز أن يكون تنازعهم الذى كانوا تنازعوا فيه ثم دعوا الى حكم التوراة فيه فامتنعوا من الاجابة اليه كان أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأمر نبوته ويجوز أن يكون ذلك كان أمر ابراهيم خليل الرحمن ودينه ويجوز أن يكون ذلك ما دعوا اليه من أمر الاسلام والاقرار به ويجوز أن يكون ذلك كان فى حدود كل ذلك مما قد كانوا تنازعوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم فيه الى حكم التوراة فأبى الاجابة فيه وكنه بعضهم ولادالة فى الآية على أن ذلك كان ممن أبى فيجوز أن يقال هو هذا دون هذا ولا حاجة بنا الى معرفة ذلك لان المعنى الذى دعوا اليه جلته هو ما كان فرضا عليهم الاجابة اليه فى دينهم فامتنعوا منه فأخبر الله جل ثناؤه عنهم بردتهم وتكذيبهم بما فى كتابهم ووجودهم ما قد أخذ عليهم عهدهم وموائيقهم باقامته والعمل به فلن يعدوا أن يكونوا فى تكذيبهم محمدا وما جاء به من الحق مثلهم فى تكذيبهم موسى وما جاء به وهم يتولونه ويقررون به * ومعنى قوله ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ثم يستدبر عن كتاب الله الذى دعاه الى حكمه معرض عنه منصرفا وهو بحقيقته وحجته عالم وانما قلنا ان ذلك الكتاب هو التوراة لانهم كانوا بالقرآن مكذبين وبالتوراة يزعمهم مصدقين فكانت الحجة عليهم بتكذيبهم عاهم به فى زعمهم مقرون بأبلغ والعدرا أقطع القول فى تأويل قوله (ذلك بأنهم قالوا ان تمسنا النار الا ما معدودات وغرهم فى دينهم ما كانوا يفترون) يعنى جل ثناؤه بقوله بأنهم قالوا بان هؤلاء الذين دعوا الى كتاب الله ليحكم بينهم بالحق فيما تنازعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أبوا الاجابة الى حكم التوراة وما فهم من الحق من أجل قولهم ان تمسنا النار الا ما معدودات وهى أربعون يوما وهى الايام التى عبدوا فيها العجل ثم يخرجنا منها ربنا اغترارنا منهم بما كانوا يفترون يعنى بما كانوا يختلقون من الاكاذيب والباطيل فى ادعائهم أنهم أبناء الله وأحباؤه وأن الله قد وعد أباهم يعقوب أن لا يدخل أحدا من ولده النار الا تحلة القسم فأكذبهم الله على ذلك كله من أقوالهم وأخبر نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنهم هم أهل النار هم فيها خالدون دون المؤمنين بالله ورسوله وما جاء به من عنده

وفعل الزيع باختيار العبد عندكم فالسمية أيضا بسببه وقال الجبائي أيضا لا ترغ قلوبنا عن جنتك ونوابك وهو كالاول الآن يحمل على شئ آخر وهو انه تعالى اذا علم أنه مؤمن فى الحال وعلم أنه لو بقى الى السنة الثانية لكفر أماته فى هذه السنة ويرد عليه أنه لو كان علمه بأنه يكفر فى السنة الثانية يوجب عليه أن يمته لكان علمه بأنه لا يؤمن قط ويبقى على الكفر طول عمره ويخو

ويجب أن لا يتخلفه وعن الأصم أيضا لا ترغ قلوبنا عن كمال العقل بالجنون بعد اذهاب تنانير العقل ولا يخفى تعسفه وعدم منهلسته لقوله فاما الذين في قلوبهم زيغ وقال أبو مسلم أحسن من الشيطان ومن شرور أن نفسنا حتى لا تزيغ عنهم لما طلبوا أن يصونهم عن الزيغ وأن يخصهم بالهداية والرحمة فكأنهم قالوا ليس الغرض من هذا السؤال ما يتعلق (١٤٧) بمصالح الدنيا فانها منقضية ولكن الغرض

ما يتعلق بالآخرة فانا نعلم أنك جامع الناس لجزاء في يوم لا ريب فيه أى في وقوعه فاللام الوقت أو جامع الناس لجزاء يوم خذف المضاف (ان الله لا يخلف الميعاد) قيل هو كلام الله تعالى كأنه يصدقهم فيما قالوه ولو كان من تمام قول المؤمنين لقبل انك لا تخلف الآن يحمل على الالتفات ومعناه ان الالهة تنافى خلف الميعاد كقولك ان الجواد لا يخلف سائله ولا سيما وعد الحشر والجزاء لئنصف لئلا يظلموا من الظالمين والميعاد المواعدة والوقت والموضع قاله في الصحاح * واعلم أنه لا يلزم من أنه تعالى لا يخلف الوعد القطع بوعيد الفساق كما زعم المعتزلة لان كل ما ورد في وعيد الفساق فهو عندنا مشروط بشرط عدم لغوه كأنه بالاتفاق مشروط بشرط عدم التوبة بدليل منفصل قال الواحدي ولم لا يجوز أن يحمل هذا على ميعاد الأولياء دون وعيد الأعداء لان خلف الوعد كرم عند العرب قال بعضهم اذا وعد السراء أنجز وعده * وان أوعد الضراء فالغصو مانعه

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات قالوا لن تمسنا النار الا ليلة القسم التي نصبنا فيها الجبل ثم ينقطع القسم والعذاب عنه قال الله عز وجل وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون أى قالوا نحن أبناء الله وأحباءه حدثني المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات الآية قال قالوا لن نعذب في النار الا أياما معدودات قال وقال قتادة مثله وقال هي الأيام التي نصبوا فيها الجبل يقول الله عز وجل وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون حين قالوا نحن أبناء الله وأحباءه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد قوله وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون قال غرهم قولهم لن تمسنا النار الا أياما معدودات (في القول في تأويل قوله) فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون) يعنى بقوله جل ثناؤه فكيف اذا جعناهم فأى حال يكون حال هؤلاء القوم الذين قالوا هذا القول وفعلا ما فعلوا من إعراضهم عن كتاب الله واعتراضهم برجمهم واقتراضهم الكذب وذلك من الله عز وجل وعيد لهم شديد ونهيد غليظ وانما يعنى بقوله فكيف اذا جعناهم الآية فإعظم ما يقع من عقوبة الله وتكذيبهم اذا جعهم ليوم يوفى كل عامل جزاء عمله على قدر استحقاقه غير مظلوم فيه لانه لا يعاقب فيه الا على ما احترم ولا يؤخذ الا بما عمل يحزى المحسن باحسنه والمسيء بأسائه لا يخاف أحد من خلقه منه يومئذ ظالم ولا هضمي فان قال قائل وكيف قيل فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ولم يقل في يوم لا ريب فيه قيل لمخالفة معنى اللام في هذا الموضع يعنى في ذلك أنه لو كان مكان اللام في لسان معنى الكلام فكيف اذا جعناهم في يوم القيامة ماذا يكون لهم من العذاب والعقاب وليس ذلك المعنى في دخول اللام ولكن معناه مع اللام فكيف اذا جعناهم لما يحدث في يوم لا ريب فيه ولما يكون في ذلك اليوم من فصل الله القضاء بين خلقه ماذا لهم حينئذ من العقاب وأليم العذاب فع اللام في ليوم لا ريب فيه تيه فعل وخبر مطلوب قد ترك ذكره أخيرا بدلالة دخول اللام في اليوم عليه منه وليس ذلك مع في فلذلك اختير اللام فأدخلت في ليوم دون في وأما تأويل قوله لا ريب فيه فإنه لا شك في مجيئه وقد دللنا على أنه كذلك بالأدلة الكافية مع ذكر من قال ذلك في تأويله فيما مضى عما أغنى عن اعادته وعنى بقوله ووفيت وفى الله كل نفس ما كسبت يعنى ما عملت من خير وشر وهم لا يظنون يعنى أنه لا يخفى المحسن جزاء احسانه ولا يعاقب مسيئا بغير جرمه (في القول في تأويل قوله) قل اللهم) أما تأويل قل اللهم فإنه قل يا محمد يا الله واختلف أهل العربية في نصب ميم اللهم وهو منادى وحكم المنادى المفرد غير المضاف الرفع وفي دخول الميم فيه وهو في الاصل الله بغير ميم فقال بعضهم انما زيد فيه الميم لانه لا ينادى بيا كما ينادى الاسماء التي لا ألف فيها ولا لام وذلك أن الاسماء التي لا ألف ولا لام فيها تنادى بيا كقول القائل ياريدو يا عمرو قال جعلت الميم فيه خلفا من بيا كما قالوا فم (١) ودم وهم و زرقم وسهم وما أشبه ذلك من الاسماء والنوع التي يخذف منها الحرف ثم يبدل مكانه ميم قال فكذلك خذف من اللهم بالتي ينادى بها الاسماء التي على ما وصفنا وجعلت الميم خلفا من بيا آخر الاسماء وانكر ذلك من قولهم آخرون وقالوا قد سمعنا العرب تنادى اللهم بيا كما تناديه ولا ميم فيه قالوا فلو كان الذي قال هذا القول مصيبا في دعواه لم تدخله العرب يا وقد جاءوا بالخلف منها وأنشدوا في ذلك سماعا من العرب

(١) قوله ودم كذا في النسخ وانظر

وانظر أبو عمرو وابن العلاء عمرو بن عبيد فقال ما تقول في أصحاب الكبراء فقال ان الله وعد وعدا أو وعدا يعاداه فهو منجز إعادته كما هو منجز وعده فقال أبو عمرو وانك أعجم لا أقول أعجم اللسان ولكن أعجم القلب لان العرب تعد الرجوع عن الوعد لو ما وعن الاعاد كما وأنشد وانى وان أوعده أو وعده * لمكذب يعادى ومنجز وعده و ذلك أن الوعد حق عليه والوعيد حق له ومن أسقط حق نفسه فقد

أتى بالجود والكرم ومن أسقط حق غيره فذلك هو اللوم فهذا هو الفرق بين الوعد والوعيد على أن الأسلم أن الوعد ثابت جزاً من غير شرط بل هو مشروط بعدم العفو فلا يلزم من تركه دخول الكذب في كلام الله تعالى ثم أنه سبحانه لما حكى عن المؤمنين دعاءهم ونصرهم حكى كيفية حال الكافرين وشدة عذابهم (١٤٨) فقال (ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله

شيئاً) وقبل المراد وقد نجران وذلك أن أبا روياني قصته ان أبا حارثة بن علقمة قال ل أخيه اني أعلم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا ولكني ان أظهرت ذلك أخذ مملوك الروم مني ما أعطوني من المال فأنته تعالى بين أن أموالهم وأولادهم لا تدفع عنهم عذاب الله في الدنيا والآخرة لكن خصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ * وأعلم أن كمال العذاب هو أن يزول عنه كل ما كان منتفعا به ويجمع عليه جميع الأسباب المؤلمة أما الأول فأنه أشار بقوله لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم لانها أقرب الأمور التي يفرح بها المرء عند الخطوب وإذا لم يقدر أقرب الطرق إلى دفع المضار في ذلك اليوم فاعداه بالتعذر أو لمثله يوم لا ينفع حال ولا بسون الامن أتى الله بقلب سليم المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير وأما الثاني فأنه أشار بقوله (وأولئك هم وقود النار) فإنه لا عذاب أزد من أن تشتعل النار فيهم كاشتعالها في الخطب

وما عليك أن تقولوا كلما * صليت أو كبرت يا أللهما * اردد علينا شيخنا مسلماً

ويروى سجدت أو كبرت قالوا ولم تر العرب زادت مثل هذه الميم المخفضة في نواقص الاسماء مثل فهم ودم وهم قالوا ونحن نرى أنها كلمة ضم اليها أم بمعنى يا الله أمنا بخير فكثرت في الكلام فاختلفت به قالوا فالضمة التي في الهاء من همزة أم لما تركت انتقلت الى ما قبلها قالوا ويزي أن قول العرب هلم الينا مثلها انما كان هلم هل ضم اليها أم فتركت على نصيها قالوا ومن العرب من يقول اذا طرح الميم يا الله اغفر لي ويا الله اغفر لي همز الالف من الله مرة ووصلها أخرى فن حذفها أجزاها على أصلها لانها ألف ولام مثل الالف واللام اللتين يدخلان في الاسماء المعارف زائدتين ومن همزها توهم انها من الحرف اذا كانت لا تسقط منه وأنشدوا في همز الالف منها

مبارك هو ومن سماء * على اسمك اللهم يا الله

قالوا وقد كثرت اللهم في الكلام حتى خفت ميمها في بعض اللغات وأنشدوا

كخلفة من أبي رباح * يسمعها اللهم الكبير

والرواة تنشد ذلك * يسمعها لاهه الكبير * وقد أنشد بعضهم * يسمعها الله والكبير * في القول في تأويل قوله (مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) يعني بذلك يا مالك الملك يا من له ملك الدنيا والآخرة خالصة دون وغيره كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قوله قل اللهم مالك الملك أي رب العباد الملك لا يقضي فيهم غيرك وأما قوله تؤتي الملك من تشاء فإنه يعني تعطى الملك من تشاء فملكه وتسلبه على من تشاء وقوله وتنزع الملك ممن تشاء أن تنزعه منه فتركه ذكر أن تنزعه منه إكتفاء بدلالة قوله وتنزع الملك ممن تشاء عليه كما يقال خذ ماشيتك وكن فيما شئت برادخذ ماشيتك أن تأخذها وكن فيما شئت أن تكون فيه وكما قال جل ثناؤه في أي صورة ما شاء ركبك يعني في أي صورة شاء أن يركبك فيها ركبك وقيل ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جوابا لمسلته ربه أن يجعل ملك فارس والروم لأمة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه جل ثناؤه أن يجعل له ملك فارس والروم في أمته فأ نزل الله عز وجل قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء الى انك على كل شيء قدير حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال ذكر لنا والله أعلم أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل أن يجعل ملك فارس والروم في أمته ثم ذكر مثله وروى عن مجاهد أنه كان يقول معنى الملك في هذا الموضع النبوة ذكر الرواية عنه بذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء قال النبوة حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله في القول في تأويل قوله (وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير) يعني جل ثناؤه وتعز من تشاء باعطائه الملك والسلطان وبسط قدرته وتذل من تشاء بسلبك ملكه وتسليط عدوه عليه بيدك الخير أي كل ذلك بيدك واليك لا يقدر على ذلك

أحد

اللباس ومن في قوله من الله للبدل مثله في قوله ان الظن لا يغني من الحق شيئا أي بدله والمضاف محذوف

تقديره لن تغني عنهم بدل رحمة الله أو طاعته شيئا وفي الحديث ولا ينفع ذا الجند من الجند أي لا ينفعه جند وحظه في الدنيا بدل طاعته وعبادته وما عندك وأنشد أبو علي فليت لنا من ما نرزم شربة * مبردة باتت على طهيان وطهيان من بلاد الازد

قلت يجوز أن يقال من الابتداء بتقديره من عذاب الله والجوار والمجرور مقدم جال من شيء أو من زائدة لنا كسب النفي التعليل لن تغني عنهم عذاب الله شيئا من الغناء أي لن تدفع وقال أبو عبيدة من يغني عن عند والمعنى لن تغني عند الله شيئا قوله تعالى (كذاب آل فرعون) يقال دأب فلان في عمله أي جدد وتعب دأب ودؤبافه دؤيب وأدأبته أنا والدائبان الليل (١٤٩) والنهار والدأب العادة والشأن

وكل ما عليه الإنسان من صنيع وحالة وقد يجزئ وأصله من دأبت أطلاقا لاسم النحاس على العام أي جده هؤلاء الكفار واجتهادهم أو شأهم أوصنعهم في تكذيب محمد وكفرهم بدينه كذاب آل فرعون مع موسى عليه السلام ثم أنا هلكنا أولئك مذنبون فكذلك نهلك هؤلاء فقوله (كذبوا يا بني) تفسير لآلهم على أنه جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما فعلوا وما فعل بهم فقيل كذبوا يا بني بالمعجزات الدالة على صدق رسلنا (فأخذهم الله بذنوبهم) أي صاروا عند نزول العذاب كالماخوذ المأسور الذي لا يقدر على وجه الخلاص البتة وقبل المعنى كذاب الله في آل فرعون أي يجعلهم الله وقود النار كعادته وصنيعه في آل فرعون والمصدر يضاف تارة إلى الفاعل وتارة إلى المفعول وقال الفصيح يحتمل أن تكون الآية جامعة للعادة المضافة إلى الله تعالى وللعادة المضافة إلى الكفار كأنه قيل إن عادة هؤلاء الكفار ومذهبهم في إيذاء محمد كعادة من قبلهم في إيذاء الرسل وعادتنا أيضا في إهلاك هؤلاء كعادتنا في إهلاك أولئك الكفرة وقيل

أحد لائلك على كل شيء قد يردون سائر خلقك ودون من اتخذهم المشركون من أهل الكتاب والأمينين من العرب الها وربا بعدونه من دونك كالسبح والانداد التي اتخذها الأميون ربا كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قوله توفى الملك من نشأ الآية أي أن ذلك يسد لا إلى غيرك أنك على كل شيء قدير أي لا يقدر على هذا غيرك بسطائك وقدرتك في القول في تأويل قوله (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) يعني بقوله جل ثناؤه وتولج تدخل يقال منه قد ولج فلان منزله إذا دخله فهو يلجه ويلجا وولجا وولجة وأولجته أنا إذا أدخلته ويعني بقوله تولج الليل في النهار تدخل ما نقصت من ساعات الليل في ساعات النهار فتزيد من نقصان هذا وتولج النهار في الليل وتدخل ما نقصت من ساعات النهار في ساعات الليل فتزيد في ساعات الليل ما نقصت من ساعات النهار كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات وتدخل النهار في الليل حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات حدثني المثنى قال ثنا إسحاق قال ثنا حفص عن عمر بن الحنبل عن أبيان عن عكرمة عن ابن عباس قال ما نقص من النهار يجعله في الليل وما نقص من الليل يجعله في النهار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال ما ينقص من أحدهما يدخل في الآخر متعاقبان أو يتعاقبان شك أبو عاصم ذلك من الساعات حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل ما ينقص من أحدهما في الآخر يتعاقبان ذلك من الساعات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل نقصان الليل في زيادة النهار ونقصان النهار في زيادة الليل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تولج الليل في النهار في الليل قال هو نقصان أحدهما في الآخر حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال يأخذ الليل من النهار ويأخذ النهار من الليل يقول نقصان الليل في زيادة النهار ونقصان النهار في زيادة الليل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الفضالة يقول في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل يعني أنه يأخذ أحدهما من الآخر فيكون الليل أحيانا أطول من النهار والنهار أحيانا أطول من الليل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل قال هذا طويل وهذا قصير أخذ من هذا فأولجه في هذا حتى صار هذا طويلا وهذا قصيرا في القول في تأويل قوله (وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويل ذلك أنه يخرج الشيء الحي من النطفة الميتة ويخرج النطفة الميتة من الشيء الحي ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله في قوله تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي قال هي النطفة تخرج من الرجل وهي ميتة وهو حي وتخرج الرجل منها حي وهي ميتة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل تخرج الحي من الميت

الدؤب والدأب اللبث والدوام والتقدير يدؤبهم في النار كدؤب آل فرعون وقيل مشقتهم وتعبهم في النار كشقة آل فرعون بالعذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب وقيل المشه هو أن أموالهم وأولادهم لا تنفعهم في إزالة العذاب والمعنى إنكم قد عرفتم ما حل بآل فرعون ومن قبلهم من المكذبين بالرسول من العذاب المجل الذي عنده لم ينفعهم مال ولا ولد

فكذلك حالكم أيها الكفار المكذبون بمحمد فينزل بكم مثل ما نزل بهم ولا تنفي عنكم الأموال والأولادو يحتمل أن يكون وجه التشبيه أنه كما نزل بن تقدم العذاب المجمل بالاستئصال وهو قوله فأخذهم الله بذنوبهم ثم صاروا إلى دوام العذاب وهو قوله والله شديد العقاب فسينزل عن كذب محمد أمران أحدهما المحن المجهلة من (١٥٠) القتل والسبي والاذلال وسلب الأموال وإليه الإشارة بقوله فيما بعد (قل

للذين كفروا ستمغلبون) والثاني المصير إلى العذاب الدائم وذلك قوله (وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد) (التأويل) الم ألف اظهار الوحدة مطلقا ذاتا وصفة فان ألف واحد في ذاته وصفاته في وضع الحساب ومتغير بالاولية والانقطاع عن غيره في وضع الحروف ويشير باستقامته وعدم تغيره في جميع الاحوال الى عدم تغيره عن الوجود الواحداني أزلا وأبدا فان ألف مصدر جميع الحروف فان من استقامته يخرج كل حرف معوج ثم في اللام والميم المتصل كل حرف منهما بالأخرائيات أن كل موجود سوى الوحدة موصوف بالانثنية وذلك قسمان قسم لم يكن فكان ثم يزول وقسم ما كان فكان ولا يزول وهذان قسمان متحدان وموحد هما الواحد القديم الذي لا زال كان ولا يزال يكون وإليه الإشارة بالألف وأما اللام فإشارة إلى القسم الذي لم يكن فكان ولا يكون ناقيا وهو عالم الصورة والملك والأجساد فوقه في المرتبة الثانية من الألف إشارة إلى أنه

وتخرج الميت من الحى قال الناس الاحياء من النطف والنطف ميتة ويخرجها من الناس الاحياء والانعام **حدثني** الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن بيط عن الضعك في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى فذكر نحوه **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى والنطفة ميتة تكون تخرج من انسان حى ويخرج انسان حى من نطفة ميتة **حدثني** محمد بن عمرو وابن علي عن عطاء المقدمي قال ثنا أشعث السجستاني قال ثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال تخرج النطفة من الرجل والرجل من النطفة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال تخرج الحى من هذه النطفة الميتة وتخرج هذه النطفة الميتة من الحى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى الآية قال الناس الاحياء من النطف والنطف ميتة من الناس الاحياء ومن الانعام والنبت كذلك قال ابن جريج وسمعت يزيد بن عوف بن جبير قال اخراجه النطفة من الانسان واخرجه الانسان من النطفة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن هب قال قال ابن زيد في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال النطفة ميتة فتخرج منها احياء وتخرج الميت من الحى فتخرج النطفة من هؤلاء الاحياء والحب ميت فتخرج منه حيا وتخرج الميت من الحى فتخرج من هذا الحى حبامتنا * وقال آخرون معنى ذلك انه يخرج النخلة من النواة والنواة من النخلة والسنبل من الحب والحب من السنبل والبيض من الدجاج والدجاج من البيض ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جريد قال ثنا أبو عميلة قال ثنا عبد الله عن عكرمة قوله تخرج الحى من الميت قال هي البيضة تخرج من الحى وهي ميتة ثم يخرج منها الحى **حدثني** الثني قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال النخلة من النواة والنواة من النخلة والحب من السنبلة والسنبلة من الحب * وقال آخرون معنى ذلك انه يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى يعني المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والمؤمن عبدى الفؤاد والكافر عبد ميت الفؤاد **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن في قوله تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن سعد بن عمرو عن الحسن قرأ تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى قال تخرج المؤمن من الكافر وتخرج الكافر من المؤمن **حدثني** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان أو عن ابن مسعود أو كبرطى أنه عن سلمان قال ان الله عز وجل خسر طينة آدم أربعين ليلة أو قال أربعين يوما ثم قال بيده فيه فخرج كل طيب في عينه وخرج كل خبيث في يده الاخرى ثم خلط بينهما ثم خلق منها آدم فمن ثم يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من

مسبوق بالوجود والالف سابق عليه والانكسار فيه يشير إلى تغيره وزواله والميم إشارة إلى القسم الذى لم يكن فكان ولا يزال ببقى وهو عالم المعنى والمسلوك والارواح وذلك أن الميم أول حرف من اسمه المبدئى وآخر حرف من اسمه القيوم فيشير إلى أنه كما أبدأ المبدئى حين لم يكن يعينه القيوم حين كان لا يزال وبوجه آخر الألف إشارة إلى وجود حقيق قائم بذاته واللام يشير إلى إثبات ونفى فلا إثبات

في لام التملك له ما في السموات والارض والنفي في لا النافسة أي لا وجود لشيء بالحقيقة سواء والميم بشيراً أيضاً إلى إثبات ونفي فالإثبات ميم
اسمه القيوم والنفي ما النافية أي ما في الوجود حقيقة الأهو ودليل الوجهين في الم الله لاله الا هو إلى القيوم فأنه اثبات ذاته القديم ولا اله
الا هو نفي الشريك عن وجوده وإثبات وحدته في وجوده وإلى القيوم اثبات (١٥١) جميع صفات كماله ونفي جميع سمات النقص عن

ذاته وقد أودع مجموع معاني
هذه الآية في قوله ألم فعني
قوله الله أودع في أول حرف
من حرفه وهو الالف
ومعنى قوله لا اله الا هو أودع
في أول حرف من حرفه
وهو الالم ومعنى قوله المي
القيوم أودع في آخر حرف
من حرفه وهو الميم وإنما
أودع في آخر حرفه ههنا
ليكون السمر مودعاً في الآية
من أول حرفها إلى آخر حرفها
مكتوماً فيما بينهما ما لم يعرف
الثلاثة من قوله الم يكون
الالف من أولها والاعلى
المعنى الذي هو في الكلمة
الاولى وهي الله واللام من
أوسطها والاعلى المعنى
الذي في الكلمة الثانية
وهي لا اله الا هو والميم
من آخرها والاعلى المعنى
الذي هو مودع في الثالثة
وهو إلى القيوم فيكون
الاسم الاعظم مودعاً في الم
كما روى عن سبعين جبر
وغيره وهو القرآن
وصفونه كما روى عن أبي
بكر وعلى عليه السلام ثم أنه
تعالى بعد أن أظهر أسرار
الوهمية المودعة في الم بقوله
الله لا اله الا هو إلى القيوم
أظهر أطناف ربوبيته
المكنونة في أستار العزوم
حبسه محمد صلى الله عليه
وسلم فقال نزل عليك

إلى يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا ميم عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض نساءه فإذا
بامرأة حسنة النعمة فقال من هذه قالت إحدى خالاتي قال إن خالاتي بهذه البلد لغرائب وأى
خالاتي هذه قالت خلدة ابنة الاسود بن عبد يغوث قال سمعتان الذي يخرج الحي من الميت وكانت
امراًة سالحة وكان أبوها كافراً **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الخفي قال ثنا عباد بن
منصور عن الحسن في قوله يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي قال هل علمتم أن الكافر يلد
مؤمناً وأن المؤمن يلد كافراً فقال هو كذلك * وأولى التأويلات التي ذكرناها في هذه الآية بالصواب
تأويل من قال يخرج الإنسان الحي والانعام والبهائم الاحياء من النطف الميتة وذلك إخراج الحي
من الميت ويخرج النطفة الميتة من الإنسان الحي والانعام والبهائم الاحياء وذلك إخراج الميت من الحي
وذلك أن كل حي فارق شيئاً من جسده فذلك الذي فارق منه ميت فالنطفة ميتة لم يفارقها جسد من
خرجت منه ثم ينشئ الله منها إنساناً حياً وبهائم وانعاماً أحياء وكذلك حكم كل شيء حي زاياله شيء منه
فالذي زاياله منه ميت وذلك هو نظير قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم
ثم إليه ترجعون وأما تأويل من تأوله بمعنى الحب من السنبلة والسنبلة من الحب والبيضة من الدجاجة
والدجاجة من البيضة والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن فإن ذلك وإن كان له وجه مفهوماً فليس
ذلك الأغلب الظاهر في استعمال الناس في الكلام وتوجيه معاني كتاب الله عز وجل إلى الظاهر المستعمل
في الناس أولى من توجيهها إلى الخفي القليل في الاستعمال واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأت جماعة
منهم يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي بالتشديد وتثني الياء من الميت بمعنى أنه يخرج الشيء
الحي من الشيء الذي قد مات ومما لم يمت وقرأت جماعة أخرى منهم يخرج الحي من الميت ويخرج
الميت من الحي بتخفيف الياء من الميت بمعنى أنه يخرج الشيء الحي من الشيء الذي قد مات دون الشيء
الذي لم يمت ويخرج الشيء الميت دون الشيء الذي لم يمت من الشيء الحي وذلك أن الميت مثقل الياء عند
العرب ما لم يمت وسميوت وما قد مات وأما الميت مخففاً فهو الذي قد مات فإذا أرادوا البعث قالوا انك مائت
غدا وانهم مائتون وكذلك كل ما لم يكن بعد فأنه يخرج على هذا المثال الاسم منه يقال هو الجائد بنفسه
والطائفة بنفسه بذلك وإذا أر يد معنى الاسم قيل هو الجواد بنفسه والطيبة نفسه فإذا كان ذلك كذلك
فأولى القراءتين في هذه الآية بالصواب قراءة من شدد الياء من الميت لأن الله جل ثناؤه يخرج الحي من
النطفة التي قد فارق الرجل فصارت ميتة وسيخرجه منها بعد أن تفارقه وهي في صلب الرجل ويخرج
الميت من الحي النطفة التي تمير بخروجها من الرجل الحي ميتاً وهي قبل خروجهامندجة والتشديد بالغ
في المدح وأكمل في الثناء في القول في تأويل قوله (وترزق من تشاء بغير حساب) يعني بذلك جل ثناؤه أنه
يعطي من يشاء من خلقه فيجود عليه بغير محاسبة منه لمن أعطاه لأنه لا يخاف دخول انتقاص في خزائنه
ولا القضاء على ما بيده **كما حدثني** المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
في قوله وترزق من تشاء بغير حساب قال يخرج الرزق من عنده بغير حساب لا يخاف أن ينقص ما عنده
تبارك وتعالى فتأويل الآية إذا اللهم يا مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء
وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير دون من ادعى المحدثون أنه لهم اله ورب وعبدوه دونك

الكتاب بالحق أي نزل حقائق القرآن وأورده على قلبك بالحقيقة متحلية لسرك مخفية عن زورك فصرت مشاهداً لسر الله المودع في الم وهو
الذي بين يدي الله لا اله الا هو إلى القيوم فصرت مصدقاً له تصديقاً لتحقيق لا تصديقاً تقليداً فافهم اذ لم تتعلم ولا تعلم انك لا تفهم لانه منطق
الطير وأنت بعد بيضة لامن الطيارين ولامن السيارين وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هذين الناس فلا تظنن يا محمد أن أنزال الكتب على

الانبياء كل كتنزيل القرآن بالحقيقة على قلبك كما قال ولكن جعلناه نورا حتى أنوارها سرازه وحفائني بني
وينك لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل وانما انزال الكتب على الانبياء كان بالصورة مكتوبة في صحائف والواح يقرؤها كل قاري
ويستوي في هذا الانبياء والأمم قاطبة (١٥٣) هدى للناس وكنت مخصوصا بالهداية عند تحلي أنوار القرآن بالتزليل

على قلبك كما قال ولكن جعلناه نورا من هدى من نشاء من عبادنا وأنزل الفرقان الذي يفرق بين تزييله على قلبك وبين انزال الكتب على صدور الانبياء ويفرق بين تعليل انزال الكتب وتعليلهم الكتب فان كانوا يتدارسون الكتب فانت تتخلى بالقرآن فستان بين نبي يحيى وهو بذاته نور ومعه كتاب قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وبين نبي يحيى ومعه نور من الكتاب قل من أنزل الكتاب الذي جاءه موسى نورا وهدى للناس وستان بين نبي تشرف بكتابة الموعظة له في الألواح وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وبين نبي تشرف أمته بكتابة الايمان لهم في قلوبهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان ان الذين كفروا بايات الله يسترون بحجب الغفلات وتبع الشهوات قلوبهم فتعمى عن مشاهدة هذه الايات البينات لهم عذاب شديد من هذا العي والحرام وهم في خسران من الركون الى هذا النقصان والله عزير ذواتهم يعز أهل الغرام

واخذوه شريكا معك أو أنه لك ولد وبذلك القدرة التي تفعل هذه الاشياء وتقديرها على كل شيء تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل فتقصر من هذا وتريد في هذا وتقص من هذا وتريد في هذا وتخرج من ميت حيا ومن حي ميتا وترزق من نشاء بغير حساب من خلقك لا يقدر على ذلك أحد سواك ولا يستطيعه غيرك كما حدثني ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي أي تلك القدرة بمعنى بالقدرة التي تولى الملك بها من نشاء وتنزع منه نشاء وترزق من نشاء بغير حساب لا يقدر على ذلك غيرك ولا يصنعها الا أنت أي فان كنت سلطت عيسى على الاشياء التي بها يزعمون أنه اله من احياء الموتى وبراء الاسقام والخلق الطير من الطين والخبر عن الغيوب ليجعله آية للناس وتصديقه في نبوته التي بعثته بها الى قومه فان من سلطاني وقد رقي مالم اعطه كتمليك الملوك وأمر النبوة ووضعها حيث شئت وايدلاج الليل في النهار والنهار في الليل واخراج الحي من الميت والميت من الحي ورزق من شئت من بر أو فاجر بغير حساب فكل ذلك لم أسلط عيسى عليه ولم أملكه ايام فلم يكن لهم في ذلك عبرة وبينه اذ لو كان الهالكان ذلك كاله وهو في علمهم بهرب من الملوك وينقل منهم في البلاد من بلد الى بلد ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا أن تتقوا منهم تقاة وهذا من الله عز وجل المؤمنين أن يتخذوا الكفار أعمالا وانصارا وظهورا ولذلك كسر يتخذ لانه في موضع جزم بالنهاي ولكنه كسر الذا لانه ليسا كن الذي لقيه وهي ساكنة ومعنى ذلك لا يتخذوا ايها المؤمنون الكفار ظهرا وانصارا توالونهم على دينهم وتظاهروا بهم على المسلمين من دون المؤمنين وتدلونهم على عوراتهم فانه من يفعل ذلك فليس من الله في شيء يعني بذلك فقد برئ من الله وبرئ الله منه بارتداده عن دينه ودخوله في الكفر الا أن تتقوا منهم تقاة الا أن تكونوا في سلطانهم فتخافوهم على أنفسكم فتظهروهم الولاية بألسنتكم وتضمروا لهم العداوة ولا تشابعوهم على ما هم عليه من الكفر ولا تعينوهم على مسلم يفعل كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن ابن عباس قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين قال نهى الله سبحانه المؤمنين أن يلاطفوا الكفار ويتخذوهم وليجة من دون المؤمنين الا أن يكون الكفار عليهم ظاهرين فيظهروا لهم اللطف ويخالفونهم في الدين وذلك قوله الا أن تتقوا منهم تقاة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان الحاج بن عمرو وحليف كعب بن الاشرف وابن أبي الحقيق وقيس بن زيد قد بطنوا بفر من الانصار ليقنطوهم عن دينهم فقال رفاع بن المنذر بن زبير وعبد الله بن جبيرة وسعد بن خزيمة لأولئك النفر اجنبوا هؤلاء اليهود واحذروا لزومهم ومباطنهم لا يفتنوك عن دينكم فأبى أولئك النفر الا مباطنهم ولزومهم فأنزل الله عز وجل لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين الى قوله والله على كل شيء قدير حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عبد بن منصور عن الحسن في قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين يقول لا يتخذ المؤمن كافرا وليا من دون المؤمنين حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لا يتخذ المؤمنون الكافرين الى الا أن تتقوا منهم تقاة

أما بنيل المرام وينتقم من أهل السلوة بحجاب العزة ثم أخبر تعالى عن كمال علمه بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء وكيف يخفى وأنه هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز عن نقص الاحكام الحكيم فيما يجري من الازل الى الأبد وجفت به الاقلام وفي الآية إشارة الى أنه اذا سقطت من صلب ولاية رجل من رجال الحق نطفة ارادة في رحم قلب مرید

الى حظائر القدس ورياض

الانس التي منها صدر الى

من ظلمات قشور و حودهم

بشواهد الربوبية الست بر بكم فيشهدونك الشواهد ركز في جلبة الذرات علم التوحيد فقالوا بلى ويندرج في علم التوحيد كل العلوم كما قال وعلم آدم الاسماء كلها فلما ردت الذرات الى الاصلاص واحصيت بصفات البشرية ثم نقلت الى الارحام ونقلت بقدم الاربعينات من حال الى حال ومن مقام الى مقام من مقامات (١٥٤) البعد عن الحضرة الى أن وضع الحمل وزدت النفس العالمة بعلم

التوحيد الناطقة به الى أسفل سافلين القالب محتججة بحجج البشرية ناسية تلك العلوم والتنطق بها ثم أبواه يذكرا أنه تلك العلوم بالرموز والقرائن حتى يتذكر بعض تلك العلوم من وراء حجب البشرية وأستار الاطوار وينطق بلسان الابوين لا بلسانه الذي أجابه الرب وقال بلى فان ذلك اللسان كان لب هذا اللسان وهذا قسر ذلك وكذلك جميع وجود تظاهر الانسان وباطنه فتشور لباب ذلك الوجود المستمع المحجب في الميثاق فسمعه قسر ذلك السمع الذي استمع خطاب الحق وبصره قسر ذلك البصر الذي أبصر جمال الحق وقلبه قسر ذلك القلب الذي فقه خطاب الحق وعلومه قسر تلك العلوم التي تعلت من الحق فالنبي صلى الله عليه وسلم انما بعث ليدكره حقيقة تلك العلوم التي كان أبواه يذكرا أنه قسرها كما قال فذكر انما أنت مذكر فالتذكير عام ولكن التذكر خاص فلهاذا قال وما يذكرك الا اولو الالباب انما يذكرك

حجة ذلك بأنه القراءة الصحيحة بالنقل المستفيض الذي يمنع منه الخطأ ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل (ويحذركم الله نفسه والى الله المصير) يعني تعالى ذكره بذلك ويحذركم الله من نفسه أن تركبوا معاصيه أو تولوا أعداءه فان الله مرجعكم ومصركم بعد مماتكم ويوم حشركم لموقف الحساب يعني بذلك متى صرتم اليه وقد خالفتم ما أمركم به وأتيتم ما نهاكم عنه من اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين نالكم من عقاب ربكم ما لا قبل لكم به يقول فاتقوه واحذروه أن ينالكم ذلك منه فانه شديد العقاب ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل (قل ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الارض والله على كل شيء قدير) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد للذين أمرتهم أن لا يتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين إن تخفوا ما في صدوركم من موالاة الكفار فتسروا أو تبدوا ذلكم من نفوسكم بالأسنتكم وأفعالكم فتظهروه يعلمه الله فلا يخفى عليه يقول فلا تضربوا لهم مؤذة ولا تظهروا لهم موالاة فينالكم من عقوبة ربكم ما لا طاقة لكم به لانه يعلم سرهم وعلايتهم فلا يخفى عليه شيء منه وهو محصيه عليكم حتى يحجازيكم عليه بالاحسان احسانا وبالسيئة مثلها كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أخبرهم أنه يعلم ما أسر وامن ذلك وما أعلنوا فقال ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه وأما قوله ويعلم ما في السموات وما في الارض فانه يعني أنه اذا كان لا يخفى عليه شيء هو في سماء وأرض أو حيث كان فكيف يخفى عليه أيها القوم الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ما في صدوركم من الميل اليهم بالمؤذة والمحبة أو ما تبدونه لهم بالمعونة فعلا وقولا وأما قوله والله على كل شيء قدير فانه يعني والله قدير على معاجلتكم بالعقوبة على موالاةكم ايهاهم ومظاهرتكم موهم على المؤمنين وعلى ما يشاء من الأمور كلها لا يتعذر عليه شيء أراد ولا يتعجز عليه شيء طلبه ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا) يعني بذلك جل ثناؤه ويحذركم الله نفسه في يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وموفرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا يعني غاية بعيدة فان مصيركم أيها القوم يومئذ اليه فاحذروه على أنفسكم من ذنوبكم وكان قتادة يقول في معنى قوله محضرا ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا يقول موفرا وقد زعم أهل العربية أن معنى ذلك واذا كر يوم تجد وقال ان ذلك انما جاء كذلك لأن القرآن انما نزل للامر والذكر كانه قيل لهم اذكروا كذا وكذا لانه في القرآن في غير موضع واتقوا يوم كذا وحين كذا وأما ما التى مع عملت فمعنى الذى ولا يجوز أن تكون جزءا لوقوع تجد عليه وأما قوله وما عملت من سوء (١) فانه معطوف على قوله ما الاولى وعملت صلة بمعنى الرفع كما قيل تود فتأويل الكلام يوم تجد كل نفس الذى عملت من خير محضرا والذى عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا أو الأمد الغاية التى ينتهى اليها ومنه قول الطرمح كل حتى مستكمل عدة المـ ومود اذا انقضى أمده

(١) قوله فانه معطوف الخ لعلى العبارة سقطا من النسخ وحاصل المقام أن وما اما معطوفة على ما الاولى أو مبتدأ خبره تود انظر كتب التفسير كتبه معجمه

أولو الالباب ربنا لا تزغ قلوبنا عن صراطك بغيات ظلمات طباغنا وطباغنا بعد اذهبتنا الى حضرة جلالك يعني ونور رجالنا حتى سمعنا بلب سمعنا بلب أنصارنا بلب التأويل وتذكرنا بلب عقولنا بلب علومنا وهب لنا من لدنك رحمة تجذبنا من لدننا الى لدنك وتغيبنا عنا بلب أنت الوهاب وفيه اشارة الى أن وظيفة الطالب أن لا يسكن في مقام ولا يقف مع حال بل يكون

الى الابد طابا كما كان الله من الازل الى الابد وهايا وكما انه لانهاية لمواهبه فلا غاية لمطالب طالبه وأن بعد هذه الدار دار اهي دار القرار
يوفي فيها جزاء الارار والفجار فصول الارب بقدر رعاية الادب في الطلب ومقاساة التعب والنصب وان التقوى خير زاد للعداد ان
الله لا يخلف الميعاد ان الذين كفروا ستروا أنوار روحانيتهم بظلمات صفات (١٥٥) نفسانيتهم لن تغني عنهم طاعوت أموالهم

وأولادهم من أنوار الله التي
حجبوا عنها وأولئك هم
وقود النار نار الفسقة
والقطيعه نار الله الموقدة
التي تطلع على الافئدة لا نار
الحجم التي لا تحرق الا قشور
الجلود ولا تخلص الى لب
القلوب وان عذاب حرقه
الجلود بالنسبة الى عذاب
فرقة القلوب وحرقه القطيعة
عن الله كنسيم الحياة الى
سموم الممات

ففي فؤاد الحب نار هوى *
أحرنا نار الحميم أردنا
وكذلك دأب جميع الكفار
الذين ستروا أنوار روحانيتهم
بظلمات صفات النفس
فعموا وصموا عن مشاهدة
أنوارنا ومحافظه أسرارنا
فأخذهم الله فعاقبهم بحجاب
ذنوبهم وحرقه قلوبهم
والله شديد العقاب ألم نار
فراقه عظيم عذاب بعده
واشراقه
بالنار خوف في قومي فقلت
لهم *

النار ترحم من في قلبه نار
وقل للذين كفروا استعجلون
وتحشرون الى جهنم وبئس
المهاد قد كان لكم آية في
فئت التقتا فتة تقاتل في
سبيل الله وأخرى كافرة
برؤسهم مثلهم رأى العين
والله يؤيد بنصره من يشاء

يعني غاية أجله وقد حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله
وما علمت من سوء تودلوان بينهما وبينه أمد ابعدا مكانا بعيدا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن ابن جريح أمد ابعدا قال أجلا حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي
قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله وما علمت من سوء تودلوان بينهما وبينه أمد ابعدا قال يسر
لأحدهم أن لا يليق عمله ذلك أبدا يكون ذلك مناه وأما في الدنيا فقد كانت خطيئته يستلذها ﴿ القول
في تأويل قوله (ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد) يقول جل ثناؤه ويحذركم الله نفسه أن تسخطوها
عليكم بركوكم ما يسخطه عليكم فتوافونه يوم تجدد كل نفس ما علمت من خير محضرا وما علمت من سوء
تودلوان بينهما وبينه أمد ابعدا وهو عليكم ساخط فينالكم من ألم عقابه ما لا قبل لكم به ثم أخبر عز وجل
أنه رؤف بعباده رحيم بهم ومن رآفته بهم تحذيره إياهم نفسه وتحذيرهم عقوبته ونهيهم إياهم عما نهاهم
عنه من معاصيه كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن
عمرو بن الحسن في قوله ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد قال من رآفته بهم أن حذرهم نفسه
﴿ القول في تأويل قوله (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور
رحيم) اختلف أهل التأويل في السبب الذي أنزلت هذه الآية فيه فقال بعضهم أنزلت في قوم قالوا
على عهد النبي صلى الله عليه وسلم اننا نجبر ربنا فأمر الله جل وعز نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يقول
لهم ان كنتم صادقين فيما تقولون فاتبعوني فان ذلك علامة صدقكم فيما قلتم من ذلك ذكر من قال
ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن بكر بن الاسود قال
سمعت الحسن يقول قال قوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يا محمد اننا نجبر ربنا فأمر الله جل وعز وجل
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم فجعل اتباع نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
علما لحبه وعذاب من خالفه حدثني المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا عبد الوهاب عن أبي
عميرة قال سمعت الحسن يقول قال أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد اننا نجبر
ربنا فأمر الله جل وعز بذلك قرأنا قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم
فجعل الله اتباع نبيه محمد صلى الله عليه وسلم علما لحبه وعذاب من خالفه حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله قال كان قوم
يزعمون أنهم يحبون الله يقولون اننا نجبر ربنا فأمرهم الله أن يتبعوا محمد صلى الله عليه وسلم وجعل اتباع
محمد علما لحبه حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن
الحسن في قوله ان كنتم تحبون الله الآية قال ان أقواما كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يزعمون أنهم يحبون الله فأراد الله أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل فقال ان كنتم تحبون الله الآية
كان اتباع محمد صلى الله عليه وسلم تصديقا لقولهم * وقال آخرون بل هذا أمر من الله نبيه محمد
صلى الله عليه وسلم أن يقول لو فد تجران الذين قدموا عليه من النصاري ان كان الذي يقولونه في عيسى من
عظيم القول انما يقولونه تعظيم الله وحجابه فاتبعوا محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن حنيد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قل ان كنتم تحبون الله أي ان

ان في ذلك لعبرة لأولي الابصار زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة
والانعام والحمر ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب قل أو بشكم يخبر من ذلكم الذين اتبعوا عند ربهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد الذين يقولون ربنا أنما أنا قاعفر لنذنوبنا وقنا عذاب النار

الصائر بن والصادقين والقائمين والمنفقين والمستغفرين بالأشجار شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الذين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوثوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب فان حاجوك فقل أسلمت (١٥٦) وجهي لله ومن اتبعن وقل للذين أوثوا الكتاب والاميين ءأسلمت

فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عاكف على البلاغ والله بصير بالعباد ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيبشروهم بعدذاب اليم أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين ألم ترالى الذين أوثوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن نعسنال نار الا أياما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴿١﴾ القراآت سيعلمون ويحشرون بباء الغيبة حجرة وعلى وخلف وعباس مخير الباقون بناء الخطاب ترونهم بناء الخطاب أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب الباقون بالياء مثلهم بضم الهاء سهل ويعقوب وكذلك ما نفتح قبل الياء مثل يجتنبهم رأى العين بغيرهمز أبو عمرو غير شجاع ويزيد والاعشى والاصفهانى عن ورش

كان هذا من قولكم يعنى في عيسى حباله وتعظيمه فاتبعوني بحبيكم الله ويغفر لكم ذنوبكم أى ماضى من كفركم والله غفور رحيم * قال أبو جعفر وأولى القولين بنا ويل الآية قول محمد بن جعفر بن الزبير لانه لم يجز لغير وفد نجران في هذه السورة ولا قبل هذه الآية ذكر قوم ادعوا أنهم يحبون الله ولا أنهم يعظمونه فيكون قوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني جوابا لقولهم على ما قاله الحسن وأما ما روى الحسن في ذلك مما قد ذكرناه فلا خبر به عندنا يصح فيجوز ان يقال ان ذلك كذلك وان لم يكن في السورة دلالة على أنه كما قال الان يكون الحسن أراد بالقوم الذين ذكر أنهم قالوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفند نجران من النصارى فيكون ذلك من قوله نظير اخبارنا فاذا لم يكن بذلك خبر على ما قلنا ولا في الآية دليل على ما وصفنا فالولى الامور بنا ان لنحق تأويله بالذى عليه الدلالة من آى السورة وذلك هو ما وصفنا لان ما قبل هذه الآية من مبتدأ هذه السورة وما بعدها خبر عنهم واحتجاج من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ودليل على بطول قولهم في المسيح فالواجب أن تكون هى أيضا مصرة وفقا للمعنى الى نحو ما قبلها ومعنى ما بعدها فاذا كان الأمر على ما وصفنا فتأويل الآية قل يا محمد للوفد من نصارى نجران ان كنتم تزعمون أنكم تحبون الله وأنكم تعظمون المسيح وتقولون فيه ما تقولون حبا منكم بكم فحقوا قولكم الذى تقولونه ان كنتم صادقين باتباعكم اياى فانكم تعلمون أنى لله رسول اليكم كما كان عيسى رسولا الى من أرسل اليه فانه ان اتبعتمونى وصددتمونى على ما أتيتكم به من عند الله يغفر لكم ذنوبكم فيصغى لكم عن العقوبة عليها ويعفولكم عما مضى منها فانه غفور لذنوب عباده المؤمنين رحيم بهم وبغيرهم من خلقه ﴿٢﴾ القول فى تأويل قوله ﴿قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين﴾ يعنى بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لهؤلاء الوفد من نصارى نجران أطيعوا الله والرسول محمدا فانكم قد علمتم يقينا أنه رسول الى خلقى ابتعثته بالحق يحدونه مكتوبا عندكم فى الانجيل فان تولوا فاستدبروهم فعداوتهم اليه من ذلك وأعرضوا عنه فأعلمهم ان الله لا يحب من كفر بمحمد ما عرف من الحق وأنكره بعد علمه وأنهم منهم بمحجودهم نبوتك وانكارهم الحق الذى أنت عليه بعد علمهم بحجة أمرك وحقيقة نبوتك كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قل أطيعوا الله والرسول فأتتم تعرفونه يعنى الوفد من نصارى نجران ويحدونه فى كتابكم فان تولوا على كفرهم فان الله لا يحب الكافرين ﴿٣﴾ القول فى تأويل قوله ﴿ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين﴾ يعنى بذلك جل ثناؤه ان الله اجتبى آدم ونوحا واختارهما لديهما وآل ابراهيم وآل عمران لدينهم الذى كانوا عليه لانهم كانوا اهل الاسلام فأخبر الله عز وجل أنه اختار دين من ذكرنا على سائر الاديان التى خالفته وانما عنى بال ابراهيم وآل عمران المؤمنين وقد دللنا على أن آل الرجل أتباعه وقومه ومن هو على دينه وباللهى قلنا فى ذلك روى القول عن ابن عباس انه كان يقول **حدثنى** المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين قال هم المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول الله عز وجل ان أولى الناس بإبراهيم الذين اتبعوه وهم المؤمنون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين رجالا نبيا اصطفاها الله على العالمين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال

وحجرة فى الوقف الباقون بهمزة ساكنة أو نبشكم بهمزة غير ممدودة بعدها واو مضومة ان كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب غير عباس وأوقية وأبى شعيب ونافع غير قالون أو نبشكم بالمد والواو المضومة يزيد وقالون وعباس وأوقية وأبوشعيب الباقون بهمزتين هشام يدخل بينهما مدة ورضوان بضم الراء حيث كان الاعشى والبرجى وافق يحيى وحادا الا فى من

أخبرنا

اتبع رضوانه في المائدة ان الدين بفتح ان على الباقون بالكسر وجهي بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن عامر غير النجاشي عن هشام وحفص والمفضل والاعشى والبرجي ومن اتبعني بانباء الباء في الحالين سهل ويعقوب وابن شنبوذ عن قنبل وافق أبو عمرو وأبو جعفر ونافع غير قالون في الوصل ويقاؤون الذين حرة ونصير في رواية علي بن نصير (١٥٧) الباقون ويقتلون ليحكم بضم الباء وفتح

الكاف أبو جعفر الباقون

بالعكس ٥ الوقوف جهنم

ط المهاد ٥ التقطاط

لان التقدير منهما فائدة أو

احداهما العين ط من

يشاء ط الابصار ٥

والحرث ط الدنيا ج

لفصل بين النقيضين مع

اتفاق الجملتين المسبب ج

من ذلك ط لتناهي

الاستفهام من الله ط

بالعباد ج الآية على

جعل الذين خبر مبتدا

محذوف أي هم الذين أو مدحا

على أعنى الذين ولجواز أنه

نعت للعباد أو لمتقين النار

ج لأن الصابرين يصلح

بدلا من الذين والوقف أجود

نصبا على المدح بالاستحار

ط الا هو ط للعطف

ولو وقف احترازا عن وهم

دخول الملائكة وأولو العلم

في الاستثناء والمشاركة في

الالوهية كان جيدا بالقسط

ط الحكيم ط الامن قرأ

ان بالفتح على البدل من

أنه الاسلام ٥ بينهم

ط لاطلاق حكم غير

مخصوص بما قبله الحساب

٥ ومن اتبعن ط

لابتداء أمر يشمل أهل

الكتاب والعرب والاول

مختص بأهل الكتاب فلم

أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين قال ذكر الله أهل بيتين صالحين ورجلين صالحين ففضلهم على العالمين فكان محمد من آل ابراهيم **حديثي** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم الى قوله والله سميع عليم قال فضلهم الله على العالمين بالتبوة على الناس كلهم كانوا هم الانبياء الاتقياء المطيعين لربهم ٥ القول في تأويل قوله (ذرية بعضهما من بعض والله سميع عليم) يعني بذلك ان الله اصطفى آل ابراهيم وآل عمران ذرية بعضهما من بعض فالذرية منصوبة على القطع من آل ابراهيم وآل عمران لان الذرية نكرة وآل عمران معرفة ولو قيل نصبت على تكرير الاصطفاء لكان صوابا لان المعنى اصطفى ذرية بعضهما من بعض وانما جعل بعضهم من بعض في الموالاة في الدين والموازرة على الاسلام والحق كما قال جل ثناؤه والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض وقال في موضع آخر المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يعني أن دينهم واحد وطريقهم واحدة فكذلك قوله ذرية بعضها من بعض انما معناه ذرية دين بعضهما من بعض وكلتهم واحدة وملتهم واحدة في توحيد الله وطاعته كما **حديثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذرية بعضهما من بعض يقول في الشبهة والعمل والاخلاص والتوحيد له وقوله والله سميع عليم يعني بذلك والله ذو سمع لقول امرأه عمران وذو علم بما تضرع في نفسها اذ نذرت له ما في بطنها محررا ٥ القول في تأويل قوله (اذ قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك أنت السميع العليم) يعني (١) بقوله جل ثناؤه اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني فاذ من صلت سميع وأما امرأة عمران فهي أم مريم ابنة عمران أم عيسى بن مريم صلات الله عليه وكان اسمها فمأذ كر لنا حنة ابنة فاقوذ بن قيسل كذلك **حديثنا** به محمد بن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في نسبه وقال غير ابن حميد ابنة فاقوذ بالدال ابن قيسل فأما زوجها عمران فله عمران بن ياشهم بن أمون بن منشا بن خزيا بن احيق بن يوس بن عزاري بن أمصيان ياوش بن احيو بن يازم بن يهفاسا بن اثار ابا بن رحيم بن سليمان بن داود بن ايشا كذلك **حديثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في نسبه وأما قوله رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فان معناه اني جعلت لك يارب نذرا أن لك الذي في بطني محررا لعبادتك يعني بذلك حبسته على خدمتك وخدمة قدسك في الكنيسة عتيقة من خدمة كل شيء سواك مفرغة لك خاصة ونصب محررا على الحال من مالتى بمعنى الذي فتقبل مني أي فتقبل مني ما نذرت لك يارب انك أنت السميع العليم يعني انك أنت يارب السميع لما أقول وأدعو العلم لما أنوي في نفسي وأريد لا يجني عليك سرا مري وعلايته وكان سبب نذر حنة ابنة فاقوذ امرأة عمران الذي ذكره الله في هذه الآية فيما بلغنا ما **حديثنا** به ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق قال تزوج كريا وعمران أختين فكانت أم يحيى عند كريا وكانت أم مريم عند عمران فهلك عمران وأم مريم حامل مريم فهي جنين في بطنها قال وكانت فيما زرعون قد أمسك عنها الولد حتى أسست وكانوا أهل بيت من الله جل ثناؤه فكان فيناهي في نخل شجرة نظرت الى طائر يطعم فراخه فتحركت نفسها الولد فدعت الله أن يهب لها ولدا فحملت بمريم وهلك عمران فلما عرفت

(١) كذا في النسخ ولعل المعنى سقط من فلم الناسخ كما يدل عليه التفرع بعده تأمل كتبه معجبه

يكن الثاني من جملة جزاء الشرط أو سلم ط لتناهي الاستفهام الى الشرط اهتمدوا ج لابتداء شرط آخر مع العطف البلاغ ط بالعباد ٥ بغير حق ز لمن قرأ ويقاؤون لعدول المعنى من قوله يقتلون أليم ٥ والآخرة ز لابتداء بالنفي مع اتحاد المقصود من ناصرين ٥ معرضون ٥ معدودات ص لان الواو للعطف أو الحال يفترون ٥ لا يظنون ٥ ٥ التفسير عن ابن

(10A)

أن في بطنها جنينا جعلته لله نذيرة والنذيرة أن تعبدته لله فجعله حبسا في الكنيسة لا ينتفع به بشي من أمور الدنيا **حدثنا** ابن جبريد قال ثنا سلة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال ثم ذكر امرأة عمران وقولها رب اني نذرت لك ما في بطني محررا أي نذرته تقول جعلته عتيقا للعبادة الله لا ينتفع به بشي من أمور الدنيا فتقبل مني انك أنت السميع العليم **حدثني** عبد الرحمن بن الاسود الطفاوى قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا النضر بن عربي عن مجاهد في قوله محررا قال خادما للبيعة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن النضر بن عربي عن مجاهد قال خادما للكنيسة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا اسمعيل عن الشعبي في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال فرغته للعبادة **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال جعلته في الكنيسة وفرغته للعبادة **حدثني** المنثي قال ثنا عمرو بن ابوعون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل عن الشعبي نحوه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال للكنيسة يخدمها **حدثني** المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خصيف عن مجاهد اني نذرت لك ما في بطني محررا قال خالفا لا يخالطه شي من أمر الدنيا **حدثنا** ابن جبريد قال ثنا حكام عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن جبيرة اني نذرت لك ما في بطني محررا قال للبيعة والكنيسة **حدثني** المنثي قال ثنا الحناني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد اني نذرت لك ما في بطني محررا قال محررا للعبادة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذا قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا الآية كانت امرأة عمران حرت لله ما في بطنها وكانوا انما يحجرون الذكور وكان المحررا اذا حرر جعل في الكنيسة لا يبرحها يقوم عليها يكنسها **حدثنا** الحسن بن محبوب قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال نذرت ولدها للكنيسة **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي اذا قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك أنت السميع العليم قال وذلك ان امرأة عمران حلت فظنت أن ما في بطنها غلام فوهبته لله محررا لا يعمل في الدنيا **حدثني** المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال كانت امرأة عمران حرت لله ما في بطنها قال وكانوا انما يحجرون الذكور فكان المحرر اذا حرر جعل في الكنيسة لا يبرحها يقوم عليها يكنسها **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة في قوله اني نذرت لك ما في بطني محررا قال جعلت ولدها لله ولذين يدرسون الكتاب ويتعلمونه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن القاسم بن أبي بزة أنه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة أن امرأة عمران كانت عجوزا عاقرا تسمى حنة وكانت لا تلد فجعلت تغبط النساء لأولادهن فقالت اللهم ان علي نذرا شكر ان رزقتني ولدا أن أنصديق به على بيت المقدس فيكون من سديته وخداه قال وقوله نذرت لك ما في بطني محررا إنها المحررة ابنة الحرائر محررا للكنيسة يخدمها **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور عن الحسن

لعرفت أئمانحن الناس فانزل الله قل للذين كفروا يعني اليه ويستغلبون تهزءون وتحشرون الى جهنم في الآخرة ومعنى جهنم قدم في البقرة في قوله فحسبه جهنم ولبئس المهاد وقيل هم مشركو مكة يستغلبون يعني يوم بدر من قرأ آياته الخطاب فنعناه الامربان يخبرهم بما سيجي عليهم من الغلبة والحشر باى لفظ اراد صلى الله عليه وسلم ومن قرأ آياته فالامر متوجه

الى حكاية هذا اللفظ أى قل لهم قولى لك سيغلبون وفي الآية حجاج القائل بتكليف ما لا يطاق فانه تعالى أخبر عنهم بأنهم يحشرون الى جهنم فلو آمنوا وأطاعوا لانقلب الخبر كذبا وفيها دليل على صحة البعث والحشر باخبار الصادق وفي قوله سيغلبون وقد وقع كما أنه خبر اخبار عن الغيب فيكون معجزا ذا لعل صدق النبي صلى الله عليه وسلم نظيره في حق عيسى عليه السلام وأنبشكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم ثم انه تعالى ذكر ما يجري مجرى الدلالة على صحة ذلك الحكم فقال قد كان لكم آية في فئتين التقيا يوم بدر فثمة احدهما جماعة تقابل في سبيل الله وهم المسلمون لانهم يقاثلون لنصرة دين الله واعلاء كلمته وفتة أخرى كافرة هم كفار قريش وبين كون تلك الواقعة آية من وجوه أحدها أن المسلمين كان قد اجتمع فيهم من أسباب الضعف أمور منها (١٥٩) قلة العدد والعدد كانوا اثنا مائة وثلاثة عشر رجلا مع كل أربعة

منهم بعير ومعهم من الدروع ستة ومن الخيل فرسان ومنها أنهم خرجوا غير قاصدين للحرب فلم يتأهبوا ومنها أن ذلك ابتداء غارة في الحرب لانهم من أول غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد حصل في المشركين اضداد هذه المعاني كانوا تسعمائة وخمسين رجلا وفيهم أبو سفيان وأبو جهل ومعهم مائة فارس وسبعائة بعير وأهل الخيل كلهم دارعون وكان معهم دروع سوى ذلك وكانوا قد مروا على الحرب والغارات وإذا كان كذلك كانت غلبة المسلمين خارقة للعادة فكانت معجزة وثانها أنه صلى الله عليه وسلم كان قد أخبر عن ذلك باخبار الله في قوله تعالى واذيعدهم الله احدى الطائفتين يعنى جمع قريش أو عير أبى سفيان وكان أخبر قبل الحرب بأن هذا مصرع

في قوله اذ قالت امرأة عمران الآية كلها قال نذرت ما في بطنها ثم سببها **القول في تأويل قوله جل ثناؤه** (فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها أنى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى وانى سميتها مريم) يعنى جل ثناؤه بقوله فلما وضعتها فلما وضعت خنة النذيرة ولذلك أنثى ولو كانت الهاء عائدة على ما لى في قوله انى نذرت لك ما في بطنى محررا كان الكلام فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها أنى ومعنى قوله وضعتها ولدتها يقال منه وضعت المرأة تضع وضعا قالت رب انى وضعتها أنى أى ولدت النذيرة أنى والله أعلم بما وضعت واختلف القراء في قراءة ذلك فقراءة عامة القراء وضعت خبرا من الله عز وجل عن نفسه أنه العالم بما وضعت من غير قيلها رب انى وضعتها أنى وقرأ ذلك بعض المتقدمين والله أعلم بما وضعت على وجه الخبر بذلك عن أم مريم أنها هي القائلة والله أعلم بما ولدت منى وأولى القراءتين بالصواب ما نقلته الحجة مستفيضة فيها فقرأته بينها لا يتدافعون صحتها وذلك قراءة من قرأ والله أعلم بما وضعت ولا يعترض بالشاذ عنها عليها فتأويل الكلام اذا والله أعلم من كل خلقه بما وضعت ثم رجع جل ذكره الى الخبر عن قولها وأنها قالت اعتذارا الى ربها بما كانت نذرت في حملها فحررت له لخدمة ربها وليس الذكر كالأنثى لان الذكر أقوى على الخدمة وأقوم بها وأن الأنثى لا تصلح في بعض الاحوال لدخول القدس والقيام بخدمة الكنيسة لما يعتريها من الحيض والنفس وانى سميتها مريم كما حدثني ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها أنى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى أى لما جعلته له محرومة نذيرة حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة قال ثنا ابن إسحق وليس الذكر كالأنثى لان الذكر هو أقوى على ذلك من الأنثى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وليس الذكر كالأنثى كانت المرأة لا تستطيع أن يصنع بهذا ليعنى أن تحرر للكنيسة فجعيل فيها تقوم عليها وتكسها فلا تبرحها مما يصيبها من الحيض والأذى فعند ذلك قالت وليس الذكر كالأنثى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قالت رب انى وضعتها أنى وانما كانوا يحرمون العلمان قال وليس الذكر كالأنثى وانى سميتها مريم حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال كانت امرأة عمران حرت لله ما في بطنها وكانت على رجاء أن يهب لها غلاما لأن المرأة لا تستطيع ذلك يعنى القيام على الكنيسة لا تبرحها وتكسها مما يصيبها من الأذى حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى امرأة عمران ظنت أن ما في بطنها غلام فوهبته لله فلما وضعت اذا هي جارية فقال تعذر الى الله رب انى وضعتها أنى وليس الذكر كالأنثى تقول انما يحرم العلمان يقول الله والله أعلم بما وضعت فقالت انى سميتها مريم حدثنا القاسم قال

فلان وهذا مصرع فلان والاخبار عن الغيب معجز وثالثها مداد الملائكة كما سيحى في هذه السورة ورابعها قوله رب واهبهم مثليهم وفيه أربعة احتمالات لان الضمير في رب وانما ان يعود الى الفتنة الكافرة أو الى الفتنة المسلمة وعلى كلا التقديرين يجوز عود الضمير في مثليهم الى كل منهما فهذه أربعة الاول أن الفتنة الكافرة رأت المسلمين مثلى عدد المشركين قريش من ألفين الثاني انها رأت المسلمين مثلى عدد المسلمين ستمائة وثلاثين وعشرين ودليل هذا الاحتمال قراءة من قرأ رب واهبهم بتاء الخطاب أى رب واهبهم مثلى قريش المسلمين مثلى أنفسهم ودليل الاحتمالين جميعا أن عود الضمير في رب وانما الى الأقرب وهو الفتنة الكافرة أولى ولانه سبحانه جعل هذه الحالة آية للكفار حيث خاطبهم بقوله قد كان لكم آية فوجب أن يكون الراؤن هم الكفار حتى تكون حجة عليهم ولو كان الآيات مما شاهدتها المؤمنون لم يصلح جعلها

حجة على الكفرة والحكمة في ذلك أن يهاهم المشركون ويحينوا عن قتالهم وهذا الانقضاض قوله في سورة الانفال ويظلمكم في أعينهم لاختلاف الوترين فكانهم قتلوا أولاً في أعينهم حتى اجترأ عليهم فلما اتقوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا على أن تغلبهم تارة في أعينهم وتكثرهم أخرى أبلغ في القدرة وإظهار الآية الاحتمال الثالث أن الرائي هم المسلمون والمرئي هم المشركون فالمسلمون رأوا المشركين مثلي المسلمين والسبب فيه ما قرر عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين والكافرون كانوا قريبي من ثلاثة أمثالهم فلورأوهم كاهم لجنوا وضعفوا الاحتمال الرابع أن يكون الراؤن هم المسلمين ثم انهم رأوا المشركين على الضعف من عدد المشركين وهذا قول لا يمكن (١٦٠) أن يقول به أحد لان هذا يوجب نصره الكفار وإيقاع الخوف في قلوب المؤمنين

والآية تنافي ذلك وفي الآية احتمال خامس وهو أن أول الآية قد بينا انه خطاب مع اليهود فيكون المراد ترون أيها اليهود المشركين مثلي المؤمنين في القوة وههنا بحث وهو أن الاحتمال الاول والثاني يقتضي أن المعدوم صار مرئياً والاحتمال الثالث يوجب أن يكون الموجود والحاضر غير مرئي أما الاول فهو محال عقلاً والقول به سفسة فلماذا قيل لعل الله تعالى أنزل الملائكة حتى صار عسكر المسلمين كثيراً وعلى هذا تكون الرؤية رؤية البصر ويكون مثليهم نصاعاً على الحال أو تحمّل الرؤية على الظن والحسبان فان من اشتد خوفه قد يظن في الجمع القليل أنه في غاية الكثرة لكن قوله رأى العين لا يجاب ذلك اذ معناه رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها معانية كسائر

ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن القاسم بن أبي بزة أنه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة فلما وضعها قالت رب اني وضعتها أنثى وليس الذكركالأنثى يعني في المحيض ولا ينبغي لامرأة أن تكون مع الرجال أمها تقول ذلك في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (واني أعيد هابك وذريتهم من الشيطان الرجيم) تعني بقولها واني أعيد هابك وذريتها واني أجعل معاذها ومعاذ ذريتها من الشيطان الرجيم وأصل المعاذ المولى والمجأ والمعقل فاستجاب الله لها فأعادها الله وذريتها من الشيطان الرجيم فلم يجعل له عليها سبيلاً حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس مولود يولد إلا والشيطان ينال منه تلك الطعنة وبها يستهل الصبي الا ما كان من مريم ابنة عمران فانها لما وضعتها قالت رب اني أعيد هابك وذريتها من الشيطان الرجيم فضرب دونها حجاب فطعن فيه حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثني محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود من ولد آدم له طعنة من الشيطان وبها يستهل الصبي الا ما كان من مريم ابنة عمران ولداها فان أمها قالت حين وضعتها اني أعيد هابك وذريتها من الشيطان الرجيم فضرب دونها حجاب فطعن في الحجاب حدثنا ابن جيد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا ابن جيد قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو عن شعيب بن خالد عن الزبير عن سعيد بن المسيب قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من بنى ادم مولود يولد الا قدمسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من غير مريم وابنها فقال أبو هريرة اقرؤا ان شئتم اني أعيد هابك وذريتها من الشيطان الرجيم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي ذئب عن عجلان مولى المشعل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد من بني آدم من الشيطان باصبعه الا مريم وابنها حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثني عبيد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث أن أبا يونس سليمان مولى أبي هريرة حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل بنى ادم من الشيطان يوم ولدته أمه الا مريم وابنها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمران أن أبا يونس حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا معه الشيطان فيستهل صارخا من

العائيات وأما الثاني فهو جائز عند الاشاعة اذ عند حصول الشرائط وحجة الحاسة لا يكون الادراك واجب الحصول

مسة

بل يكون عندهم جائزاً لا واجباً والزمان زمان خوارق العادات وأما المعتزلة فعندهم الادراك واجب الحصول عند اجتماع الشروط وسلامة الحس فأعترضوا عن ذلك بأن الانسان عند الخوف لا يتفرغ للتأمل البالغ فقد يرى البعض دون البعض أو لعل الغبار صار مانعاً عن ادراك البعض أو خلق الله تعالى في الهواء ما صار مانعاً عن رؤية تلك العسكر أو يحدث في عيونهم ما يستقل به الكثير كما أحدث في عين الحول ما يرون به الواحد اثنين وكل ذلك محتمل والله يؤيد بنصره من يشاء اما بالقلبة كيوم بدر واما بالحنة والعاقبة كيوم أحد ان في ذلك الذي ذكره من الآية لعل نوع غير هو المجاوزة من منزل الجهل الى مقام العلم لأولى الابصار وذوى العقول التي تصير القضايا معها

كالشاهد المعين ثم ذكر ما هو كالشرح والبيان لمعتبر الانسان وهو انه زين للناس اللذات الجسمانية والآخرة وهي عالم الروحانيات خبير وأبق وأنها معدة لمن وانطب على العبودية وانصف بالخصال الحميدة وأما ما يتعلق بالقصة فانار وينان بأحارثه بن علقمة النصراني اعترف لاختيه بأنه يعرف صدق محمد صلى الله عليه وسلم إلا أنه يمنع من اتباعه حب المال والجاه وروينا أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم لما دعا اليهود الى الاسلام بعد غزوة بدر أظهر وامن أنفسهم القوة والشدة والاستظهار بالعدة والعدد في الله تعالى في هذه الآية أن تلك الأشياء متاع الدنيا وزينتها والآخرة خير والمزين هو الله تعالى أما عند الاشاعة فلا نه خالق أفعال العباد كلها ولو كان المزين هو الشيطان فمن الذي زين الكفر والبدعة للشيطان وأما عند جمهور المعتزلة فلحكمة الابتلاء إنا جعلنا ما على الأرض (١٦١) زينة لهم لئلا يبلوهم أيهم أحسن عملاً ولا نهوا وسائل

الى منافع الآخرة وهو أن يتصدق بها أو يتقوى بها على طاعة الله أو يشتغل بشكرها كان الصاحب بن عباد يقول شرب الماء البارد في الصيف يستخرج الحدة من أقصى القلب ولأن القادر على وجوه اللذات اذا تركها وأقبل على أداء وظائف الخدمة كان أشقى له وأكثر ثواباً وعن الحياتي واختاره القاضي أن كل ما كان واحياً أو مندوباً أو مباحاً فالترين فيه من الله تعالى وكل ما كان حراماً فالترين فيه من الشيطان وحكي عن الحسن أنه قال الشيطان زين لهم ولكن يحلف بالله على ذلك واحتج في الآية بأنه أطلق الشهوات فيدخل فيها المحرمات وإن زينها وظيفة الشيطان وذكر القنطاري المقتطعة وحب المال الكثير الى هذه الغاية لا يليق إلا بمن جعل الدنيا قلة طلبه ومتمنى مقصوده وقال في معرض الذم ذلك

مسة الشيطان الامريم وابنها ثم يقول أبو هريرة افرؤا ان شئتم واني أعيد هابل وذريتها من الشيطان للرجيم حدثني الثني قال ثنا الحماني قال ثنا قيس عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا ولد الا وقد عسره الشيطان عصرة أو عصرتين الاعشى ابن مريم ومريم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم حدثنا ابن جهم قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو بن أبي قيس عن سمالة عن عكرمة عن ابن عباس قال ما ولد مولود الا وقد استهل غير المسح من مريم لم يسلط عليه الشيطان ولم ينزه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا المنذر بن النعمان الافطس أنه سمع وهب بن منبه يقول لما ولد عيسى أتت الشياطين بليس فقالوا أصبحت الاصنام قد نكست رؤسها فقال هذا في حادث فحدث فقال مكانكم فطار حتى جاء خافق الأرض فلم يجد شيئاً ثم جاء البحار فلم يجد شيئاً ثم طار أيضاً فوجد عيسى قد ولد عند مذود حمار واذا الملائكة قد حفت حوله فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد البارحة ما حملت أنثى قط ولا وضعت الا أنا بحضرتها الا هذه فأيسوا ان تعبد الاصنام بعد هذه الليلة ولكن اتوا بني آدم من قبل الخفة والمجلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واني أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول كل بني آدم طعن الشيطان في جنبه الاعشى ابن مريم وأمه جعل بينهما وبينه حجاب فأصاب الطعنة الحجاب ولم ينفذ اليها شيء وذكر لنا أنها كانتا لا يصيبان الذنوب كما يصيبان سائر بني آدم وذكر لنا أن عيسى كان يمشي على البحر كما يمشي على البر مما أعطاه الله تعالى من اليقين والاخلاص حدثني الثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واني أعيد هابل وذريتها من الشيطان الرجيم قال ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال كل آدمي طعن الشيطان في جنبه غير عيسى وأمه كانتا لا يصيبان الذنوب كما يصيبان بنو آدم قال وقال عيسى صلى الله عليه وسلم فيما يئني على ربه وأعاذني وأمي من الشيطان الرجيم فلم يكن له علينا سبيل حدثنا الربيع بن سليمان قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم أنه قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه حين تلده أمه إلا عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب حدثنا الربيع قال ثنا شعيب قال أخبرنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم أنه قال قال أبو هريرة أرايت هذه الصرخة التي يصرخها الصبي حين تلده أمه فأنها منها حدثني أحمد بن الفرغ قال ثنا بقة بن الوليد قال ثنا الزبيدي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢١ - ابن جرير ثالث) متاع الحياة الدنيا والذام للناس لا يكون من يناله وقال قل أو نبشكم بخبر من ذلهم والغرض تنقيح الدنيا فكيف يكون من يناله ما من الله تعالى جعل الاعيان المشتهة شهوات مبالغ في كونها مشتهة محروصا على الاستمتاع بها وذلك للتلقي والاتصال كما يقال لا قدور قدرة وللرجو رجاء وفيه فائدة أخرى هي أن الشهوة صفة مستزلة عند الحكماء مذمومة من اتبعها شاهد على نفسه بالهيمية فكان المقصود من ذكر هذا اللفظ تخسيسها والتفريع عنها قال المتكلمون في الآية دليل على أن الحب غير الشهوة لان المضاف يجب أن يكون مغاير للمضاف اليه فالشهوة من فعل الله تعالى والمحبة من أفعال العباد وهي أن يجعل الانسان كل همته مصروفة الى اللذات والطيبات واعلم أن الانسان قد يحب شيئا ولكنه يحب أن لا يحبه وقد يحبه ويحب أن يحبه ويعتقد مع ذلك أن تلك المحبة حسنة وفضيلة وهذا هو كمال المحبة

ومنه قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام اني احببت حب الخير ومعناه احب الخير واحب ان اكون محبا للخير فقوله حب الشهوات قريب من ذلك لان الشهوة نوع محبة ولفظ الناس عام فظاهره يقتضي ان هذا المعنى عام لجميع الناس ولا شك انه موجود في الاغلب وفي اكثر الاوقات فلا يبعد التعميم فطالما اعطى للاغلب حكم الكل على ان من همته بجوارحها مقصورة على طلب اللذات الروحانية في غاية الندرة وبقاء ذلك النادر في جميع الاحيان على ذلك الخاطر اعز وانفع ثم شرع في بيان تلك الاعيان المشتهيات فذكر منها ما هي الامهات ورتبها في سبع مراتب الاولى النساء لان الالتذاذ بهن اكثر والاستئناس بهن اتم خلق لكم من انفسكم ازواجا لتكنوا بها وجعل بينكم مودة ورحمة وقال صلى الله عليه وسلم ان اخوف (١٦٣) ما اخاف على امتي النساء الثانية الاولاد ولا سيما البنين ولهذا خصوا بالذكر

ومحبة النساء والاولاد كأنها حاله غريزية ولولاها لم يتصور بقاء النسل للحيوانات الثالثة والرابعة الفناطير المقنطرة من الذهب والفضة قال الزجاج الفنطار مأخوذ من عقد الشيء وإحكامه ومنه المقنطرة والمال الكثير فنطار لأن الانسان يتوثق بها في دفع النوائب أبو عبيد انه وزن لا يحد روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الفنطار اثنا عشر ألف أوقية وروى أنس عنه هو ألف دينار وروى أبي بن كعب عنه هو ألف ومائتا أوقية وقال ابن عباس ألف دينار وأثنى عشر ألف درهم وهو مقدار الدية وبه قال الحسن وزعم الكلبي أن الفنطار بلسان الروم مل عسك نور من ذهب أوفضة وعن سعيد بن جبيرة أنه مائة ألف دينار والمقنطرة مبنية من لفظ الفنطار للتوكيد كقولهم

قال ما من بنى آدم مولود الا يسه الشيطان حين يولد يستهل صارخا ﴿١﴾ القول في تأويل قوله (فتقبلها ربهما بقبول حسن وأنتهنا بناحسنا) يعني بذلك أن الله جل ثناؤه يقبل مريم من أمها حنة بتعريضها إياها للكنيسة وخدمتها وخدمتها بقبول حسن والقبول مصدر من قبلها رها فأخرج المصدر على غير لفظ الفعل ولو كان على لفظه لكان فتقبلها رها تقبلا حسنا وقد تفعل العرب ذلك كثيرا أن يأتوا بالمصادر على أصول الأفعال وان اختلفت ألقاؤها في الأفعال بالزيادة وذلك كقولهم تكلم فلان كلاما ولو أخرج المصدر على الفعل لقبل تكلم فلان تكلاما ومنه قوله وأنتهنا بناحسنا ولم يقل أنتهنا حسنا وذكر عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال لم نسمع العرب تضم القاف في قبول وكان القياس الضم لانه مصدر مثل الدخول والخروج قال ولم أسمع بحرف آخر في كلام العرب يشبهه حدثت بذلك عن أبي عبيد قال أخبرني الزبيدي عن أبي عمرو وأما قوله وأنتهنا بناحسنا فان معناه وأنتهنا رها في غذائه ورزقه بناحسنا حتى تمت فكملة امرأه بالغة تامة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال الله عز وجل فتقبلها رها بقبول حسن قال تقبل من أمها ما أرادت بها للكنيسة وأجرها فيها وأنتهنا قال بنت في غذائه ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله (كفلهما زكريا) اختلف القراء في قراءة قوله وكفلهما فقرأه عامة قراء أهل الحجاز والمدينة والبصرة وكفلهما مخففة الفاء بمعنى ضمها زكريا إليه اعتبارا بقول الله عز وجل يلقون أفلامهم أيهم يكفل مريم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وكفلهما زكريا بمعنى وكفلهما الله زكريا وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندى قراء من قرأ وكفلهما مشددة الفاء بمعنى وكفلهما الله زكريا بمعنى وضمها الله إليه لان زكريا أيضا ضمها إليه بإيجاب الله له ضمها إليه بالقرعة التي أخرجهما الله له والآية التي أظهرها لخصومه فيها فجعله بها أولى منهم اذ قرع فيها من شاحدها وذلك أنه بلغنا أن زكريا وخصومه في مريم اذ تنازعوا فيها أيهم تكون عنده تساهموا بقداحهم ومواهب في نهر الأردن فقال بعض أهل العلم رب قدح زكريا فقام فلم يجربه الماء وجرى بقداح الآخرين الماء فجعل الله ذلك لذكر يانه أحق المتنازعين فيها * وقال آخرون بل سعد قدح زكريا في النهر وانحدرت قداح الآخرين مع جربة الماء وذهبت فكان ذلك له علما من الله في أنه أولى القوم بها وأى الأمرين كان من ذلك فلا شك أن ذلك كان قضاء من الله بها لذكرها على خصومه بأنه أولاهم بها وإذا كان ذلك كذلك فاعلموا ضمها زكريا إلى نفسه بضم الله إياها إليه بقضائه له بها على خصومه عند تشاخصهم فيها واختصاصهم في أولاهم بها وإذا كان ذلك كذلك كان بيننا أن أولى القراءتين بالصواب ما اخترنا من تشديد كفلها وأما ما اعتل به القارئون ذلك بتخفيف الفاء من قول الله أيهم يكفل مريم وأن ذلك

ألف مؤلفة ودرجة مبذرة وأبل مؤبلة قال الكلبي القناطير ثلاثة والمقنطرة المضاعفة فكان المجموع موجب ستة وانما كان الذهب والفضة محبوبين لانهما جاعلان جميع الاشياء فالكلهما كالمال لجميع الاشياء * وظل الصمد يوجد في القرأ * ولولا التي لقلت جلت قدرته * وصفة المال الكسبة هي القدرة وانها صفة كمال والكمال محبوب لذاته الخامسة الخليل المسومة قال الواحدى الخليل جمع لا واحد من لفظه كالقوم والنساء والرهط وسميت الافراس خيلا لا خيلا لها وهو جولا نها في مشيتها ويسمى الخيال خيلا لجلول هذه القوة في استحضار الصور والمسومة قبل المربعة اسمت الدابة وسومتها اذا رسلتها في مرجعها للزعى ولا شك انها اذا رعت ازادت حسناتها وقيل هي العلامة من المسومة العلامة ثم اختلفوا في تلك العلامة فعن أبي مسلم القرعة والتعجيل وقال الاصم هي البلق وقال قتادة الشية وقيل الكى وقال مجاهد وعكرمة المسومة المطهمة أى الحسان قال الاصمعى رجل مطهم وفرس مطهم أى تام كل شئ

على حدته فهو بارع الجمال السادسة الانعام وهو جوع نم وهي الابل والبقر والغنم ولا يقال للجنس الواحد منها نم الا لابل خاصة فانها غلبت عليها السابعة الحرث وهو الزراعة ذلك الذي ذكر متاع الحياة الدنيا لان وجه الانشغالات الدنيوية للانسان اما ان تكون من بني نوعه او من غيره والا اول اصل وهو المرأة وفرع وهو الولد وانما فرض الكلام في الذكور لشرفهم والثاني اما ان تكون من المعدنيات وأكثرها فائدة وأعمها عائدة الجوهران الثمينان فخص بالذكر واما ان تكون من الحيوانات الركوب والكر والغفر وهو الخيل أو للعمل والغنم وهو الانعام واما ان تكون من النباتات وهو الحاصل من الزراعة وانما لم يتعرض للدور والقصور لانها لم تكن معتادة عند العرب والقرآن يخاطب أولاً معهم (والله عنده حسن المآب) أي المرجع وانما لم يذكر المآب القبيح وهو النار لانها (١٦٣) غير مقصودة بالذات لانه سبحانه خلق الخلق للراحة لا للعذاب ولهذا قال

سبقت رحمتي غضبي ثم بين أن ذلك المرجع كما أنه حسن في نفسه فهو أحسن وأفضل من هذه الدنيا والمقصود أن يعلم العبد أنه كما أن الدنيا أظلم وأفسح من بطن الأم فكذلك الآخرة أفسح وأوسع من الدنيا ولأنه لما عدد نعم الدينابين أن منافع الآخرة خير منها فقال مستقهما على سبيل التقرير (قل أوئيبكم بخير) أي بشئ هو خير (من ذلكم) الذي عددنا ثم استأنف بيانه وتقديره فقال (للذين اتقوا عند ربهم جنات) كما تقول هل أدلكم على خير خير من فلان عندى رجل من صفته كبت وكبت وبيان الخيرية ظاهراً وصف الجنات والازواج مع قيد الخلود فان النعمة وان عظمت فتوهم الانقطاع والزوال وينقص صفوها وينقص لذتها وبعد زوال هذا الوهم لمن يتكامل

موجب صحة اختيارهم التخفيف في قوله وكفلها فجدة دالة على ضعف اختيار الخبيث بها وذلك أنه غير متمتع ذو عقل من أن يقول قائل كفل فلان فلاناً فكفله فلان فكذلك القول في ذلك ألقى القوم أقلامهم أيهم يكفل مريم يشكفيل الله أياه بقضائه الذي يقضى بينهم فيها عند القائمهم الأقلام وكذلك اختلفت القراء في قراءة ذكرها فقرأه عامة قراء المدينة بالمد وقرأه عامة قراء الكوفة بالقصر وهما لغتان معروفتان وقراءتان مستفيضتان في قراءة المسلمين وليس في القراءة باحداهما خلاف لمعنى القراءة الأخرى فبايتم ما قرأ القارئ فهو مصيب غير أن الصواب عندنا إذا مدزكرياً أن ينصب بغير تنوين لانه اسم من أسماء العجم لا يجرى ولان قراءة تنافي كفلها بالتشديد وتثقل الفاء فزكرياً منصوب بالفعل الواقع عليه وفي زكرياً لغة نائلة لا تجوز القراءة بها لخلافها مصاحف المسلمين وهو زكرياً بحذف المدة والياء الساكنة تشبهه العرب بالنسب من الأسماء فتشبهه وتجرى به في أنواع الإعراب مجازياً بآء النسبة فتأويل الكلام وضمها الله إلى زكرياً من قول الشاعر * فهو لضللال الهوام كافل * براد أنه لما ضل من متفرق النعم ومنشتره ضام إلى نفسه وجامع وقد روى * فهو لضللال الهوام كافل * بمعنى أنه لما انفرد به من النعم ضام من قولهم هضما الظلم إذا أسرع الطيران يقال منه للرجل مالك تكفل كل ضالة يعني به تضمها اليك وتأخذها وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الرحمن بن الأسود الطفاوى قال ثنا محمد بن ربيعة عن النضر بن عري عن عكرمة في قوله إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم قال ألقوا أقلامهم يقول عصيم قال فألقوها لتقاء جرية الماء فاستقبلت عصاز كبريا جرية الماء ففرعهم **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال الله عز وجل فتقبلها ربه بقبول حسن وأنتها بنا تاحسناً فانطلقت بها أمها في خرقتها يعني أم مريم مريم حين ولدتها إلى المحراب وقال بعضهم انطلقت حين بلغت إلى المحراب وكان الذين يكتبون التوراة إذا جاءوا إليهم بالناس يجربونه فترعوا عليه أيهم يأخذهم فيعلمه وكان زكرياً أفضلهم يومئذ وكان بينهم وكانت خالة مريم تحتة فلما أتواها فترعوا عليها وقال لهم زكرياً أنا أحقكم بها حتى خالتهما فأبوا فخرجوا إلى نهر الأردن فالتقوا أقلامهم التي يكتبون بها أيهم يقوم قلبه فيكفلها فخرت الأقلام وقام قلم زكرياً على قرنته كأنه في طين فأخذ الجارية وذلك قول الله عز وجل وكفلها زكرياً فجعلها زكرياً معه في بيته وهو المحراب **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكفلها زكرياً يقول ضمها

طيبها الا بالنساء فهن يحصل الانس ثم وصف الأزواج بصفة واحدة جامعة فقال (مطهرة) أي من الافذار والمنفرات وبعد ذكر تمام النعمة ذكر ما هو فوق التمام فقال (ورضوان من الله) ويندرج فيه جميع المطالب والمقاصد لان العبد اذا رضى عنه المولى لم يتصور منصب أجل منه وأعلى وكان المولى وما يملكه للعبد كما أن العبد وما يملكه للمولى ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم ويحتمل أن يكون اللام في قوله للذين اتقوا متعلقاً بخير واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به ويرتفع جنات على الخبر أي هوجنات وبعضه قراءة بعضهم جنات بالجر على البدل من خير وذلك أن اللام في هذه القراءة يتعين أن يكون متعلقاً بخير وقوله (عند ربهم) يحتمل أن يتعلق بما تعلق به قوله للذين أي نبت لهم عند ربهم ويحتمل أن يكون صفة لخير ويحتمل أن يكون من تمام قوله اتقوا فيكون إشارة إلى أن هذا الثواب

لا يحصل الا لمن كان متقيا عند الله تعالى فلا يدخل فيه الا من كان مؤمنا في علم الله (والله بصير بالعباد) عالم بعصا لهم فيجب أن يرضوا لانفسهم ما اختار لهم من نعم الآخرة وأن يزهوا بما زهدهم فيه من أمور الدنيا أو بصير بهم شيب ويعاقب بحسب الاستحقاق أو بصير بالذين اتقوا ربهم وبأحوالهم فلذلك أعذلهم الجنات (الذين يقولون ربنا اننا آتينا فاعف لنا ذنوبنا) توسلوا بمجرد الايمان الى طلب المغفرة وقد حكى الله تعالى ذلك عنهم في معرض المدح لهم والثناء عليهم فقيل دل ذلك على أن الايمان هو التصديق فقط فان العمل الصالح لو كان داخلا فيه كما زعموا كان ادخاله في النار فيجاء عندهم فيكون ممنوع الوقوع من الله تعالى وضده واجب الوقوع وسؤال الواجب وقوعه عبث فلا يصح للمدح ويمكن أن يجاب عنه بأن العبد قد يدعو (١٦٤) بما يعلم أنه حاصله اظهار الذل العبودية وابداء الاستكانة والخشوع وأيضا صورة

العمل الصالح لا تفيد ما لم تقع في حيز القبول فعلى المتقى أن لا يتكل عليها ويتوكل على الله في مواجب الغفران ثم عدد من أوصاف عباده خمسة ووسط العاطف بينها دلالة على كمالهم في كل واحد منها أو إشارة الى أن كل واحد منها يكفي في استحقاق المدح والثواب فقال (الصابر) أي في أداء الطاعات وعلى ترك المحظورات وعند المحن والشدائد وقف رجل على السبيل فقال أي صبر أشد على الصابر فقال الصبر في الله تعالى فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله قال لا قال وأي شيء قال الصبر عن الله فصرخ السبلي صرخة كاد يتلف روحه (والصادق) أي في الأقوال وفي الأفعال بأن لا ينصرف عنها قبل تمامها وفي النبات بأن يعضي العزم على الخيرات (والقانتين) والمقيمين على الطاعات والمواظبين عليها (والمنفقين) ما تيسر على من تيسر بشر وطه

اليه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وكفلها زكريا قال سهرم بقله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال كانت مريم ابنة سيدهم وامامهم قال فتشاح عليها أخبارهم فافتروا فيها أسماهم أيهم يكفلها قال قتادة وكان زكريا زوج أختها فكفلها وكانت عنده وحضنها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة أنه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة قال ثم خرجت بها يعني أم مريم عريم في خرقتها تحملها الى بني الكاهن بن هرثون أخي موسى بن عمران قال وهم يومئذ يولون من بيت المقدس ما يلي الحجة من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذرة فاني حررتها وهي ابنتي ولا يدخل الكنيسة حائض وأبالا أردوها الى بيتي فقالوا هذه ابنة إمامنا وكان عمران يؤمهم في الصلاة وصاحب قربانهم فقال زكريا يدفعوها الى فان خالتهما عندي قالوا لا تطيب أنفسنا هي ابنة إمامنا فذلك حين افتروا فافتروا بالاسم عليها بالأفلام التي يكتبون بها التوراة ففرعهم زكريا فكفلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جعلها زكريا معه في محرابه قال الله عز وجل وكفلها زكريا قال حجاج قال ابن جريج الكاهن في كلامهم العالم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وكفلها زكريا بعد أبيها وأمها يدكرها بالتم ثم قصص خبرها وخبر زكريا حدثنا المثنى قال ثنا الحماشي قال ثنا شريك عن عطاء عن سعيد بن جبير قوله وكفلها زكريا قال كانت عنده حدثني علي بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير قوله وكفلها زكريا قال جعلها زكريا معه في محرابه حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله فتقبلها ربها بقبول حسن وأبنتها بنا تاحسنا ونقار عها القوم ففرع زكريا فكفلها زكريا * وقال آخرون بل كان زكريا بعد ولادة حنة ابنتها مريم كفلها بغير افتراء ولا استهام عليها ولا منازعة أحد اياه فيها وانما كفلها لان أمها ماتت بعد موت أبيها وهي طفلة وعند زكريا خالتهما ايشاع ابنة فافوذ وقد قيل ان اسم أم يحيى خالة عيسى أشيع حدثنا بذلك القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الحياثي أن اسم أم يحيى أشيع فضعها الى خالتهما أم يحيى فكانت اليهم ومعهم حتى اذا بلغت أدخلوها الكنيسة لنذر أمها التي نذرت فيها قالوا الافتراء فيها بالأفلام انما كان بعد ذلك بمدة طويلة لشدة إصابتهم ضعف زكريا عن حمل مؤنتها

ومصارفه وجوبا وندبا (والمستغفرين بالاسحار) أي فيها والسحر قبل طلوع الفجر وخص هذا الوقت لانهم كانوا يقدمون فتدافعوا قيام الليل حتى اذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار هذا يلهم وذلك نهارهم وللأستغفار بالأسحار من بدأ نار وأواران السحر وقت النوم والغفلة فاذا أعرض العبد عن تلك اللذة وعرض الذلة على حضرة العزة لا يبعد أن يفيض عليه سحجال المغفرة وأن يطلع صبح العالم الصغير عند طلوع صبح العالم الكبير فيستتير قلب المؤمن بأنوار المعارف وأنار اللطائف أما بيان ترتيب الاوصاف فالصبر يشمل أداء مجمل التكليف ثم الانسان قد يلزم من نفسه ما هو غير واجب عليه فالصادق من يخرج عن عهد ذلك رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ثم المواظبة على سلوك سبيل الخيرات أمر محمود فاشير الى ذلك بقوله والقانتين ثم ان ههنا أمرين يعينان على الطاعة الخدمة بالمال والابتهال والتضرع

ظاهرة جليلة * واعلم
أن الشهادة من الله تعالى
ومن الملائكة ومن أولى
العلم يحتمل أن تكون بمعنى
واحد ويحتمل أن لا تكون
كذلك أما الأول فتقرره
من وجهين أحدهما أن
الشهادة عبارة عن الاخبار
المقرون بالعلم فهذه المعنى
مفهوم واحد وهو حاصل في
حق الله تعالى وفي حق
الملائكة وفي حق أولى العلم
أما من الله فذلك أنه أخبر
في القرآن أنه اله واحد لا اله
إلا هو وذلك في مواضع كثيرة
كالإخلاص وآية الكرسي
وغيرهما والتمسك بالدلائل
السمعية في هذه المسئلة
جائز لان العلم بنبوة محمد
صلى الله عليه وسلم لا يتوقف
على العلم بها وأما من
الملائكة وأولى العلم وهم
الذين عرفوا وحدانية الله
تعالى بالدلائل القاطعة
فكلهم أخبروا أيضاً أن الله
واحد لا شريك له وثاني
الوجهين أن تجعل الشهادة

عبارة عن الاظهار والبيان قاله تعالى أظهر ذلك وبين أن خلق ما يدل على ذلك والملائكة وأولو العلم أظهر وأدلك وبينوه أيضا الملائكة للرسل والرسل للعلماء والعلماء لعامة الخلق والتفاوت انما وقع في الشيء الذي به حصل الاظهار والبيان فأما مفهوم الاظهار والبيان فشيء واحد في حق الكل فكأنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان وحدانية الله تعالى أمر قد ثبت بشهادة الله وشهادة جميع المعبرين من خلقه ومثل هذا الدين المبين والمنهج القويم لا يضعف بمخالفة بعض الجهال من النصارى وعبدة الأوثان فأثبت أنت وقومك ما محمد على ذلك فإنه هو الاسلام والدين عند الله هو الاسلام وأما الثاني فهو قول من يقول شهادة الله تعالى على توحيد عبادة عن أنه خلق الدلائل الدالة على توحيد عبادة الملائكة وأولى العلم عبارة عن اقرارهم بذلك ونظيره قوله تعالى لا اله الا الله وملائكته يصلون على النبي فالصلاة

من الله غير الصلاة من الملائكة فان قيل المدعى بالوحدانية هو الله فكيف يكون المدعى شاهدا فالجواب انه ليس الشاهد بالحقيقة الا الله لانه
يخلق الاشياء ويجعلها دلائل على توحيد الله ثم وفق العلماء لمعرفة تلك الدلائل والتوصل بها الى معرفة الوحدانية ثم وفقهم حتى اُرسدوا وغيرهم الى
ذلك ولهذا قال قل أي شيء أكبر شهادة قل الله وفي انتصاب قائما بالقسط وجوه الاول انه حال مؤكدة والتقدير شهد الله قائما بالقسط أو
لا اله الا هو قائما بالقسط وهذا أوجه ليكون الالهية والتفرد بها مقتضيا للعدالة مثل هذا أولئك عطوفاً ولا راجل إلا عبد الله شجاعاً ويحتمل
أن يكون حالاً من أولى العلم أي حال كون كل واحد منهم قائما بالقسط في أداء هذه الشهادة الثاني أن يكون صفة للشيء كانه قيل لا اله الا الله قائما
بالقسط الا هو وقد رأيناهم يتسعون في (١٦٦) الفصل بين الصفة والموصوف الثالث أن يكون نصاً على المدح وان كان

نكرة كقوله

وياؤى الى نسوة عطل *
وشعنا مراضيع مثل
السعال
ومعنى كونه قائما بالقسط
قائما بالعدل كما يقال فلان
قائم بالتدبير أي يجريه على
سنن الاستقامة أو مقبياً
للعدل فيما يقسم من
الارزاق والأجال ويثيب
ويعاقب وفيما أمر به
عباده من انصاف بعضهم
لبعض والعمل على السوية
فيما بينهم * واعلم أن وجوب
الوجود يلزمه الغنى المطلق
والعلم التام والفيض العام
والحكمة الكاملة والرحمة
الشاملة وعدم الانقسام
بجهة من الجهات وعدم
الافتقار بوجه من الوجوه
الى شيء من الاشياء وعدم
النقص والنقص في شيء من
الافعال والاحكام الى غير
ذلك من الاسماء الحسنى
والصفات العليا ومركز
في العقل السليم أن من هذا
شأنه لا يصدر منه شيء الا

وجد عند هاتمة في غير زمانها حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه
عن الربيع قال جعل زكريا دونها عليها سبعة أبواب فكان يدخل عليها فيجدها قائما كهيئة الشتاء في
الصيف وفا كهيئة الصيف في الشتاء حدثني موسى بن عبد الرحمن قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدي قال جعلها زكريا معه في بيت وهو المحراب فكان يدخل عليها في الشتاء فيجدها قائما كهيئة
الصيف ويدخل في الصيف فيجدها قائما كهيئة الشتاء حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال
أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وجد عند هارزقا قال كان يجدها قائما كهيئة الصيف
في الشتاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كذا دخل عليها زكريا المحراب وجد عند هارزقا قال وجد عند هارزقا الجنة
فاكته الصيف في الشتاء وفا كهيئة الشتاء في الصيف حدثنا ابن جدي قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال
ثني بعض أهل العلم أن زكريا كان يجدها هاتمة الشتاء في الصيف وهاتمة الصيف في الشتاء حدثني
محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن قال كان زكريا اذا دخل عليها يعني على مريم
المحراب وجد عند هارزقا من السماء من الله ليس من عند الناس وقالوا لو أن زكريا كان يعلم أن ذلك
الرزق من عنده لم يسألها عنه * وقال آخرون بل معنى ذلك أن زكريا كان اذا دخل اليها المحراب وجد
عندها من الرزق فضلا عما كان ياتيه الذي كان يمونها في تلك الايام ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن جدي قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال كفلها بعد هلاك أمها فضمها الى خالتها أم يحيى
حتى اذا بلغت أدخلوها الكنيسة لئلا يذروا أمها الذي نذرت فيها فجعلت تنبت وتزيد قال ثم أصابت بني
اسرائيل أرمه وهي على ذلك من حالها حتى ضعف زكريا عن حملها فخرج على بني اسرائيل فقال يا بني
اسرائيل أتعلون والله لقد ضعفت عن حمل ابنة عمران فقالوا ونحن لقد جهننا وأصابنا من هذه السنة
ما أصابكم فتدافعوا بينهم وهم لا يرون لهم من حملها بدا حتى تقار عوا بالاقلام فخرج السهم بحملها
على رجل من بني اسرائيل نجار يقال له جريج قال فعرفت مريم في وجهه شدة مؤنة ذلك عليه فكانت
تقول له يا جريج أحسن بالله الظن فان الله سيرزقنا فجعل جريج يري رزقاً بمكانها فأتاها كل يوم من كسبه
بما يصلحها فاذا أدخله عليها وهي في الكنيسة أعماه الله وكثره فدخل عليها زكريا فبصرى عندها فضلا
من الرزق وليس بقدر ما ياتيه جريج فيقول يا مريم أنى لك هذا فتقول هو من عند الله ان الله يرزق من
يشاء بغير حساب وأما المحراب فهو مقدم كل مجلس ومصلى وهو سيد المجالس وأشرفها وأكرمها
وكذلك هو من المساجد ومنه قول عدي بن زيد

على وفق العدالة وقضية التسوية وورعاية الاصح عموماً وأخصوصاً فكل ما يخيل الى المكلف أنه خارج عن قانون العدالة كدعي
أو يشبه الجور أو القبح وجب أن ينسب ذلك الى قصور فهمه وعدم احاطته التامة بسلسلة الاسباب والمسببات والمبادئ والغايات فانظري
كيفية خلقه أعضاء الانسان حتى تعرف عدل الله وحكمته فيها ثم انظر الى اختلاف أحوال الخلق في الحسن والقبح والغنى والفقر والعفة
والسقم وطول العمر وقصره واللذة والألم واقطع بان كل ذلك عدل وصواب ثم انظري كيفية خلقه العناصر وأجرام الافلاك والكواكب
وتقدير كل منها بقدر معين وخاصة معينة فكلها حكمه وعدله وانظري تفاوت الخلائق في العلم والجهل والفظانة والبلاهة والهداية والغواية
واقطع بان كل ذلك عدل وقسط فان الانسان بل كل ماسوي الله تعالى لم يخلق مستعداً لادراك تفاصيل كتاب الله فانحوض في ذلك خووض

فيمالايغنيه بل لايسعه ولا ينفعه العلم الاجمالي بانه تعالى واحد في ملكه وملكه لا منازع له فيه ولا مضاد ولا مانع لقضائه ولا يراد وان الكل بقضائه وقدره وفي كل واحد من مصنوعاته ولكل شئ من أفعاله حكم ومصالح لا يحيط بذلك علما الاموجده وخالفه بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد هذا هو الدين القويم والاعتقاد المستقيم والعدول عنه مرء والجدال فيه هراء فمن نسبته الى الجور في فعل من الافعال فهو الجائر لا على غيره بل على نفسه اذ لا يعترف ببجهله وقصوره ولكن ينسب ذلك الى علام الخفيات والمطلع على الكليات والجزئيات من أزل الازل الى ابد الابد ومن زعم أن شيا من الاشياء خيرا أو شرا في اعتقاده حسنا أو قبيحا بحسب نظره خارج عن مشيئته وارادته فقد كذب ابن أخت حالته لانه يدعي التوحيد ثم يثبت قادرا آخر أو عالقا غير الله تعالى ولا خالق الا هو فلماذا كرر (١٦٧) مضمون الشهادة وقال لاله الا هو

والتقدير شهد الله أنه لاله
الا هو وإذا شهد بذلك فقد
صح أنه لاله الا هو كقولك
الدليل دل على وحدانية
الله ومتى كان كذلك فقد
صح القول بوحدة الله
وفيه ايقاظ لامة محمد أن
يقولوا على وفق شهادة الله
والملائكة وأولى العلم لاله
الا هو واعلام بأن هذه
الكلمة يجب أن يكررها
المسلم ما أمكنه

* هو المسلم ما كررته يتزوع *
ثم أكد كونه منفردا
بالألوهية وقائما بالعدل
بقوله العزيز الحكيم فالعزير
اشارة الى كمال القدرة
والحكيم اشارة الى كمال العلم
ولا تتم القدرة الا بالتفرد
والاستقلال ولا العدالة الا
بالاطلاع على المصالح
والاحوال (ان الدين عند الله
الاسلام) جملة مستأنفة
مؤكدة للاولى والدين في
اللغة الجزاء ثم الطاعة سميت
دينا لانها سبب الجزاء
والاسلام في اللغة الانقياد
والدخول في السلم أو في
السلامة أو في اخلاص

كدى العاج في المحارب أو كالبيض في الروض زهره مستنير

والمحارب جمع محارب وقد يجمع على محارب ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (قال يا مريم أتى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) يعني بذلك جل ثناؤه قال زكريا يا مريم أتى لك هذا من أى وجه لك هذا الذى أرى عندك من الرزق قالت مريم بحسبه له هو من عند الله تعنى أن الله هو الذى رزقها ذلك فساقه اليها وأعطاهما وانما كان زكريا يقول ذلك لئلا يلهى عنه كان فيما ذكرنا يعلق عليها سبعة أبواب ويخرج ثم يدخل عليها فيجدها فأكهة الشاة في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء فكان يعجب مما يرى من ذلك ويقول لها تعجبا مما يرى أنى لك هذا فتقول من عند الله حدثني بذلك المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع حدثني ابن جدي قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا بعض أهل العلم فذكر نحوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا مريم أتى لك هذا قالت هو من عند الله قال فإنه وجد عندها الفاكهة الغضة حين لا توجد الفاكهة عند أحد فكان زكريا يقول يا مريم أتى لك هذا وأما قوله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فغير من الله أنه يسوق الى من يشاء من خلقه رزقه بغير احصاء ولا عدد يحاسب عليه عبده لانه جل ثناؤه لا ينقص سوقه ذلك اليه كذلك خزائنه ولا يزيد اعطاؤه اياه ومحاسبته عليه في ملكه وفي بالديه شيا ولا يعزب عنه علم ما يرزقه وانما يحاسب من يعطى ما يعطيه من يخشى النقصان من ملكه بخروج ما خرج من عنده بغير حساب معروف ومن كان جاهلا بما يعطى على غير حساب ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدن ذرية طيبة انك سميع الدعاء) أما قوله هنالك دعا زكريا ربه فعنه عند ذلك أى عند رؤيته زكريا ما رأى عند مريم من رزق الله الذى رزقها وفضله الذى آتاها من غير تسبب أحد من الادميين فى ذلك لها ومعانيته عند الثمرة الرطبة التى لا تكون فى حين رؤيته اياها عندها فى الارض طمع فى الولد مع كبر سنه من المرأة العاقر فربا أن يرزقه الله منها الولد مع الحال التى هما بها كازرق مريم على تخليها من الناس مارزقها من ثمرة الصيف فى الشتاء وثمره الشتاء فى الصيف وان لم يكن مثله مما جرت بوجوده فى مثل ذلك الحين العادات فى الارض بل المعروف فى الناس غير ذلك كما أن ولادة العاقر غير الأمر الجارى به العادات فى الناس فرغب الى الله جل ثناؤه فى الولد وسأله ذرية طيبة وذلك أن أهل بيت زكريا فيما ذكرنا كانوا قد انقرضوا فى ذلك الوقت كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فلما رأى زكريا من حالها ذلك يعنى فاكهة الصيف فى الشتاء وفاكهة الشتاء فى الصيف قال ان رباً أعطاهما هذى فى غير حينه لقد ارى أن يرزقنى ذرية طيبة ورغب فى الولد فقام فصلى ثم

العبادة من قولهم سلم الشئ أى خلص له والاسلام فى عرف الشرع يطلق تارة على الاقرار باللسان فى الظاهر ومنه قوله تعالى قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ويطلق أخرى على الانقياد الكلى وهو المراد ههنا وفيه ايدان بأن الدين هو العدل والتوحيد أما التوحيد فأن يعلم أن الله تعالى لا شريك له ولا نظير فى الذات ولا فى صفة من الصفات كما شهد هو به وأما العدل فهو أن يعلم أن كل ما خلق وأمر المكلف به ونهاه عنه فإنه عدل وصواب وفيه حكم ومصالح فيما عر بذلك وينتهى عنه ليكون عبدا متقادا معترفا بأنه تعالى قائم بالقسط ومن قرأ بفتح أن فنقد به عند البصريين ذلك بدل من الاول بدل الكل فكأنه قيل شهد الله أن الدين عند الله الاسلام فيكورد لمن باب وضع الظاهر موضع المضمر كقوله لأرى الموت يسبق الموت شئ * وقيل تقديره شهد الله أنه لاله الا هو وأن الدين عند الله الاسلام وقيل شهد الله أنه لاله الا هو

أن الدين عند الله الاسلام لان كونه تعالى واحدا يوجب أن يكون الدين الحق هو الاسلام لان دين الاسلام مشتمل على هذه الوحدة انية وقرئ
الاول بالكسر والثاني بالفتح على أن الفعل واقع على الثاني وما بينهما اعتراض ثم ذكر أنه أوضح الدلائل وأزال الشبهات والقوم ما كفروا
الانقصوهم وتقصيرهم فقال (وما اختلف الذين أتوا الكتاب) قيل هم اليهود واختلفا فهم ان موسى عليه السلام لما قرب وفاته سلم التوراة
الى سبعين رجلا من الاحبار وجعلهم أمناء عليها واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف أبناء السبعين بعد ما جاءهم التوراة بغيا بينهم
وتحاسدا على طلب الدنيا وقيل المراد النصارى واختلفا فهم في أمر عيسى عليه السلام بعد ما جاءهم العلم أنه عبد الله ورسوله وقيل المراد اليهود
والنصارى واختلفا فهم هو أنه قالت اليهود عزير (١٦٨) ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وأنكر وانبؤة محمد صلى الله عليه

وسلم وقالوا نحن أحق
بالنبوة من قريش لانهم
أميون ونحن أهل كتاب
(الآ من بعد ما جاءهم العلم)
أى الدلائل التى لو نظروا
فيها لحصل لهم العلم لأننا لو
جئناه على العلم لزم نسبة
العناد الى جمع عظيم وهو
بعد قاله في التفسير الكبير
(ومن يكفريا بات الله فان
الله سريع الحساب)
لا يصعب عليه عد أفعاله
ومعاصيه وأن كانت كثيرة
أو المراد أنه سيصل الى الله
سر يعافى حسبه أى يحاز به
على كفره ثم بين للرسول
صلى الله عليه وسلم ما يقوله
في محادثتهم فقال (فان
حاجوك فقل أسألت
وجهي لله) قال القراء أى
أخلصت على الله فعلى هذا
الوجه في معنى العمل وقيل
أى أسألت وجهه على الله
خفف المضاف والمعنى كل
ما يصدر منى من الاعمال
فالوجه في الاتيان بها هو
عبودية الله والانقياد لاهيته
وحكمه وقيل الوجه مقسم
والتقدير أسألت نفسى لله

دعاه به سرفا فقال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيئا لم أكن بدعا ثل رب شقيا وانى خفت المولى
من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهب من لدنك وليا يرث منى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا وقوله رب
هبل من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء وقال رب لا تنزني فردا أنت خير الوارثين حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال فلما رأى ذلك زكريا يعنى فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف عند مريم قال
ان الذى يأتى بهذا مريم في غير زمانه قادر ان يرزقنى ولدا قال الله عز وجل هنالك دعا زكريا ربه قال فذكر
حين دعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة قال فدخل
الحراب وغلق الابواب ونابى ربه فقال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيئا من الله الآية حدثنا ابن
فنادته الملائكة وهو قائم يصلى في الحراب أن الله يبشرك بيحيى مصدقا بكلمة من الله الآية حدثنا ابن
جديد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا بعض أهل العلم قال فدعا زكريا عند ذلك بعد ما أسن
ولا ولده وقد انقضى أهل بيته فقال رب هبل منى من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء ثم شكالى ربه
فقال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيئا الى واجعله رب رضيا فنادته الملائكة وهو قائم يصلى في
الحراب الآية * وأما قوله رب هبل منى من لدنك ذرية طيبة فانه يعنى بالذرية النسل وبالطيبة المباركة كما
حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال رب هبل منى من لدنك ذرية طيبة
يقول مباركة * وأما قوله من لدنك فانه يعنى من عندك * وأما الذرية فانه جامع وقد تكون في معنى الواحد
وهو في هذا الموضع واحد وذلك أن الله عز وجل قال في موضع آخر مخبر عن دعاء زكريا فهبل منى من لدنك
وياوم يقل أولياء فدل على أنه سأل واحدا وانما أنت طيبة لتأنيث الذرية كما قال الشاعر
أبولك خليفة ولدتة أخرى * وأنت خليفة ذاك الكمال

فقال ولدتة أخرى فانت وهود كر لتأنيث لفظ الخليفة كما قال الآخر

كأيردرى من حبة جبلية * سكاب اذا ما عض (١) ليس بازدرا

فأنت الجبلية لتأنيث لفظ الحبة ثم رجع الى المعنى فمقال اذا ما عض لانه كان أراد حبة ذكرا وانما يجوز
هذا في الم يقع عليه فلان من الاسماء كالدابة والذرية والخليفة فأما اذا سمى رجل بشئ من ذلك فكان
في معنى فلان لم يجوز تأنيث فعله ولا نعته وأما قوله انك سميع الدعاء فان معناه انك سامع الدعاء غير أن

(١) قوله ليس بازدرا كذا في النسخ وحرر كتبه مصححه

وليس في العبادة مقام أعلى من اسلام النفس كأنه موقوف على عبادته معرض عن كل ما سواه وقوله (ومن اتبعن) معطوف على سميع
الضمير المرفوع في أسألت وحسن للفصل أو مفعول معه والواو بمعنى مع ثم في كيفية اراد هذا الكلام طريقان أحدهما أن هذا اعراض
عن الحاجة لانه صلى الله عليه وسلم كان قد أظهر المعجزات كالقرآن ودعاء الشجرة وكلام الذئب وغيرها وقد مر في هذه السورة ابطال
الهيئة عيسى واثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم بين نفي الضد والندو والصاحبة والولد بقوله شهد الله أنه لا اله الا هو وذكر أن اختلاف هؤلاء
اليهود والنصارى انما هو لأجل البنى والجهل فلم يبق الا ان يقول أما أنا ومن اتبعن فنقادون للحق مستسلمون له مقبولون على عبودية الله تعالى
وهذا طريق قد بدكره المحقق الحق مع المطل المصر في آخر كلامه وانما هما أن قوله أسألت محاجة وبيانه أن القوم كانوا مقرين بوجود الصانع

وكونه مستحقاً للعبادة فكانه صلى الله عليه وسلم قال هذا القول متفق عليه بين الكل فأنا متمسك بهذا القدر المتفق عليه وداعى الخلق اليه وانما الخلاف في أمور راء ذلك فاليهود يدعون التشبيه والجسمية والنصارى يدعون الهية عيسى والمشركون يدعون وجوب عبادة الاوتان فهو لا يهم المدعون لهذه الأشياء فعلهم انباتها ونظير هذه الآية قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا تعبد الا الله ولا تشرك به شيئاً وعن ابي مسلم ان الآية في هذا الموضع كقول ابراهيم عليه السلام انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض كأنه قيل فان نازعوك فاعمد فى هذه التفاصيل فقل اننا متمسك بطريقتة ابراهيم وانتم معتزفون بأنه كان محققاً قوله صادقاً في دينه فيكون من باب التمسك بالالزامات ودخالات قوله وجادلهم بالتى هى احسن (وقل للذين آمنوا (١٦٩) الكتاب) من اليهود والنصارى (والامين) وهم مشركو العرب الذين

لا كتاب لهم أسلمهم ومعناه الامر وفائدته التعبير بالغناد وقلة الانصاف كقولك لمن نخصت له المسئلة ولم تأل جهداً في سلوك طريقه الكشف والبيان له هل فهمتها فانه يكون توخياله بالبلادة كلال الذهن ومثله في آية تحريم الخمر فهل أنتم ممنون اشارة الى التقاعد عن الانتفاء فان أسلموا فقد اهتدوا الى ما يهتدى الله اليه الى الفوز والنجاة في الآخرة (وان تولوا) أعرضوا عن الاسلام الى الاتباع لك (فانما عليك البلاغ) ما عليك الا ان تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الرشاد (وانه بصير بالعباد) يوفق للصالح من شاء ويترك على الضلالة من ارادهم وصف المتولى بصفات ثلاث وأردفه بوعيده فقال (ان الذين يكفرون بآيات الله) أى بعضها المعهود لان اليهود كانوا مقرين ببعض الآيات الدالة على وجود

سميع أمسح وهو بمعنى ذو سميع له وقد زعم بعض نحوي البصرة أن معناه انك تسمع ما تدعى به فتأويل الآية فعند ذلك دعازكر ياربى فقال رب هب لى من عندك ولدا مباركا انك ذو سميع دعاء من دعاء القول في تأويل قوله (فنادته الملائكة) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل الكوفة والبصرة فنادته الملائكة على التأنيث بالتاء يراد بها جمع الملائكة وكذلك تفعل العرب في جماعة الذكور اذا تقدمت أفعالها أثبتت أفعالها ولا سيما الاسماء التى في ألفاظها التأنيث كقولهم جاءت الطلحات وقد قرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة بالتاء بمعنى فناداه جبريل فذكره للتأويل كما قد ذكرنا آنفاً أنهم يؤنثون فعل الذكور للفظ فكذلك يذكرون فعل المؤنث أيضاً للفظ واعتبروا ذلك فيما رأى بقراءة يذكروا قراءه عبدالله بن مسعود وهو ما حدثني به الشيخ قال ثنا اسحق بن الحجاج قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد أن قراءه ابن مسعود فناداه جبريل وهو قائم يصلى في المحراب وكذلك تأول قوله فنادته الملائكة جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فنادته الملائكة وهو جبريل أو قالت الملائكة وهو جبريل ان الله يبشرك بيحيى فان قال قائل وكيف جاز أن يقال على هذا التأويل فنادته الملائكة والملائكة جمع لا واحد قيل ذلك جائز في كلام العرب بان تخبر عن الواحد بجمع كقوله في الكلام خرج فلان على بغال البرد وانما ركب بغلاً واحداً وركب السفن وانما ركب سفينة واحدة وكما يقال ممن سمعت هذا الخبر فيقال من الناس وانما سمعته من رجل واحد وقد قيل ان منه قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا لكم والقائل كان فيما ذكر واحد وقوله واذا مس الناس ضر والناس بمعنى واحد وذلك جائز عندهم فيما لم يقصد فيه قصد واحد وانما الصواب من القول عندى في قراءة ذلك أنهم قراءه ثمان وثمانون وأنى التاء والتاء فبأيتهم ما قرأ القارئ فصبب وذلك أنه لا اختلاف في معنى ذلك باختلاف القراءتين وهما جميعاً فصيحتان عند العرب وذلك أن الملائكة ان كان مرادها جبريل كما روى عن عبدالله فان التأنيث في فعلها فصيح في كلام العرب اللفظها ان تقدمها الفعل وجائز فيه التذكير لعناها وان كان مرادها جمع الملائكة فخاف في فعلها التأنيث وهو من قبلها اللفظها وذلك أن العرب اذا قدمت على الكثير من الجماعة فعلها أنثته فقالت قالت (٣) النساء وجائز التذكير في فعلها بناء على الواحد اذا تقدم فعله فيقال قال الرجال وأما الصواب من القول في تأويله فان يقال ان الله جل ثناؤه أخبر أن الملائكة نادته والظاهر من ذلك أنهم اجماعاً من الملائكة دون الواحد وجبريل واحد فلن يجوز أن يحمل تأويل القرآن إلا على الاظهر الاكثر من الكلام المستعمل في لسان العرب دون الأقل ما وجد

(٣٣ - ابن جرير ثالث) الصانع وقدرته وعلمه وشئ من المعاد وأبكلها كما هو ظاهر الجمع المضاف وتوجه ان المكذب ببعض آيات الله كالكافر بجميعها (ويقتلون النبيين) أى المعهودين لانهم ما قتلوا كلهم ولا أكثرهم (غير حق) من غير ما شبهة عندهم (ويقتلون) أو يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس عن الحسن أن في الآية دلالة على أن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر نزل عند الله منزلة الانبياء فلهذا ذكرهم معهم وروى أن رجلاً قام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أى الجهاد أفضل فقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر فان قيل اذا كان قوله ان الذين يكفرون في حكم المستقبل لأقل من الحال لانهم عيدين هل هو في زمن رسول الله ولم يقع منهم قتل الانبياء ولا القامنين بالقسط فكيف يصح الكلام قلنا ان القوم كانوا يريدون قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين جميعاً الا أنه تعالى

عصمهم منهم فصيح اطلاق القاتل عليهم كما يقال السم قاتل أى ذلك من شأنه أن وجد القاتل أو نقول وصفوا بسيرة أسلافهم لأنهم وارضون بذلك عن أبي عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أى الناس أشد عذاباً يوم القيامة قال رجل قتل نبياً أو رجلاً أمر بمعرف ونهى عن منكر ثم قرأ هذه الآية ثم قال يا أبا عبيدة قتل بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلاً من عباد بني إسرائيل فأمر واقتلهم بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار ففسرهم بعذاب أليم اتمادخلت الفاء لتضمن اسم ان معنى الشرط فإن لا يغير معنى الابتداء بخلاف ليت ولعل واعلم انه تعالى قسم وعيدهم الى ثلاثة أقسام الاول اجتماع أسباب الآلام والمكاره عليهم وهو العذاب الاليم واستعارة (١٧٠) البشارة ههنا لتهمك الثاني زوال أسباب المنافع عنهم بالكلية وهو قوله أو أهلك

حطت أعمالهم في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فإبدال المدح بالذم والثناء باللعن وأسباب الاحترام والاحتشام بأصناف الذل والهوان من السبي والقتل والجزية وأما في الآخرة فكما قال عز من قائل وقد منّا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا الثالث لزوم ذلك في حقهم وهو قوله (وما لهم من ناصرين) ثم ذكر غاية عناد أهل الكتاب فقال (ألم ترائي الذين) عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس على جماعة من اليهود فدعاهم الى الله فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على أى دين أنت يا محمد فقال على ملة ابراهيم فقالان ابراهيم كان يهودياً فقال رسول الله فلهوا الى التوراة فهى بيننا وبينكم فأبى فأنزلت وقال الكلي زلت في الدين زينا من خير وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بالرجم وأنكر اليهود

الى ذلك سبيل ولم يضطرنا حاجة الى صرف ذلك الى أنه بمعنى واحد فيحتاج الى طلب المخرج الخفي من الكلام والمعاني وبما قلنا في ذلك من التأويل قال جماعة من أهل العلم منهم قتادة والربيع بن أنس وعكرمة ومجاهد وجماعة غيرهم وقد ذكرنا ما قالوا من ذلك فيما مضى ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وهو قائم يصلى في المحراب ان الله يبشرك بيحيى) وتأويل قوله وهو قائم فنادته الملائكة في حال قيامه مصلياً فقوله وهو قائم خبر عن وقت نداء الملائكة ذكرنا وقوله يصلى في موضع نصب على الحال من القيام وهو رفع بالياء وأما المحراب فقد بينا معناه وأنه مقدم المسجد واختلفت القراء في قراءة قوله ان الله يبشرك فقرأه عامة القراء ان الله يفتح الالف من أن بوقوع النداء عليها بمعنى فنادته الملائكة بذلك وقرأه بعض قراء أهل الكوفة ان الله يبشرك بكسر الالف بمعنى قالت الملائكة ان الله يبشرك لان النداء قول وذكر وأنها في قراءة عبد الله فنادته الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب يازكريا ان الله يبشرك قالوا وإذا بطل النداء أن يكون عاملاً في قوله يازكريا فباطل أيضاً أن يكون عاملاً في ان والصواب من القراءة في ذلك عندنا ان الله يبشرك بفتح أن بوقوع النداء عليه بمعنى فنادته الملائكة بذلك (١) وليست العلة التي اعتل بها القارئون بكسر ان من أن عبد الله كان يقرأها كذلك وذلك أن عبد الله ان كان قرأ ذلك كذلك فاعتماز أهابزعمهم وقد اعترض بيازكريا بين ان وبين قوله فنادته وإذا اعترض به بينهما فان العرب تعمل حينئذ النداء في أن وتبطله عنها أما الابطال فانه بطل عن العمل في المنادى قبله فأسلكوا الذي بعده مسلوكه في بطول عمله وأما الأعمال فلان النداء فعل واقع كسائر الأفعال وأما قراء تنافس نداء زكريا بيازكريا باعتراضه بين أن وبين قوله فنادته واذلم يكن ذلك بينهما فالكلام الفصح من كلام العرب اذ نصبت بقول ناديت اسم المنادى وأوقعوه عليه أن بوقوعه كذلك على أن بعده وان كان جازاً لبطال عمله فقوله نادته قد وقع على مكثي زكريا فكذلك الصواب أن يكون واقعاً على أن وعاملاً فيها مع أن ذلك هو القراءة المستفضية في قراءة أمصار الاسلام ولا يعترض بالشاذ على الجماعة التي تحجى بحجة وأما قوله يبشرك فان القراء اختلفت في قراءة ففسر أنه عامة قراء أهل المدينة والبصرة أن الله يبشرك بتشديد الشين وضم الياء على وجه تبشير الله زكريا بالولد من قول الناس بشرت فلاناً بالبشرى بكذا وكذا أى أتته بشارات البشرى بذلك وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفة وغيرهم ان الله يبشرك بفتح الياء وضم الشين وتخفيفها بمعنى ان الله يسرك بولدهم به لك من قول الشاعر

(١) قوله وليست العلة الخ لم يذكر في الاصل خبر ليس ولعله سقط من قلم الناسخ والاصل وليست العلة الخ بمنجبة وذلك أن الخ وحرر كتبه معجته

عليه صلى الله عليه وسلم وسوف تحجى القصة في سورة المائدة مفصلة وقيل دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم وأياهم بشرت والتصارى الى الآيات الدالة على صحة نبوته من التوراة وأنها من الانجيل فأبوا فأنزلت ومعنى قوله أو أتوا نصيباً أى حظاً وافر من علم الكتاب يريد أخبار اليهود ومن أبا التبعض وأما لليمان والكتاب يراد به غير القرآن من الكتب التي كانوا مقرين بحقيقتها وقيل أى حصولاً من جنس الكتب المنزلة أو من اللوح التوراة وهي نصيب عظيم ثم بين سبب التعجب بقوله يدعون الى كتاب الله وهو التوراة كما مر في أسباب النزول ولأنه تعالى يحب رشوته من تمردهم وإعراضهم وإنما يتوجه التعجب اذا غردوا عن حكم الكتاب الذي يعتقدون صحته وعن ابن عباس أنه القرآن وليس بعيداً عنهم دعوا اليه بعد قيام الحجج على أنه كتاب من عند الله ليحكم أى الكتاب بينهم أى بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم خذف

الثاني العلم به أو يراد الحكم في الاختلاف الواقع بينهم كافي قصة الزائنين ولهذا راجعوا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاها أن يكون عنده رخصة في ترك الرجم قال في الكشف والوجه أن يراد ما وقع من الاختلاف والتعادي بين من أسلم من أجهارهم وبين من لم يسلم وأنهم دعوا إلى كتاب الله الذي لا اختلاف بينهم في صحته وهو التوراة ليحكم بين الحق والمبطل منهم ثم يتولى فريق منهم وهم الرؤساء والأجبار والذين لم يسلموا من أجهارهم ومعنى ثم استبعاد ما بين رتبتي الدعاء والتولي وهم معرضون قوم لا يزال الاعراض لديهم وهم الضمير فيهم إما أن يرجع إلى الفريق أي هم جامعون بين التولي والاعراض لأن استماعهم الحق في ذلك المقام فقط بل عنه وعن سائر المقامات وإما أن يرجع إلى الباقي منهم فيكون قد وصف العلماء والرؤساء بالتولي والباقي بالاعراض لاجل (١٧١) اعراض علمائهم ومتقدميهم وإما أن يرجع إلى كل أهل الكتاب أي

هم قوم عادتهم الاعراض عن قبول الحق ذلك التولي والاعراض أو ذلك العقاب أو الوعيد بسبب أنهم كانوا يتساهلون في أمر العقاب ولا يفرقون بين ما يتعلق بأصول الدين وبين ما يتعلق بغيره فقالوا لن غشنا النار إلا بما مع عددات هي أيام عبادة المجل فاستوجبوا الذم من وجوه أحدها استقصار مدة العذاب ومن أين لهم العلم بذلك ونانها أن عبادة المجل كفروا الكفر يستحق به الكافر عذابا دائما وتالله أن استثناء الأيام المعدودات فقط فيه دليل على أنهم استحقوا تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وذلك كفر صريح (وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه أو من قولهم لن غشنا النار إلا بما أو من قولهم نحن أولاد

بشرت عيالي أذ رأيت صحيفة * أتت من الحجاج يتلى كتابها
وقد قيل إن بشرت لغة أهل تهامة من كناية وغيرهم من قريش وأنهم يقولون بشرت فلانا بكذا فافأنا بشره
بشرا وهل أنت بأشركنا وينشد لهم البيت في ذلك

• وإذا رأيت الباهسين إلى العلي * غبرا أ كفههم بقاع محمل
فأعنهم وبشر بما بشروا به * واذأهم نزلوا بضئ فانزل
فاذا صاروا إلى الأمر فالكلام الصحيح من كلامهم بلا ألف فيقال أبشركنا بكذا ولا يكادون يقولون بشره بكذا ولا أبشره وقد روى عن حميد بن قيس أنه كان يقرأ ببشرك بضم الياء وكسر الشين وتخفيفها وقد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حاد عن معاذ الكوفي قال من قرأ ببشرهم مثقلة فإنه من البشارة ومن قرأ ببشرهم مخففة بنصب الياء فإنه من السرور يسرهم والقراءة التي هي القراءة عندنا في ذلك ضم الياء وتشديد الشين بمعنى التبشير لأن ذلك هي اللغة السائرة والكلام المستفيض المعروف في الناس مع أن جميع قراء الأمصار مجمعون في قراءة فبم تبشرون على التشديد والصواب في سائر ما في القرآن من نظائره أن يكون مثله في التشديد وضم الياء وأما ما روى عن معاذ الكوفي من الفرق بين معنى التخفيف والتشديد في ذلك فلم نجد أهل العلم بكلام العرب يعرفونه من وجه صحيح فلا معنى لما حكي من ذلك عنه وقد قال جرير بن عطية

يا بشرحق لبشرك التبشير * هلا غضبت لنا وأنت أمير
فقد علم أنه أراد بقوله التبشير الجمال والنضارة والسرور فقال التبشير ولم يقل البشر فقد بين ذلك أن معنى التخفيف والتثقيب في ذلك واحد حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله إن الله يبشرك بيحيى قال بشرته الملائكة بذلك وأما قوله يحيى فإنه اسم أصله يفعل من قول القائل حي فلان فهو يحيى وذلك إذا عاش فيحيى يفعل من قولهم حيي وقيل إن الله جل ثناؤه سماه بذلك لأنه يتأول اسمه أحياء بالآيمان ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة إن الله يبشرك بيحيى يقول عبد أحياء الله بالآيمان حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قوله إن الله يبشرك بيحيى قال إنما سمي يحيى لأن الله أحياء بالآيمان في القول في تأويل قوله (مصدقاً بكلمة من الله) يعني بقوله جل ثناؤه إن الله يبشرك يا زكريا يحيى ابنك مصدقاً بكلمة من الله يعني بعيسى بن مريم ونصب قوله مصدقاً على القطع من يحيى لأن مصدقاً نعت له

بالنبوة من قريش أو من زعمهم أن أباهم الأنبياء يشفعون لهم (فكيف) يصنعون أو فكيف حالهم وفي هذا الخذف خامة لما فيه من تحريك النفس على استحضار كل نوع من العذاب إذا جعناهم ليوم لا ريب فيه قال الفراء إذا قلت جعوا اليوم الخيس معناه جعوا للفعول يوجد في يوم الخيس أما إذا قلت جعوا في يوم الخيس فلا ضمير فعلا وأيضاً من المعلوم أن ذلك اليوم لا فائدة فيه إلا المجازاة والفرق بين المثاب والمعاقب ووقيت كل نفس ما كسبت من ثواب وعقاب أو جزاء ما عملت وهم لا يظلمون يرجع إلى كل نفس على المعنى لأنه في معنى كل الناس كما تقول ثلاثة أنفس زيد ثلاثة أناسي روى أن أول راية ترفع لأهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيضخهم الله على رؤس الأضهاد ثم يأمر بهم إلى النار والتأويل ستغلبون إشارة إلى أن المبتلى بالكفر مغلوب الحكم الأزلي بالشقاوة ربنا غلبت علينا شقوتنا ثم مغلوب الهوى والنفس

والشيطان ولذات الدنيا فغلبت النفس والهوى بردي إلى أسفل سافلي الطبيعة فيه يش فيها ثم عوت على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه في قعر جهنم وبئس المهاد مهاده في معاشه قد كان لكم آية في فئتين التقنا ان الله تعالى فئتين في الظاهر من المؤمنين والكافر وفئتين في الباطن من القلب وصفاته والنفس وصفاتها الذميمة ولهها الحرب والاتقاء على الدوام وهو الجهاد الاكبر والله يؤيد بنصره من يشاء من القلب وجنوده وهم الروح والسر والاصاف الحيدة والملائكة ومن النفس وأعوانها وهم الهوى والدنيا والاصاف الذميمة والشياطين ثم أخبر عن جنود الفئتين وأعوان الفرقتين بقوله زين للناس واعلم ان الله خلق الخلق على طبقات ثلاث العوام ويعبر عنهم بلفظ الناس والغالب عليهم الهوى وهم أصحاب النفوس والخواص (١٧٢) ويعبر عنهم بلفظ المؤمنين وهم أرباب الارواح والغالب عليهم التقوى

وخواص الخواص ويذكرهم بلفظ الولي لأن أولياء الله لا خوف عنهم ولا هم يحزنون والغالب فهم المحبة والشوق ثم ان لهم سبع دركات محفوفة بالشهوات وأشار بالنساء إلى شهوة الفرج وبالبنين إلى شهوة الطبيعة الحيوانية المائلة إلى الولد وبالقطاير المفترقة من الذهب والفضة إلى شهوة الحرص على المال وبالخليل المسقومة إلى شهوة الخاء والخلاء بالركوب عليها وبالانعام إلى شهوة الجمال والافتناء وانكم فيها جال حين تريحون وحين تسرحون وبالحرث إلى شهوة الحكم والرياسة على الرعايا وأهل القرى ثم ذكر درجات الجنات الثمانية للخواص منها التقوى الذين اتقوا والرضا بالقضاء ورضوان من الله والايمان ربنا اننا آمننا والصبر والصدق والقنوت والانفاق والاستغفار بالاسحار هذه جنات عاجلة تجري من تحتها الأنهار اللطاف

وهو نكرة ويحيى غير نكرة ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني عبد الرحمن بن الاسود الطفاوى قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا النضر بن عريبي عن مجاهد قال قالت امرأة ازكريا لمريم اني أحد الذي في بطني يتحرك للذي في بطنك قال فوضعت امرأ ازكريا يحيى ومريم عيسى ولذا قال مصداق بكلمة من الله قال يحيى مصداق بعيسى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن الرقاشي في قول الله ييسرك مصداق بكلمة من الله قال مصداق بعيسى بن مريم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله مصداق بكلمة من الله قال مصداق بعيسى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مصداق بكلمة من الله يقول مصداق بعيسى بن مريم وعلى سننه ومنهاجه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مصداق بكلمة من الله يعني عيسى بن مريم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة مصداق بكلمة من الله يقول مصداق بعيسى بن مريم يقول على سننه ومنهاجه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مصداق بكلمة من الله قال كان أول رجل صدق عيسى وهو كلمة من الله وروح حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي مصداق بكلمة من الله يصدق بعيسى حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال يقول في قوله ان الله ييسرك يعني مصداق بكلمة من الله كان يحيى أول من صدق بعيسى وشهد أنه كلمة من الله وكان يحيى ابن خالة عيسى وكان أكبر من عيسى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قوله مصداق بكلمة من الله قال عيسى بن مريم هو الكلمة من الله اسمه المسيح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله مصداق بكلمة من الله قال كان عيسى ويحيى ابني خالة وكانت أم يحيى تقول لمريم اني أحد الذي في بطني ييسرك للذي في بطنك فذلك تصدقه بعيسى سجوده في بطن أمه وهو أول من صدق بعيسى وكلمة عيسى ويحيى أكبر من عيسى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس ان الله ييسرك يعني مصداق بكلمة من الله قال الكلمة التي صدق بها عيسى حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لقيت أم يحيى أم عيسى وهذه حامل بعيسى وهذه حامل بعيسى فقالت

والواردات والازواج المطهرة الاخلاق الفاضلة التي تتولد منها فاذا عاش في الجنات مات وحشر كذلك ثم أشار إلى أحوال خواص الخواص مستورة من نظر الخواص محفوفة عن فهم العوام بقوله والله عنده حسن المساب ما حولي لهم الدنيا يا ماري على أوليائي ولا وفرا عند جنة المأوى ما زاغ البصر وما طغى وانما طلبوا قرب المولى للذين أحسنوا الحسنى شهد الله بكلامه الأزلي عن علمه السرمدى على ذاته الاحدى وكونه الصمدى أنه لا اله الا هو وهي شهادة الحق للحق بالحق انه الحق وهو متفرد بهذه الشهادة الازلية الابدية لا يشاركه فيها أحد فكما ان ذاته لا تشبه الذوات وصفاته لا تشبه الصفات فشهادته لا تشبه الشهادات شهد بجلال قدره على كمال عزه حين لا حين ولا أين ولا عقل ولا جهل ولا غير ولا شرك ولا عرش ولا فرش ولا الجنة ولا النار ولا الليل ولا النهار ولا الجن ولا الانس ولا الملائكة ولا أولو العلم

ولا الانكار ولا الاقرار فاخبر الذي كان عما كان كما كان وهو انه لاله الا هو ثم ابدع الموجودات كما شاء على ما شاء لما شاء فكل جزء من اجزائها وكل ذرة من ذراتها باوجوده مفصّل ولربوبيته موضح وعلى قدمه شاهد ولكن ينبوع ماء التوحيد هو القدم بحر في مجاري أنهار المحدثات الى أن تظهر من عيون الملائكة وأولى العلم ثم الملائكة وان كانوا مظهر ماء التوحيد كما كان أولو العلم ولكن اختص أولو العلم منهم بمشربية وأزمنهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها لي سكرتان وللندمان واحدة * شئ خصصت به من بينهم وحدي

لخفيقة معنى الآية شهد الله أنه لاله الا هو وهو قائم بالقسط على أمور عباده حتى يشهد على شهادته الملائكة وأولو العلم ثم فائدة التكرار بقوله لاله الا هو عائدة الى أولى العلم الذين لهم شراكة مع الملائكة في مظهرية ماء التوحيد (١٧٣) بالشهادة ولهم اختصاص بالمشربية لماء

التوحيد فشاهدوا حقيقة

لاله الا هو العزير الذي

لا يشاهد عزته الا عزته من

بين السبرية الحكيم الذي

بحكمته اختارهم لهذه

العزة من جملة الخليفة وما

اختلف الذين أو تو الكتاب

الاختلاف في الصورة من

نتائج تناكر الارواح في عالم

المعنى والارواح فاعترف

منها في الميثاق لتقاربهم في

الصف أو لتقابلهم في المنزل

اثنان ومائتا كرمها

لتباعد هم في الصف أو

لتدابرهم في المنزل اختلف

الامن بعدما جاءهم العلم فيه

أن العلم مظنة الحسد ولكن

المحمود منه ما يخص بالهم

الغبطة ويقتلون النبيين

الانسان خلق مستعد القول

فيض صفات لطف الحق

وقهره فكأن كمال الانسان

في قبول فيض اللطف أن

يفدى نفسه في متابعة

الانبياء حتى يكون خير

السيرة فنقصانه في قبول

فيض القهر أن يقتل

الانبياء حتى يكون شر

امرأه زكريا يا مريم استشعرت أني حبلى قالت مريم استشعرت أني أيضا حبلى قالت امرأه زكريا فاني وجدت ما في بطني يسجد لما في بطنك فذلك قوله مصداقا بكلمة من الله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قول الله ان الله يبشرك بيحي مصداقا بكلمة من الله قال مصداقا بعيسى بن مريم وقد زعم بعض أهل العلم بلغات العرب من أهل البصرة أن معنى قوله مصداقا بكلمة من الله بكاتب من الله من قول العرب أنشدني فلان كلمة كذا يراد به قصيدة كذا جهلا منه بتأويل الكلمة واختراء على ترجمة القرآن برأيه **والقول** في تأويل قوله (وسيدا) يعني بقوله جل ثناؤه وسيدا وشريفا في العلم والعبادة ونصب السيد عطفًا على قوله مصداقا وتأويل الكلام ان الله يبشرك بيحي مصداقا بهذا وسيدا والسيد الفاعل من قول القائل ساد يسود كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسيدا أي والله لسيد في العبادة والحلم والعلم والورع **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مسلم قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله وسيدا قال السيد لا أعلمه الا قال في العلم والعبادة **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال السيد الحلیم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير وسيدا قال الحلیم **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير وسيدا قال السيد التقي **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وسيدا قال السيد الكريم على الله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال زعم الرقاشي أن السيد الكريم على الله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاک في قول الله عز وجل وسيدا قال السيد الحلیم التقي **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاک يقول في قوله وسيدا قال يقول تقيًا حلیمًا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان في قوله وسيدا قال حلیمًا تقيًا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زبدي في قوله وسيدا قال السيد الشريف **حدثني** سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقیة بن الوليد عن عبد الملك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب في قول الله عز وجل وسيدا قال السيد الفقيه العالم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عی قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وسيدا قال يقول حلیمًا تقيًا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة وسيدا قال السيد الذي لا يغلبه الغضب **والقول** في تأويل قوله

البرية فلهذا تحبط أعماله ولا ترجى توبته وترجى توبة ابليس ألم تر الى الذين أو تو انصيا من الكتاب فيه اشارة الى أن من أوفى حظا من العلم فعليه اذا ادعى الى حكم من أحكام الله أو الى ترك الدنيا ونخالقة الهوى أن يعتزل وينتقد والا كان مغرورا بالدنيا مغتربا في الدعوى وهذه حال أكثر من أوفى نصيبا من علم الظاهر ولم يؤت حظا من علم الباطن فهم أهل العزة بالله فكيف حال المغرورين اذا جعهم الله **قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير** تولى النهار وتولج النهار وتولج الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شئ الا أن تتقوا منهم فقاتلوا ويحذركم الله نفسه والى الله المصير قل ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في

السموات وما في الارض والله على كل شيء قدير يوم تجحد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ان الله مصطفي آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ﴿ الفراء آت الحى من الميت والميت من الحى بالتشديد على فيعمل حيث كان أبو جعفر ونافع وحزرة وعلى وخلف وسهل ويعقوب وعاصم غير أبي بكر وجاد الباقون بالتخفيف على قيل منهم نقيبة بكسر القاف وفتح الباء وتشديد هاء أوزيد عن المفضل وسهل ويعقوب الباقون تقاة بضم التاء وقرأ حزة وعلى وخلف بالامالة (١٧٤) ﴿ الوقوف عن نشاء ط لتناهي الجملتين المتضائفتين معنى الى جلتين

مثلها وتذلل من نشاء ط
الخبر ط قدر ه في
الليل ز للفصل بين الجملتين
المتضادتين من الحى ز
لعطف المتضائفتين حساب
ه المؤمنين ج تقاة ط
نفسه ط المصير ه
يعلمه الله ط وما في
الارض ط قدر ه محضرا
ج والأجوز أن يوقف على
سوء تقديره وما عملت من
سوء كذلك بعيدا ط نفسه
ط بالعباد ه ذنوبكم ط
رحيم ه والرسول ج
لإبتداء الشرط مع فاء
التعقيب الكافرين ه
العالمين (لا) لأن ذرية بدل
من بعض ج عليم (لا)
لاحتمال أن اذ متعلق
بالوصفين أى سمع دعاءها
وعلم رجاها حين قالت أو
اصطفي آل عمران وقت
قولها ولا احتمال نصب اذ
باضمار اذ كر ﴿ التفسير
أنه سبحانه لما ذكر من
طريقة المعاندين ما ذكر
علم نبيه صلى الله عليه وسلم
طريقة مبينة لطريقهم

(وحضورا ونبيامن الصالحين) يعنى بذلك تمتعاً من جماع النساء من قول القائل حصرت من كذا
أحصرا اذا امتنع منه ومنه قولهم حصرت فلان في قراءته اذا امتنع من القراءة فلم يقدر عليها وكذلك
حصرا العدو حبسهم الناس ومنعهم اياهم التصرف ولذلك قيل للذى لا يخرج مع ندائه شيأ حصور
كما قال الاخطل

وشارب من بحج الكأس نادىنى * لا بالحصور ولا فيها سوار

وبروى بسا ر * ويقال أيضا للذى لا يخرج سره ويكتمه حصور لانه يمنع سره أن يظهر كما قال جرير

ولقد تسقطنى الوشاة فصادفوا * حصرا بسرل يا أميم ضنينا

وأصل جميع ذلك واحد وهو المنع والحبس وبمثل الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن خلف قال ثنا حماد بن شعيب عن عاصم عن زر عن عبد الله
في قوله وسيدا وحصورا قال الحصور الذى لا يأتى النساء حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق
عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه قال ثنا ابن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كل بنى آدم يأتى يوم القيامة وله ذنب الاما كان من يحيى بن زكريا قال ثم دلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم يده الى الارض فاخذ عودا صغيرا ثم قال وذلك أنه لم يكن له مال الرجال الامثل هذا العود وبذلك
سماه الله سيدا وحصورا حدثني يونس قال أخبرنا أنس بن عباس عن يحيى بن سعيد قال سمعت
سعيد بن المسيب يقول ليس أحد الا يلقى الله يوم القيامة ذائب الا يحيى بن زكريا كان حصورا معه مثل
الهدبة حدثنا أحمد بن الوليد القرشي قال ثنا عمر بن جعفر قال ثنا شعبة عن يحيى بن سعيد
عن سعيد بن المسيب قال قال ابن العاص إنا عبد الله وإما أبوه ما أحد يلقى الله الا هو وذنب الا يحيى بن
زكريا قال وقال سعيد بن المسيب وسيدا وحصورا قال الحصور الذى لا يقضى النساء ولم يكن مامعه الامثل
هدبة الثوب حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقة بن الوليد عن عبد الملك عن يحيى بن
سعيد عن سعيد بن المسيب في قوله وحصورا قال الحصور الذى لا يشتهي النساء ثم ضرب يده الى الارض
فاخذ عودا فقال ما كان معه الامثل هذه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن
عطية بن السائب عن سعيد بن جبير قال الحصور الذى لا يأتى النساء حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير
عن عطاء عن سعيد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد مثله
حدثني عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا النضر بن عري عن مجاهد وحضورا

من كيفية التمجيد والتعظيم فقال قل اللهم ومعناه عند سيئوه يا الله والميم المشددة عوض عن الباء وانما أخرت تبرك باسم الله تعالى وهذا قال
من خصائص اسم الله كما اختص بدخول ناء القسم وبدخول حرف النداء عليه مع لام التعريف وبقطع همزة في يا الله وعند الكوفيين أصله
يا الله أنا مناجيا أى أقصد نافلا كثر في الكلام حذفوا حرف النداء وخففت الهمزة من أم وزيف بأن التقدير لو كان كذلك لزم أن يذكر
النداء بعده بالعطف مثل اللهم واغفر لنا ولجاز أن يتكلم به على أصله من غير تخفيف الهمزة وبإثبات حرف النداء وأوجب بأنه انما بوسط
العاطف الثلاثي السؤال سؤالين ضروريين تغايرة المعطوف للمعطوف عليه بخلاف ما لو جعل الثاني تفسير الاول فيكون أكد وبأن الأصل
كثيرا ما يصير متر وكامل ما كرمه فانه لا يقال شيء ما كرمه في التعجب ومالك الملك نداء مستأنف عند سيئوه فان النداء بالهم لا يوصف كما

لا توصف أخواته من الاسماء المختصة بالذء نحو ياهناه ويا نومان ويا ملكعان وقل وأجاز المبرد نصبه على النعت كما جازى في بالله عن ابن عباس وأنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة وعسد أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيئات هيئات من أين لمحمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع من ذلك فزلت الآية وعن عمرو بن عون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سخط الخندق عام الأحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعا وأخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كالثل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجها وسانا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبره صلى الله عليه وسلم فأخذ المعول من سلمان فضربه صلى الله عليه وسلم ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين لانتها كالمصباح في جوف بيت مظلم وكبر صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون (١٧٥) وقال صلى الله عليه وسلم أضاءت لي منها قصور

الخيرة كأنها انبأ الكلاب
ثم ضرب الثانية فقال صلى
الله عليه وسلم أضاءت لي منها
القصور الحرم من أرض الروم
ثم ضرب صلى الله عليه وسلم
الثالثة فقال أضاءت لي قصور
صنعاء وأخبرني جبرائيل
أن أمتي ظاهرة على كلها
فأبشروا فقال المنافقون
ألا تعجبون بملككم وبعدكم
الباطل ويحجبكم أنه يبصر
من يرب قصور الخيرة
ومدائن كسرى وأنها تفتح
لكم وأنتم أنتم تحفرون
الخندق من الفرق
لا تستطيعون أن تبرزوا
فزلت وقال الحسن أن
الله تعالى أمر نبيه أن
يسأله أن يعطيه ملك
فارس والروم ورد ذلك
العرب عليهم وأمره بذلك
دليل على أنه يستجيب له
صلى الله عليه وسلم هذا الدعاء
وهكذا منازل الأنبياء إذا
أمر وأبدع استجيب دعائهم
(مالك الملك) أي غلب جنس
الملك فيتنصرف فيه تصرف

قال الذي لا يأتى النساء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قال الحصور لا يقرب النساء حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال زعم الرقاشي
الحصور الذي لا يقرب النساء حدثني المشي قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن
الضحاك الحصور الذي لا يولد له وليس له ماء حدثني عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال
أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وحصورا قال هو الذي لا ماء له حدثنا بشر
قال ثنا سويد قال ثنا سعيد عن قتادة وحصورا كأنه حدث أن الحصور الذي لا يقرب النساء
حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله وسيد وحصورا قال
الحصور الذي لا يأتى النساء حدثني عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة
مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن جند
قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال الحصور الذي لا ينزل الماء حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد وحصورا قال الحصور الذي لا يأتى النساء حدثني موسى قال ثنا
عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وحصورا قال الحصور الذي لا يرب النساء حدثني محمد بن سنان
قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وحصورا قال لا يقرب النساء * وأما قوله ونبيا من الصالحين
فانه يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنيهم عنه بأمره ونهيه وحلاله وحرامه ويبلغهم عنه ما أرسله به اليهم ويعني
بقوله من الصالحين من أنبيائه الصالحين وقد دللنا فيما مضى على معنى النبوة وما أصلها بشواهد ذلك
والادلة الدالة على الصحيح من القول فيه بما أغنى عن إعادته ﴿التول في تأويل قوله﴾ (قال رب أنى
يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر و امرأتى عاقرة) يعني أن ذكرى قال أذنا لله الملائكة أن الله يبشرك
ببهي مصداق بكلمة من الله وسيد وحصورا ونبيا من الصالحين أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر يعني من
بلغ من السن ما بلغت لم يولد له و امرأتى عاقرة والعاقرة من النساء التي لا تلد يقال منه امرأة عاقرة ورجل
عاقرة كما قال عامر بن الطفيل

لبس الفتى ان كنت أعور عاقرا * جنانا فاعذرى لدى كل محضر

وأما الكبر فصدر كبر فلان فهو يكبر كبرا وقيل بلغنى الكبر وقد قال في موضع آخر وقد بلغت من الكبر
لأن ما بلغت فقد بلغتة وانما معناه قد كبرت وهو كقول القائل وقد بلغنى الجهد يعني أنى في جهد فان قال
قائل وكيف قال ذكرى يا وهوبني الله رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر و امرأتى عاقرة وقد بشرته الملائكة

الملائكة فيما يكون وفيه أن قدرة الخلق في كل ما يقدرون عليه ليست الا باقدار الله تعالى ثم لما بين كونه مالك الملك وأنه هو الذي يقدر كل قادر
على مقدوره وملك كل مالك على مملوكه فصل ذلك بقوله (توفى الملك من نساء) أى النصب الذى قسمت له واقضته حكمته فالاول عام شامل
والآخر بعض من الكل وهذا الملك قيل ملك النبوة لأنها أعظم مراتب الملك لان العلماء لهم أمر على بواطن الخلق والجهابرة لهم أمر على
ظواهر الخلق والانباء أمرهم نافذ في البواطن والظواهر فعلى كل أحد أن يقبل شريعتهم وله من أرادوا من المتردين ولهذا
استبعد بعض الجهلة أن يكون النبي بشرا أبعد الله بشرا رسولا ومن المجوزين من كان يقول ان محمدا صلى الله عليه وسلم فقيه بنتم فكيف
يلقب به هذا المنصب العظيم لو انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وكانت اليهود تقول النبوة في أسلافنا فمن حقها وقد روي نافي

بما بشرته به عن أمر الله يا هابه أشك في صدقهم فذلك ما لا يجوز أن يوصف به أهل الإيمان بالله فكيف الأنبياء والمرسلون أم كان ذلك منه استنكارا لقدرة به فذلك أعظم في البلية قيل كان ذلك منه صلى الله عليه وسلم على غير ما ظننت بل كان قبله ما قال من ذلك كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لما سمع النداء يعني زكريا لما سمع نداء الملائكة بالبشارة يبكي جاء الشيطان فقال له يا زكريا إن الصوت الذي سمعت ليس هو من الله إنما هو من الشيطان يسخر بك ولو كان من الله أوحاه إليك كما أوحى إليك في غيره من الأمور فقلت مكانه وقال أني يكون لي غلام ذكر يقول ومن ابن وقد بلغني الكبر وأمر أتي عاقر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر عن عكرمة قال فأتاه الشيطان فأراد أن يكدر عليه فعذر به فقال هل تدري من ناداك قال نعم ناداني ملائكة ربي قال بل ذلك الشيطان لو كان هذا من ربك لأخفاه إليك كما أخفت نداءك فقال رب اجعل لي آية فكان قوله ما قال من ذلك ومراجعته به فيما راجع فيه بقوله أني يكون لي غلام الوسوسة التي خالطت قلبه من الشيطان حتى خيلت إليه أن النداء الذي سمعه كان نداء من غير الملائكة فقال رب أني يكون لي غلام مستنبتا أمره ليتقرر عنده بآية ربه الله في ذلك أنه بشارته من الله على ألسن ملائكته ولذلك قال رب اجعل لي آية وقد يجوز أن يكون قلبه ذلك مسألة منه ربه من أي وجه يكون الولد الذي بشره به أمن زوجته فهي عاقر أم من غيرها من النساء فيكون ذلك على غير الوجه الذي قاله عكرمة والسدي ومن قال مثل قولهما ﴿القول في تأويل قوله﴾ (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) يعني جل ثناؤه بقوله كذلك الله أي هو ما وصفه نفسه أنه هين عليه أن يخلق ولدا من الكبير الذي قد يش من الولد ومن العاقر التي لا يرجى من مثلها الولادة كما خلق يازكريا من قبل خلق الولد منك ولم تكن شيئا لأنه الله الذي لا يتعذر عليه خلق شيء أراد ولا يمنع عليه فعل شيء شاء لأن قدرته القدرة التي لا يشبهها قدرة كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال كذلك الله يفعل ما يشاء وقد خلقتك من قبل ولم تنشأ ﴿القول في تأويل قوله﴾ (قال رب اجعل لي آية) يعني بذلك جل ثناؤه خبرا عن زكريا قال زكريا رب إن كان هذا النداء الذي نوديته والصوت الذي سمعته صوت ملائكتك وبشارة منك لي فاجعل لي آية يقول علامة أن ذلك كذلك ليزول عني ما قد وسوس إلى الشيطان فأفاده في قلبي من أن ذلك صوت غير الملائكة وبشارة من عند غيرك كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رب اجعل لي آية قال قال يعني زكريا رب إن كان هذا الصوت منك فاجعل لي آية وقد دللتنا في الماضي على معنى الآية وأنها العلامة بما أغنى عن إعادته وقد اختلف أهل العربية في سبب

من الملوك بذلوا الاموال لتحصيل الحشمة والجاه وما ازدادوا الاحقارة وجولا فعلنا أن الكل بآية الله تعالى سواء في ذلك ملوك العدل وملوك الجور لأن حصول الملك للجاه أن لم يقع بفعل فيه سبب انبات الصانع وان حصل بفعل التغلب فكل أحد يتنمي حصول الملك والدولة لنفسه ولا يتيسر له فلم يبق إلا أن يكون من مسبب الأسباب وفاعل الكل ومدبر الأمور ونظام مصالح الجمهور لو كان بالحيل الغني لو حدثني * بتخوم أقطار السماء تغلني لكن من رزق الحجي حرم الغني * مندان مفترقان أي تفرق ومن الدليل على القضاء وكونه * بئس القريب وطيب عيش الاحق وكذا الكلام في نزع الملك فانه كما ينزع الملك من الظالم فقد ينزعه من العادل لمصلحة تقتضي ذلك والنزع يكون بالموت وبإزالة العقل والقوى والقدرة والحواس وتلف الاموال وغير ذلك في بعض الكتب أن الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصهم

بيدي فإن العباد طاعوني جعلتهم عليهم رحمة وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تستغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا إلى أعظمهم عليكم وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم كما تكونوا يولى عليكم والصحيح أن الملك عام يدخل فيه النبوة والولاية والعلم والعقل والجمعة والاخلاق الحسنة وملك النفاذ والقدرة وملك محبة القلوب وملك الاموال والاولاد والى غير ذلك فان اللفظ عام ولادليل على التخصيص وتقر من تشاء وتذل من تشاء كل من الاعز الا الاذل في الدين أوفى الدين ولا عز في الدين كعزة الايمان والله العزة ورسوله وللمؤمنين وفي ضده لاذلة كذلة الكفر وعزة الدنيا كاعطاء الاموال الكثير من الناطق والصامت وتكثير الحرب وتكثير التناج في الدواب والفاء الهيبة في قلوب الخلق وكل ذلك بتيسير الله

تعالى وتقديره بذلك الخيرا أي بقدرتك يحصل كل الخيرات وليس في يد غيرك منها شيء وانما خص الخير بالذكور وان كان بيده الخير والشر والنفع والضّر لان الكلام انما وقع في الخير الذي يسوقه الى المؤمنين وهو الذي أنكرته الكفرة أي بذلك الخير توبته أوليا على رغبته من أعدائك أولان جميع أفعاله من نافع وضار لا تخلو عن حكمة ومصلحة وان كانا تعلم تفصيلها فكأنها خير أولان القادر على اتصال الخير اقدر على اتصال الشر فاكفى بالاول عن الثاني ولا احتراز عن لفظ الشر مع أن ذلك صار مذكورا بالتضمن في قوله انك على كل شيء قدير ولان الخير يصدر عن الحكيم بالذات والشر بالعرض فاقصر على الخير (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) وذلك بأن يجعل الليل قصيرا ويدخل ذلك القدر في النهار وبالعكس ففي كل منهما قوام العالم ونظامه أو يأتي بالليل (١٧٧) عقيب النهار فيلبس الدنيا ظلمته بعد أن كان

فهاضوا النهار ثم يأتي بالنهار عقيب الليل فيلبس الدنيا ضوؤه فالمراد بالايلاج اتحاد كل مهما عقيب الآخر والاول اقرب الى اللفظ فان الايلاج الأدخال فاذا زاد من هذا في ذلك فقد أدخله فيه (وتخرج الحي من الميت) المؤمن من الكافر أو من كافر ميتا فأحييناه أي كافرا فهديناه أو الطيب من الخبيث أو الحيوان من النطفة أو الطير من البيضة وبالعكس والنطفة تسمى ميتا كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم أو يخرج السنبلة من الحبسة والخلة من النواة وبالعكس فأخرج النباتات من الارض يسمى احياء يحيى الارض بعد موتها (وزرق من تشاء بغير حساب) تقدم مثله في البقرة وإذا كان كذلك فهو قادر على أن ينزع الملك من العجم ويؤتاهم ويؤتاهم العرب ويعزهم ثم لما علم كيفية التعظيم لامر الله أردفه بشرطة الشفقة على خلقه

ترك العرب همزها ومن شأنها همز كل ياء جاءت بعد ألف ساكنة فقال بعضهم ترك همزها لانها كانت آية فنقل عليهم التشديد فابدلوه ألفا لانتفاع ما قبل التشديد كما قالوا أيعا فلان فأخراه الله * وقال آخرون منهم بل هي فاعلة منقوصة فسلوا فقبل لهم فبال العرب تصغرها آية ولم يقولوا آية فقلوا قبل ذلك كما قيل في فاطمة هذه فطيمة فقبل لهم فانهم انما يصغرون فاعلة على فعيلة اذا كان اسما في معنى فلان وفلانة فأما في غير ذلك فليس من تصغيرهم فاعلة على فعيلة * وقال آخرون انه فعلة صيرت ياوها الأولى ألفا كما فعل بحاجة وقامة فقبل لهم انما تفعل العرب ذلك (١) في أولاد الثلاثة وقال من أنكر ذلك من قليمهم لو كان كما قالوا القبيل في نواة ناية وفي حياة حاية * القول في تأويل قوله (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا) فاعقب الله فيما ذكرنا على آية بعده مشافهة الملائكة اياه بالبشارة فجعل آيته على تخصيص ما سمع من البشارة من الملائكة يعني أنه من عند الله آية من نفسه جمع تعالى ذكرهم بالعلامة التي سألهاربه على ما بين له حقيقة البشارة أنهم من عند الله وتحصيه من هفوته وخطا قبله ومسألته وبخبره الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا انما عوقب بذلك لان الملائكة مشافهة مشافهة بذلك فبشرته يعني فسأل الآية بعد كلام الملائكة اياه فأخذ عليه لسانه فجعل لا يقدر على الكلام الا ما أومأ وأشار فقال الله تعالى ذكره كما تسمعون آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الله يبشركم يعني مصدقا قال شافهته الملائكة فقال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا يقول الامعاء وكانت عقوبة عوقب بها اذ سأل الآية مع مشافهة الملائكة اياه بما بشرته به حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا قال ذكر لنا والله أعلم أنه عوقب لان الملائكة مشافهته مشافهة فبشرته يعني فسأل الآية بعد فأخذ بلسانه حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذكر لنا والله أعلم أنه عوقب لان الملائكة مشافهته فبشرته يعني قالت ان الله يبشركم يعني فسأل بعد كلام الملائكة اياه الآية فأخذ عليه لسانه فجعل لا يقدر على الكلام الا رمزا يقول يومئذ ايعاء حدثني أبو عبيد الرضا قال ثنا محمد بن حير قال ثنا صفوان بن عمرو عن جوير بن نصير في قوله قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا قال وبالله

(١) كذا في النسخ وتأمله كتبه محمده

(٣٣) - (ابن جرير) ثالث) الله أو نقول لما ذكرناه مالك الملك وبيده العزة والمنة والخير كله بين أنه ينبغي أن تكون الرغبة فيما عنده وعند أولائه دون أعدائه فقال لا يتخذ المؤمنون الكافرين بالجرم ولكن كسر الدال للساكنين قال الزجاج ولورفع على الخبر حاز ولكنه لم يقرأ والخبر والطلب يقام كل منهما مقام الآخر وقوله (من دون المؤمنين) يعني أن لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثر وهم على المؤمنين عن ابن عباس قال كان الحجاج بن عمرو وابن أبي الحقيق وقيس بن زياد هؤلاء كانوا من اليهود يباطنون نفران الانصار يفتنونهم عن دينهم فقال رفاعة بن المنذر وعبد الله بن حبر وسعد بن خزيمة لا والله انهم لا يهودنا في أولئك نفر المباطنة هم فتزلت هذه الآية وعن ابن عباس أيضا في رواية الفخائل زلت في عبادته من الصامت الانصارى وكان يدرى نقيصا وكان له حلفاء من اليهود فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم لم يوم الحزاب قال عبادته يأتي الله ان معي حسنة رجل من اليهود وقد رأيت أن

مخرجوا معي فاستظهر بهم على العدو فزالت وقال الكلبى زلت في المنافقين عبد الله بن أبى وأصحابه كانوا يتولون اليهود والمشركين وباقونهم
بالأخبار ورجون أن يكون لهم الظفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية ونهى المؤمنين عن مثل فعلهم وقد كرر
ذلك في آيات أخر كثيرة لاتخذوا طائفة من دونكم لاتخذوا اليهود والنصارى أولياء لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
ورسوله وكون المؤمن موالا للأكافر يحتمل ثلاثة أوجه أحدها أن يكون راضيا بكفره والرضا بالكفر كفر فيستحيل أن تصدر عن المؤمن فلا
يدخل تحت الآية لقوله يا أيها الذين آمنوا وثابوا المعاصرة الجميلة في الدنيا بحسب الظاهر وذلك غير ممنوع منه والثالث كالتوسط بين الصميمين
وهو الركون اليهم والمعونة والمظاهرة لقربة (١٧٨) أو صداقة قبل الاسلام وغير ذلك ولهذا قال مقاتل زلت في حاطب بن أبى بلعة

وكان يكلم الأبطال رمزا * وهممة لهم مثل الهدر

في مرتبة واحدة (الآن تتقوا منهم تقاة) قال الجوهرى يقال اتقى تقيّة ونقاة مثل اتخمت نخمة وفأوها واو كثرات والتقاء عمار
سم وضع موضع المصدر قال الواحدى ويجوز أن يجعل تقاة ههنا مثل دعاة ورماة فيكون حالاً مؤكدة وعلى هذين الوجهين يكون تتقوا
ضمناً معنى تحذروا وتحافوا ولهذا اعدى عن ويحتمل أن يكون التقاة والتقية بمعنى المتقى مثل ضرب الأمير لخصومه فالمعنى الآن تحافوا
من جهتهم أمراً يجب اتقاؤه رخص لهم في موالاتهم إذا خافوهم والمراد بتلك الموالاة مخالفة ومعاشرة طاهرة القلب مطمئن بالعداوة
البغضاء وانتظار زوال المانع من قسر العصا وإظهار الطوية كقول عيسى عليه السلام كن وسطاً وامش جانباً أى لم يكن جسدك بين الناس
فليلق مع الله وللتقية عند العلماء أحكامٌ منها إذا كان الرجل في قوم كفار يخاف منهم على نفسه جازله أن يظهر المحبة والموالاة ولكن بشرط

أن يضمر خلافه ويعرض في كل ما يقول ما يمكن فإن التقية تأثيرها في الظاهر لا في أحوال القلب ومنها أنها رخصة فلور كها كان أفضل لما روى الحسن أنه أخذ مسيلة الكذاب رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل أحدهما وأشهد أن محمداً رسول الله قال نعم قال أنشهد أني رسول الله قال نعم وكان مسيلة يزعم أنه رسول بن حنيفة ومحمد رسول قريش فتركه ودعا الآخر وقال أنشهد أن محمداً رسول الله فقال نعم نعم فقال أنشهد أني رسول الله فقال أني أصم ثلاثاً فقدمه وقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أما هذا المقتول فضي على يقينه وصدقه فهنيأه وأما الآخر فقبل رخصة الله فلا تبعه عليه ونظير هذه الآية الأمن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ومنها أنها تجوز فيما يتعلق باظهار الموالاة والمعاداة وقد يجوز أن تكون (١٧٩) أيضاً فيما يتعلق باظهار الدين فأما الذي يرجع ضرره الى الغير

كالقتل والزنا وغصب الاموال وشهادة الزور وقذف المحصنات وإطلاع الكفار على عورات المسلمين فذلك غير جائز البتة ومنها أن الشافعي حوز التقية بين المسلمين كما حوزها بين الكافرين بحاماة على النفس ومنها أنها جائزة لصون المال على الاصح كما أنها جائزة لصون النفس لقوله صلى الله عليه وسلم حرمة مال المسلم تحرمة دمه ومن قتل دون ماله فهو شهيد ولأن الحاجة الى المال شديدة ولهذا يسقط فرض الوضوء ويجوز الاقتصار على التيمم اذا بيع الماء بالغبن قال مجاهد كان هذا في أول الاسلام فقط لضعف المؤمنين وروى عوف عن الحسن أنه قال التقية جائزة الى يوم القيامة وهذا أرجح عند الأئمة (ويحذركم الله نفسه) قيل أي عقاب فسد وفيه تهديد عظيم لمن تعرض لخطئه بموالاة أعدائه لأن شدة

عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي الارمزي يقول اشارة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عبد الله بن كثير الارمزي الاشارة حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارمزي قال أمسك بلسانه فجعل يومئ بيده الى قومه أن سبحوا بكراً وعشياً في القول في تأويل قوله (واذ كر ربك كثيراً وسبح بالعشي والأبكار) يعني بذلك قال الله جل ثناؤه لذكر يا ذا كراً يا آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام الارمزي بغير خرس ولا عاهة ولا مرض واذ كر ربك كثيراً فانك لا تمنع ذكره ولا يحال بك وبغير تسبيحه وغير ذلك من ذكره وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب قال لو كان الله رخص لأحد في ترك الذكر لرخص لذكر يا آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارمزي واذ كر ربك كثيراً أيضاً وأما قوله وسبح بالعشي فانه يعني عظم ربك بعبادته بالعشي والعشي من حين تزول الشمس الى أن تغيب كما قال الشاعر

فلا الظل من برد الضحى تستطيعه * ولا النى من برد العشي تذوق

فالنى عاتبت بدئاً أو بته عند زوال الشمس وتنهاى عن غيرها وأما الأبكار فانه مصدر من قول القائل أبكر فلان في حاجة فهو يبكر أبكاراً وذلك اذا خرج فيها من بين مطلع الفجر الى وقت الغيب فذلك أبكار يقال فيه أبكر فلان وبكر يبكر بكوراً فن الأبكار قول عمر بن أبي ربيعة * أمن آل نعم أنت غاد فبكر * ومن البكور قول جرير

ألا بكرت سلى فخذ بكورها * وشق العصاب بعد اجتماع أميرها

ويقال من ذلك بكر النخل يبكر بكوراً وأبكر يبكر أبكاراً والباكور من الفواكه أولها ادراكاً وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وسبح بالعشي والأبكار قال الأبكار أول الفجر والعشي ميل الشمس حتى تغيب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله في القول في تأويل قوله (واذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين) يعني بذلك جل ثناؤه والله سمع عليم اذ قالت امرأ عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محرراً واذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك ومعنى قوله اصطفاك اختارك واجتباك لطاعته وما

العقاب على حسب قدرة المعاقب وفائدة ذكر النفس تصریح بان الذي حذر منه هو عقاب يصدر من الله لا من غيره وقيل الضمير يعود الى اتخاذ الأولياء أي ينهاكم الله عن نفس هذا الفعل ثم حذر عن جعل الباطن موافقاً للظاهر في وقت التقية فقال (قل إن تخفوا ما في صدوركم) أي فلو بكم وضمائر كم لأن القلب في الصدر فإذا قامه الطرف مقام المظروف (أو تبدوه بعلمه الله) يتعلق به علمه الأزلي ثم استأنف بيانا أن شفي وتحذيراً وفي فقال (ويعلم ما في السموات وما في الأرض) ثم قال اعلموا بالتحذير (والله على كل شيء قدير) ثم خلط الوعيد بالوعود والترهيب بالترغيب فقال (يوم تجذب) وفي عامله وجوه قال ابن الأنباري والى الله المصير يوم تجذب وقيل والله على كل شيء قدير يوم تجذب وخص ذلك اليوم بالذكر وإن كان غيره من الأيام بمنزلة في قدرة الله تعالى تعظيماً شأنه مثل مالاً يوم الدين وقيل انتصابه بضمير أي اذكر والظاهر أن العامل فيه تود

والضمير في بيته اليوم أى تود كل نفس يوم تجد ما علمت من خير محضرا وما علمت من سوء محضرا أيضا لأن بينهما وبين ذلك اليوم وهو له أمد بعيدا والامد الغاية التى ينتهى اليها مكانا كانت أو زمانا والمقصود تنفى بعده كقوله ياليت بينى وبينك بعد المشرقين ومعنى كون العمل محضرا هو أن يكون ما كتب فيه العمل من الصعائف حاضرا أو يكون جزؤه حاضرا إذا العمل عرض لا يبقى ثم ان لم يكن يوم متعلقا بتوذا احتمل ان يكون تود صفة سوء والضمير في بيته يعود اليه واحتمل أن يكون حالا واحتمل أن يكون ما علمت مستدا من الصلة والموصول وتود خبره وهو الاكثر واحتمل أن يكون ماثرة شرطية وتود جزاءه وهو قليل كقوله وان أناه خليل يوم مسغبة * يقول لا غائب مالى ولا حرم وقراء عبد الله وودت تحتلما على السواء الا أن الجمل على الابتداء والخبر واقع في (١٨٠) المعنى لانه حكاية الكائن في ذلك اليوم (ويحذركم الله نفسه) تأ كيد للوعيد

والله رؤف بالعباد قال الحسن ومن رأفته أن حذرهم نفسه وعرفهم كمال علمه وقدرته وأنه يهمل ولا يهمل ورغبهم في استيجاب رحمته وحذرهم من استحقاق غضبه ويجوز أن يراد أنه رؤف بهم حيث أمهالهم للتوبة والتلافى أو هو وعد كما أن التحذير وعند المراد بالعباد عباده المتخلصون كقوله عينا يشرب بها عباده الله كما هو مستقيم من الفساق ويحذرهم نفسه فهو رؤف بالعباد المطيعين والمحسنين ثم انه تعالى دعا القوم الى الايمان به ورسوله من طريق آخر سوى طريق التهديد والتحذير فقال (قل ان كنتم تحبون الله) قال الحسن وابن جرير زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فقالوا يا محمد انا نخبر بنا فأزل الله هذه الآية وروى البخاري عن ابن عباس قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قريش وهم في المسجد الحرام وقد

نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال يا معشر قريش لقد خالفتم مله أبيكم إبراهيم واسماعيل ولقد كانا على الاسلام فقال قريش يا محمد انا نعبده هذه حباله ليقربونا الى الله زلفى فأمر الله أن تصفحوا الأصنام لتقر بكم اليه فابعثوا في حبسكم الله فأمر الله أن تصفحوا اليكم وحجته عليكم وأنا أولى بالتعظيم من أصنامكم وروى الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس أنها نزلت حين زعمت اليهود أنهم أبناء الله وأحباؤه وقيل نزلت في نصارى مجران زعموا أنهم يعظمون المسيح ويعبدونه بحباله وتعظيمه والحاصل أن كل من يدعى محبة الله تعالى من فرق العقلاء فلا بد أن يكون في غاية الخذر مما يوجب سخطه وأذا قامت الدلائل العقلية والمجربات الحسية على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وجبت متابعتة فليس في متابعتة إلا أنه يدعوهم الى طاعة الله وتعظيمه وترك تعظيم غيره

وسلم

نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال يا معشر قريش

لقد خالفتم مله أبيكم إبراهيم واسماعيل ولقد كانا على الاسلام فقال قريش يا محمد انا نعبده هذه حباله ليقربونا الى الله زلفى فأمر الله أن تصفحوا الأصنام لتقر بكم اليه فابعثوا في حبسكم الله فأمر الله أن تصفحوا اليكم وحجته عليكم وأنا أولى بالتعظيم من أصنامكم وروى الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس أنها نزلت حين زعمت اليهود أنهم أبناء الله وأحباؤه وقيل نزلت في نصارى مجران زعموا أنهم يعظمون المسيح ويعبدونه بحباله وتعظيمه والحاصل أن كل من يدعى محبة الله تعالى من فرق العقلاء فلا بد أن يكون في غاية الخذر مما يوجب سخطه وأذا قامت الدلائل العقلية والمجربات الحسية على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وجبت متابعتة فليس في متابعتة إلا أنه يدعوهم الى طاعة الله وتعظيمه وترك تعظيم غيره

فإن أحب الله كان رغبافه لأن المحبة توجب الاقبال بالكلية على المحبوب والاعراض بالكلية عن غيره وقد مر في تفسير قوله والذين آمنوا أشد حبا لله تحقيق المحبة وأنهم آمن بالله تعالى عبارة عن اعطاء الثواب وقال (ويعفركم ذنوبكم) ليدل مع ايفاء الثواب على ازالة العقاب وهذه غاية ما يطلبه كل عاقل (والله غفور) في الدنيا يستر على عبده أنواع المعاصي (رحيم) في الآخرة يبيعه على مثقال الذرة من الطاعة والخسنة يرى أنه لما نزل قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني قال عبد الله بن أبي أن محمد يجعل طاعته كطاعة الله وأمرنا أن نحبه كما أحبنا النصارى عيسى فنزلت (قل أطيعوا الله والرسول) وذلك أن الآية الأولى لما اقتضت وجوب متابعتها ثم إن المناقاة التي شبهة في الدين أمر الله تعالى أن يقول انما أوجب الله عليكم متابعتي لا لما يقوله النصارى في عيسى بل ليكونى رسولا (١٨١) من عند الله ومبلغ تكريمه (فإن

تقولوا) أعرفوا وأوعروا
على أن يكون الماء الأولى
شذوذة ويدخل في جملة
ما يقوله الرسول بهم فانه
لا يحصل للكافرين محبة الله
لانهم عبارة عن الشياطين
وايمان الثواب بهم
والكفار يستحقون اللعن
واللعن وهذا ضد المحبة
التي تعالى لما بين أن محبته
لا تتم الا بتبعية الرسل
عليه درجات الرسل وسمو
طبقاتهم فقال ان الله اصطفى
آدم ونوحا وآية أى جعلهم
صفوة خلقه والمختارين من
بينهم تمثيلا بعاشقهم
الشيء الذي يصفي وينقى
من الكدورة وذلك
باجتلاصهم من الصفات
الذميمة وتخليتهم بالخصال
الحسنة كقوله انه أعلم
حيث يجعل رسالاته وقيل
المعنى ان الله اصطفى دين
آدم ودين نوح وسكن الأصل
عدم الذمارة وذكور
الحيث في كتاب لما ج أن
الانبياء عليهم السلام

وسلم يوما وأنا عند عائشة فناداني فبكيت ثم ناداني فخرجت فأسألتني عائشة عن ذلك فقلت لقد بعثت
أخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركتني فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت عائشة
فقلت نعم ناداني فقال جبريل كان يعارض القرآن كل عام مرة وأنه قد عارض القرآن مرتين وأنه
ليس من نبي الا عمر نصف عمر الذي كان قبله وان عيسى أخى كان عمره عشرين ومائة سنة وهذه
ستون وأحسبني ميتا في عامي هذا وأنه لم تر أمرا من نساء العالمين عمل ما زنت ولا تكونى دون امرأة
صبرا قالت فبكيت ثم قال أنت سيدة نساء أهل الجنة الامريم المتول فتوفى عامه ذلك حدثني المثنى قال
ثنا أبو الأسود قال ثنا ابن لهيعة عن عمرو بن الحارث أن أبا زياد الحميري حدثه أنه سمع عمر بن سعد
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلت خديجة على نساء أمي كما فضلت مريم على نساء العالمين
وعمل الذي قلنا في معنى قوله وطهره أنه وطهر دينك من الدنس والريب قال مجاهد حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان الله اصطفىك وطهرتك قال
جعلك طيبة ايمانا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج واصطفاك على نساء العالمين
قال ذلك للعالمين يومئذ وكانت الملائكة فيما ذكر ابن اسحق يقول ذلك لمريم شفها حدثنا ابن حميد
قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق قال كانت مريم حبيسا في الكنيسة ومعها في الكنيسة غلام اسمه
يوسف وقد كان أمه وأبوه جعلاه ذبرا حبيسا فكانا في الكنيسة جميعا وكانت مريم اذا نهد ماؤها ماء
يوسف أخذوا قلمهم ما فأنظلقا الى المغارة التي فيها الماء الذي يستنابان منه فيلان قلمهم ما ثم يرجعان الى
الكنيسة والملائكة في ذلك مقبله على مريم بامرهم ان الله اصطفىك وطهرتك واصطفاك على نساء
العالمين فذا سمع ذلك ذكرى قال ان ابنة عمران لسانا وثمة القول في تأويل قوله (يا مريم اقنتي لربك
واسجدى واركعى مع الراكعين) يعنى جل ثناؤه بقوله خبرا عن قبل ملائكة لمريم يا مريم اقنتي لربك
أخلصى الطاعة لربك وحده وقد دللنا على معنى القنوت بشواهد فيما مضى قبل والاختلاف بين أهل
التأويل فيه في هذا الموضع نحو اختلافهم فيه هناك وسنذكر قول بعضهم أيضا في هذا الموضع
فقال بعضهم معنى اقنتي لأطيل الركود ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا مريم اقنتي لربك قال أطيل الركود يعنى القنوت حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج اقنتي لربك قال قال مجاهد أطيل الركود في الصلاة يعنى

مخالفة غيرهم في القوى الجسمانية والقوى الروحية أما القوى الجسمانية فهى اما سركة أو محرمة أما المردة فهى خواص القداسة أو
الباطنة أما الظاهرة فقوله صلى الله عليه وسلم رويت الى الارض فارت مشارقتها ومعارها وقوله أقبلوا صغوفكم وزوايا أراكم من وراء
ظهرى وهذا يدل على كمال القوة الباصرة ونظيرها ما حصل لآبراهيم عليه السلام وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والارض ذكره رافى
تفسيره أن الله تعالى قوى بصره حتى شاع جميع الملكوت وليس يستبعد ما يروى أن زرقاء اليمامة كانت تبصر من مسيرة ثلاثة أيام
ويقول أن النسر وغيره من غنم الجوارح يرتفع فيرى صيده من مائة فرسخ وقال صلى الله عليه وسلم أهدت السماء وهدت لها النمل فسمع
أطيط السماء ومثله ما رعت الفلاسفة أن فينا غورس راض نفسه حتى سمع حفيف الفلك وقد سمع سليمان كلام النمل وفهمه ومثله ما يروى

أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم مع الذئب ومع البعير وقد وجد يعقوب صلى الله عليه وسلم ربح يوسف من مسيرة أيام وقال صلى الله عليه وسلم
 ان هذا الذراع يخبرني أنه مسموم وهو دليل كمال قوة الذوق وجعل النار بردا وسلاما على إبراهيم قيل وهو دليل قوة اللبس كفاي النعمة
 والسندل وفيه نظرا لا ادراك ههنا فكيف يستدل به على قوة الادراك بل يجب أن يحمل هذا على معنى آخر وهو أنه تعالى لا يبعد أن
 يجعل المنافي ملائمة لا عجزا أو خاصية أو دعها في المنافي حتى يصير ملائمة وأما الخواص الباطنة فنهأ قوة الحفظ قال تعالى سنقرئك فلا تنسى
 ومنها قوة الذكاء قال علي رضي الله عنه علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف باب من العلم فاستنبطت من كل باب ألف باب وإذا كان حال
 الولي هكذا فكيف حال النبي وأما القوة المحركة فكعروج النبي صلى الله عليه وسلم وعروج عيسى عليه السلام إلى السماء وكرفع دريس
 والباس على ما ورد في الاخبار وأما القوة الروحانية (١٨٣) العقلية فنقول ان النفس القدسية النبوية بخالفة عما هيتهالسا النفس أو

القنوت **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ادريس عن ليث عن مجاهد قال لما
 قيل لها يا مريم ائتني لربك قامت حتى ورم كعبها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 عبد الله بن ادريس عن ليث عن مجاهد قال لما قيل لها يا مريم ائتني لربك قامت حتى ورمت قدمها
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي ليلى عن مجاهد
 ائتني لربك قال أطعني الركود **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
 يا مريم ائتني لربك قال القنوت الركود يقول قومي لربك في الصلاة يقول اركدي لربك أي انتصبي له في
 الصلاة واسجدي واركعي مع الراكعين **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو عاصم عن سفيان عن
 ليث عن مجاهد يا مريم ائتني لربك قال كانت تصلي حتى ترم قدمها **حدثني** ابن البرقي قال ثنا
 عمرو قال ثنا الاوزاعي يا مريم ائتني لربك قال كانت تقوم حتى يسيل الفح من قدمها * وقال
 آخرون معناه أخلصي لربك ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا ابن
 المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد يا مريم ائتني لربك قال أخلصي لربك * وقال آخرون
 معناه أطعني لربك ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
 عن قتادة في قوله ائتني لربك قال أطعني لربك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
 السدي ائتني لربك أطعني لربك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن
 لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل حرف يذكرك
 فيه القنوت من القرآن فهو طاعة لله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن
 منصور عن الحسن في قوله يا مريم ائتني لربك قال يقول اعبدي لربك * قال أبو جعفر وقد بينا أيضا
 معنى الركوع والسجود بالأدلة الدالة على صحته وأنه بمعنى الخشوع لله والخضوع له بالطاعة والعبودية
 فتأويل الآية إذا يا مريم أخلصي عبادة ربك لوجه خالصا واخلعي طاعته وعبادته مع من خضع له من
 خلقه شكره على ما أكرمك به من الاصطفاء والتطهير من الأدناس والتفضيل على نساء عالم دهره
 ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك) يعني جل ثناؤه بقوله ذلك الأخبار التي
 أخبر بها عباده عن امرأة عمران وابنتها مريم وزكريا وابنه يحيى وسائر ما قص في الآيات من قوله ان الله

كالخالقة صفاء ونورية
 وانجذابا إلى عالم الارواح فلا
 جرم تجري عليها الانوار
 الفائضة من المبادئ العالية
 أتم من سائر النفوس
 وأكمل ولهذا بعثت مكمله
 للنواقص ومعلمة للجاهلين
 ومرشدة للطالبيين مصطفاة
 على العالمين من جميع
 سكان الارضين عندهم
 يقول الملك أفضل من
 البشر وأمن سكان السموات
 أيضا عندهم يرى البشر
 أفضل المخلوقات ثم ان
 القرآن دل على أن أول
 الانبياء اصطفاه آدم صفي
 الله وخليفته ثم انه وضع كمال
 القوة الروحانية في شعبة
 معينة من أولاد آدم وهم
 شيث وأولاده إلى ادريس
 ثم إلى نوح ثم إلى إبراهيم ثم
 انشعب من إبراهيم صلى
 الله عليه وسلم شعبتان
 اسمعيل واسحق فجعل
 اسمعيل مبدءا لظهور

الروح القدسية لمحمد صلى الله عليه وسلم وجعل اسحق مبدءا لشعبتين يعقوب وعيسى فوضع
 النبوة في نسل يعقوب ووضع الملك في نسل عيسى واستمر ذلك إلى زمان محمد صلى الله عليه وسلم فلما ظهر محمد صلى الله عليه وسلم نقل نور النبوة
 ونور الملك إليه صلى الله عليه وسلم وبقي الدين والملا في أمته صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة فالمراد بآل إبراهيم أولاده عليهم الصلاة والسلام وشر
 المطلوب بقوله ومن ذريتي بعد قوله اني جاعلك للناس اماما وأما آل عمران فقيل أولاد عمران بن بصهر والد موسى وهرون وقيل المراد بعمران
 والد مريم وهو عمران بن مائان بدليل قوله عقيبها اذ قالت امرأة عمران ولاشك أنه عمران بن مائان جد عيسى من قبل الام ولان الكلام سبيط
 للنصارى الذين يحتجون على الهية عيسى عليه السلام بالخوارق التي ظهرت على يده فانه تعالى يقول ان ذلك باصطفاء الله اياه لا لكونه
 شريكا لاله ولان هذا اللفظ شديد المطابقة لقوله تعالى وجعلناها وابنها آية للعالمين (ذرية) بدل من سوى آدم (بعضها من بعض) قيل

اصطفى

أى فى التوحيد والاحلاص والطاعة كقول المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض وذلك لاشتراكهم فى النفاق وقيل معناه ان غير آدم كانوا متوالدين من آدم وقيل يعنى ان الآتين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من يصره ويصره من قاهت وقاهت من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى من مريم ومريم بنت عمران بن مائان ثم قال فى الكشف مائان ابن سليمان بن داود بن ايشا بن يهوذا بن يعقوب بن اسحق وفيه نظر لان بين مائان وسليمان قوما آخرين وكذلك بين ايشا ويهوذا والله سميع لاقوال العباد عليه بضمائرهم وأفعالهم فيصطفى من خلقه من يعلم استقامته قولاً وفعلًا ويحتمل أن يكون الكلام مع اليهود والنصارى الذين كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباءه تغرير اللعوم مع علمهم بطلان هذا الكلام فيكون أول الكلام تشريعاً للرسلين وآخره تهديد بالمبطلين كأنه قيل والله سميع لاقوالهم الباطلة عليهم بأغراضهم الفاسدة فيجازيهم بحسب ذلك (١٨٣) ويحتمل أن يتعلق بما بعده كما هو فى الوقوف

التأويل مالك الملك هو ملك الوجود فلا وجود بالحقيقة الاله تؤتى الوجود من تشاء وتنزع الوجود ممن تشاء فتخلق بعض الموجودات مستعداً للبقاء كاللائكة والانسان وتوجد بعضها قابلاً للقضاء كالنبات والحيوان غير الانسان وتعز من تشاء بعزة الوجود النورى وتذل من تشاء بذل القبض القهرى بيدك الخبرائى على كل شئ قدبر تضمين للدعاء بذكر السبب كما يقال للجواد انك الذى بقدر على اعطاء كل خير فأتنا وأعزنا بامقيض كل خير وبالكشف كل ضير توج ليل ظلمات الصفات البشرية النفسانية فى نهار أنوار الصفات الروحانية وبالعكس وتخرج القلب الحى بالحياة الحقيقية من النفس الميتة وتخرج القلب الميت عن الحياة الحقيقية من النفس الحية بالحياة المجازية الحيوانية لا يتخذ القلب المؤمن

اصطفى آدم ونوحاً ثم جمع جميع ذلك تعالى ذكره بقوله ذلك فقال هذه الانبياء من أنباء الغيب أى من أخبار الغيب ويعنى بالغيب أنهم من خفى أخبار القوم التى لم تطلع أنت يا محمد عليها ولا قومك ولم يعلمها الا قليل من أخبار أهل الكتابين ورهبانهم ثم أخبر تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه أوحى ذلك اليه حجة على نبوته وتحقق صدقه وقطعاً منه به عذر منك رى رسالته من كفار أهل الكتابين الذين يعلمون أن محمد لم يصل الى علم هذه الانبياء مع خفائها ولم يدرك معرفتها مع خولها عند أهلها الا باعلام الله ذلك ما به اذ كان معلوماً عندهم أن محمد صلى الله عليه وسلم أى لا يكتب فيقرأ الكتب فيصل الى علم ذلك من قبل الكتب ولا صاحب أهل الكتب يأخذ علمه من قبلهم وأما الغيب فصدر من قول القائل غاب فلان عن كذا فهو يغيب عنه غيباً وغيبية وأما قوله فوجه اليك فان تأويله تنزله اليك وأصل الإيحاء القاء الموحى الى الموحى اليه وذلك قد يكون بكتاب وإشارة وإعلاء وبالهام وبرسالة كما قال جل ثناؤه وأوحى ربك الى النحل بمعنى ألقى ذلك اليها فألهما وكما قال واذا وحيت الى الخواصين معنى ألقى اليهم علم ذلك الهاما وكما قال الراجز * أوحى لها القرار فاستقرت * بمعنى ألقى اليها ذلك أمراً وكما قال جل ثناؤه وأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا بمعنى ألقى ذلك اليهم أيضاً والاصل فيه ما وصفت من القاء ذلك اليهم وقد يكون القاء ذلك اليهم إمعاناً ويكون بكتاب ومن ذلك قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم يلقون اليهم ذلك وسوسة وقوله وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ ألقى الى عيسى عجليل عليه السلام به الى من عند الله عز وجل وأما الوحى فهو الواقع من الموحى الى الموحى اليه ولذلك سمى العرب الخط والكتاب وحياً لانه واقع فيما كتب ثابت فيه كما قال كعب بن زهير

أتى العجم وآفاق منه قصائد * بقين بقاء الوحى فى الحجر الأصم

يعنى به الكتاب الثابت فى الحجر وقد يقال فى الكتاب خاصة اذا كتبه الكاتب وحى بغير ألف ومنه قول ربيعة

كأنه بعد رياح تدهمه * ومر نعات الدجون ثمه * انجيل أخبار وحى منمنه

القول فى تأويل قوله (وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) يعنى جل ثناؤه بقوله وما كنت لديهم وما كنت يا محمد عندهم فتعلم ما نعلمك من أخبارهم التى لم تشهد لها ولكنك انما تعلم ذلك فتدرك معرفته بتعريفناكه ومعنى قوله لديهم عندهم ومعنى قوله اذ يلقون حين يلقون أقلامهم وأما

والروح والسر وصفاتها الكافرين من النفس الامارة والشيطان والهوى والذنباء من دون المؤمنين من القلب والروح والسر ومن فعل ذلك من القلوب فليس من أنوار الله والطافه فى شئ الا أن تخافوا من هلاك النفوس والنفس مركب الروح فتواسوها كيلا تهجر عن السير فى الرجوع وتهلك فى الطريق من شدة الرياضات وكثرة المجاهدات ويحذركم الله نفسه أى من صفات قهره قل ان تخفوا ما فى صدوركم من عاداة الحق فى ضمن موالاة النفس ويعلم ما فى السموات فلو بكم وما فى الارض نفوسكم يوم تجد كل نفس ما عملت أثارها والسر طاهر فى ذات المرء وصفاته وبجسب ذلك يبض وجه قلبه أو يسود ولكنه فى غفلة من هذا المحجوب عنه بحجاب النفس والجسم كمثل نائم لدغته حية كحبة الكفر والحاصل الذميمة فلا يحس بها ما دام نائماً ثم الغفلة فاذا مات انتبه وأحس ثم أخبر عن طريق الوصول أنه فى متابعة الرسول واعلم ان لاتباع ثلاث درجات ولحبة المحب ثلاث درجات ولحبة الله للمحب التابع على حسب الاتباع ثلاث درجات أما درجات الاتباع فالاولى درجة عوام

أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم مع الذئب ومع البعير وقد وجد يعقوب صلى الله عليه وسلم ربح يوسف من مسيرة أيام وقال صلى الله عليه وسلم .
 ان هذا الذراع يخبرني أنه مسموم وهو دليل كمال قوة الذوق وجعل النار بردا وسلاما على إبراهيم قيل وهو دليل قوة اللس كفاي النعمة
 والسند وفيه نظر اذا ادراك ههنا فكيف يستدل به على قوة الادراك بل يجب أن يحمل هذا على معنى آخر وهو أنه تعالى لا يبعد أن
 يجعل المنافي ملائمة لا عجزا أو خاصية أو دعها في المنافي حتى يصير ملائمة وأما الخواص الباطنة فيها قوة الحفظ قال تعالى سنقرئك فلا تنسى
 ومنها قوة الذكاء قال علي رضي الله عنه علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف باب من العلم فاستنبطت من كل باب ألف باب وإذا كان حال
 الولي هكذا فكيف حال النبي وأما القوة المحركة فكعروج النبي صلى الله عليه وسلم وعروج عيسى عليه السلام إلى السماء وكرفع دريس
 والباس على ما ورد في الاخبار وأما القوة الروحية (١٨٣) العقلية فنقول ان النفس القدسية النبوية مخالفة عما هيها سائر النفوس أو

كالخالفة صفاء ونورية
 وانجذابا إلى عالم الاوارح فلا
 جرم تجري عليها الانوار
 الفائضة من المبادئ العالية
 أتم من سائر النفوس
 وأكمل ولهذا بعثت مكمله
 للنافسين ومعلمة للجاهلين
 ومرشدة للطالبيين مصطفاة
 على العالمين من جميع
 سكان الارضين عندهم
 يقول الملك أفضل من
 البشر وأمن سكان السموات
 أيضا عندهم يرى البشر
 أفضل المخلوقات ثم ان
 القرآن دل على أن أول
 الانبياء اصطفاه آدم صفي
 الله وخليفته ثم انه وضع كمال
 القوة الروحية في شعبة
 معينة من اولاد آدم وهم
 شيث واولاده الى ادريس
 ثم الى نوح ثم الى ابراهيم ثم
 انشعب من ابراهيم صلى
 الله عليه وسلم شعبتان
 اسمعيل واسحق فجعل
 اسمعيل مبدءا لظهور

القنوت **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ادريس عن ليث عن مجاهد قال لما
 قيل لها يا مريم ائتني لربك قامت حتى ورم كعبها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 عبد الله بن ادريس عن ليث عن مجاهد قال لما قيل لها يا مريم ائتني لربك قامت حتى ورمت قدميها
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي ليلى عن مجاهد
 ائتني لربك قال أطبى الركود **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
 يا مريم ائتني لربك قال القنوت الركود يقول قومي لربك في الصلاة يقول اركدي لربك أي انتصبى له في
 الصلاة واسجدي واركعي مع الراكعين **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو عاصم عن سفيان عن
 ليث عن مجاهد يا مريم ائتني لربك قال كانت تصلي حتى ترم قدميها **حدثني** ابن البرقي قال ثنا
 عمرو قال ثنا الاوزاعي يا مريم ائتني لربك قال كانت تقوم حتى يسيل الفج من قدميها * وقال
 آخرون معناه أخلصي لربك ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا الحافى قال ثنا ابن
 المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد يا مريم ائتني لربك قال أخلصي لربك * وقال آخرون
 معناه أطبى لربك ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
 عن قتادة في قوله ائتني لربك قال أطبى لربك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
 السدي ائتني لربك أطبى لربك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن
 لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل حرف يذكّر
 فيه القنوت من القرآن فهو طاعة لله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفى عن عبد بن
 منصور عن الحسن في قوله يا مريم ائتني لربك قال يقول عبيد لربك * قال أبو جعفر وقد بينا أيضا
 معنى الركوع والسجود بالأدلة الدالة على صحته وأنها بمعنى الخشوع لله والخضوع له بالطاعة والعبودية
 فتأويل الآية يا مريم أخلصي عبادتك لوجهه خالصا واخشعي لطاعته وعبادته مع من خشع له من
 خلقه شكره على ما أكرمك به من الاصطفاء والتطهير من الأذناس والتفضيل على نساء عالم دهره
 القول في تأويل قوله (ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك) يعني جل ثناؤه بقوله ذلك الأخبار التي
 أخبر بها عبادته عن امرأته عمران وابنتها مريم وزكريا وابنه يحيى وسائر ما قص في الآيات من قوله ان الله

الروح القدسية لمحمد صلى الله عليه وسلم وجعل اسحق مبدءا للشعبتين يعقوب وعيسى فوضع
 النبوة في نسل يعقوب ووضع الملك في نسل عيسى واستمر ذلك الى زمان محمد صلى الله عليه وسلم فلما ظهر محمد صلى الله عليه وسلم نقل نور النبوة
 ونور الملك اليه صلى الله عليه وسلم وبقي الدين والملك في أمته صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة فالمراد بآل ابراهيم وأولاده عليهم الصلاة والسلام وهو
 المطلوب بقوله ومن ذريتي بعد قوله اني جاعلك للناس اماما وأما آل عمران فليل أولاد عمران بن يصره والدموسى وهرون وقيل المراد بعمران
 والدمريم وهو عمران بن ماثان بدليل قوله عقيبه اذ قالت امرأة عمران ولا شك انه عمران بن ماثان جد عيسى من قبل الام ولان الكلام مسبق
 للتصاري الذين يحتجون على الهية عيسى عليه السلام بالخوارق التي ظهرت على يده فانه تعالى يقول ان ذلك باصطفاء الله اياه لالكونه
 شريكا لاله ولان هذا اللفظ شديد المطابقة لقوله تعالى وجعلناها وابنها آية للعالمين (ذرية) بدل من سوى آدم (بعضها من بعض) قيل

أى فى التوحيد والاخلاص والطاعة كقوله المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض وذلك لاشتراكهم فى النفاق وقيل معناه ان غير آدم كانوا متوالدين من آدم وقيل يعنى ان الآل ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من نوح ونوح من نوح وقيل يعنى انهم كانوا قاهت وقاهت من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى من مريم ومريم بنت عمران بن ماريان ثم قال فى الكشف مائتان ابن سليمان بن داود بن ايشان بن يهودا بن يعقوب بن اسحق وفيه نظر لان بين مائتان وسليمان قوما آخرين وكذلك بين ايشان ويهودا والله سميع لا قول العباد عليه بضمائرهم وأفعالهم فيصطفى من خلقه من يعلم استقامته قولا وفعلًا ويحتمل أن يكون الكلام مع اليهود والنصارى الذين كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه تغرير اللعوام مع علمهم بطلان هذا الكلام فيكون أول الكلام تشريعًا لرسول الله وآخرة تهديدًا للبطلين كأنه قيل والله سميع لا قولهم الباطلة عليه بأغراضهم القاسدة فيجازيهم بحسب ذلك (١٨٣) ويحتمل أن يتعلق بما بعده كما هو فى الوقوف

التأويل مالك الملك هو ملك الوجود فلا وجود بالحقيقة الاله اتولى الوجود من تشاء وتزاع الوجود ممن تشاء فتخلق بعض الموجودات مستعدا للقاء كاللائكة والانسان وتوجد بعضها قابلا للقاء كالنبات والحيوان غير الانسان وتعرعن من تشاء بعرة الوجود النورى وتذل من تشاء بذل القبض القهرى بيدك الخبرا نك على كل شئ قدر تشاء من للدعاء بذكر السبب كما يقال للجواد انك الذى بقدر على اعطاء كل خير فأتنا وأعزنا بامفض كل خير وبكاشف كل ضرر تولج ليل ظلمات الصفات البشرية النفسانية فى نهار أنوار الصفات الروحانية وبالعكس وتخرج القلب الحى بالحياة الحقيقية من النفس الميتة وتخرج القلب الميت عن الحياة الحقيقية من النفس الحية بالحياة المحازية الحيوانية لا يتخذ القلب المؤمن

اصطفى آدم ونوحا ثم جمع جميع ذلك تعالى ذكره بقوله ذلك فقال هذه الانباء من أنباء الغيب أى من أخبار الغيب ويعنى بالغيب أنهم من خفى أخبار القوم التى لم تطلع أنت يا محمد عليها ولا قومك ولم يعلمها الا قليل من أخبار أهل الكتابين ورهبانهم ثم أخبر تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه أوحى ذلك اليه حجة على نبوته وتحقيقا لصدقه وقطعاً عنه به عذر منكبرى رسالته من كفار أهل الكتابين الذين يعلمون أن محمد لم يصل الى علم هذه الانباء مع خفائها ولم يدرك معرفتها مع خولها عند أهلها الا باعلام الله ذلك اليه اذ كان معلوما عندهم أن محمد صلى الله عليه وسلم أى لا يكتب فيقرأ الكتب فيصل الى علم ذلك من قبل الكتب ولا صاحب أهل الكتب فيأخذ علمه من قبلهم وأما الغيب فصدر من قول القائل غاب فلان عن كذا فهو غيب عنه غيبا وغيبا وأما قوله نوحه اليك فان تأويله نزل اليك وأصل الإيحاء القاء الموحى الى الموحى اليه وذلك قد يكون بكتاب وإشارة وإعلاء وبالهام وبرسالة كما قال جل ثناؤه وأوحى ربك الى النحل بمعنى ألقى ذلك اليها فألهمها وكما قال واذا وحيت الى الحوارين بمعنى ألقى اليها ذلك أمرا وكما قال جل ثناؤه فأوحى قال الرازم * أوحى لها القرار فاستقرت * بمعنى ألقى اليها ذلك أمرا وكما قال جل ثناؤه فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا بمعنى ألقى ذلك اليهم أيضا وأصل فيه ما وصفت من القاء ذلك اليهم وقد يكون القاءه ذلك اليهم إعلاء ويكون بكتاب ومن ذلك قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم يلقون اليهم ذلك وسوسة وقوله وأوحى الى هذا القرآن لأتذكرك به ومن بلغ ألقى الى نبيجي جبريل عليه السلام به الى من عند الله عز وجل وأما الموحى فهو الواقع من الموحى الى الموحى اليه ولذلك سمى العرب الخط والكتاب وحيا لانه واقع فيما كتب ثابت فيه كما قال كعب بن زهير

ألقى العجم والافاق منه قصائد * بقين بقاء الوحي فى الحجر الأصم

يعنى به الكتاب الثابت فى الحجر وقد يقال فى الكتاب خاصة اذا كتبه الكاتب وحي بغير ألف ومنه قول رؤبة

كأنه بعد رياح تدعهم * ومر نعتات الدجون تته * انجيل أخبار وحي منمنه

القول فى تأويل قوله (وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) يعنى جل ثناؤه بقوله وما كنت لديهم وما كنت يا محمد عندهم فتعلم ما نعلمك من أخبارهم التى لم تشهدها ولكنك انما تعلم ذلك فتدرك معرفته بتعريفناكه ومعنى قوله لديهم عندهم ومعنى قوله اذ يلقون حين يلقون أقلامهم وأما

والروح والسر وصفاتها الكافرين من النفس الامارة والشيطان والهوى والدنيا وأولياء من دون المؤمنين من القلب والروح والسر ومن يفعل ذلك من القلوب فليس من أنوار الله والطفافه فى شئ الا أن تخافوا من هلاك النفوس والنفس مركب الروح فتواسوها كيلا تهجر عن السير فى الرجوع وتهلك فى الطريق من شدة الرياضات وكثرة المجاهدات ويحذر الله نفسه أى من صفات قهره قل ان تخفوا ما فى صدوركم من معاداة الحق فى ضمن موالاة النفس ويعلم ما فى السموات قلوبكم وما فى الارض نفوسكم يوم تجد كل نفس ما عملت من خير والسر ظاهر فى ذات المرء وصفاته وبجسب ذلك بيض وجه قلبه أو يسود ولكن فى غفلة من هذا المحجوب عنه بحجاب النفس والجسم كمثل نائم لدغته حية كية الكفر والحصل الذميمة فلا يحس بها مادام نائما ثم انمأ نوم الغفلة فاذا مات انتبه وأحس ثم أخبر عن طريق الوصول أنه فى متابعة الرسول واعلم ان للاتباع ثلاث درجات وللمحب لله الحب التابع على حسب الاتباع ثلاث درجات أما درجات الاتباع فالاولى درجة عوام

المؤمنين وهي متابعة أعماله صلى الله عليه وسلم والثانية درجة الخواص وهي متابعة أخلاقه والثالثة درجة أخص الخواص وهي متابعة أحواله وأما درجات محبة الحب فالأولى محبة العوام وهي مطابقة المنة من رؤية احسان المحسن جبلت القلوب على حب من أحسن الها وهذا حب يتغير بتغير الاحسان وهو لما بهي الاعمال الذين يطعمون في الأجر على ما يعملون وفيه قال أبو الطيب وما أنا بالباغي على الحب رشوة * ضعيف هو يرجى عليه ثواب والثانية محبة الخواص المتبعين للاخلاق الذين يحبونه اعظاما واجلالا ولانه أهل لذلك كما قالت رابعة * أحببت حين حب الهوى * وحب لانا أهل لذا كما ونظير هذا الحب في هذه الدرجة الى اثار الحق على غيره وهذا الحب يبقى على الأبد بقاء النكال والجلال على السرمد وفيه قال سأعبد الله لأرجو منيته * لكن تعبد اعظام واجلال والثالثة محبة أخص الخواص المتبعين للاحوال وهي الناشئة من الخشية الالهية في (١٨٤) مكان من كنت كثر اخفيا فاحببت أن أعرف خلقت الخلق لأعرف

وأهل هذه المحبة هم المستعدون لكمال المعرفة بسبق العناية غدينا بالمحبة يوم قالت * له الدنيا أننا نأمننا وحقيقة هذه المحبة أن يفتي الحب بسطوته وتبقى المحبة فيه بلا هو كما ان النار تفتي الخطب بسطوته وتبقى النار منه لا هو وحقيقة هذه المحبة نار لا تبق ولا ترو وأما درجات محبة الله العبد فاعلم أن كل صفة من صفات الله تعالى من العلم والقدرة والارادة وغيرها فانها لا تشبه في الحقيقة صفات المخلوقين حتى الوجود فانه وان عم الخلق والخلق الا أن وجوده واجب نفسه ووجود غيره ممكن في ذاته واجب فلاس في الدون الا الله وأفعاله فرأى القاري بين يدي الشيخ أبي سعيد بن أبي الخير رحمه الله قوله فيهم وحبونه فقال بحق فيهم لانه لا يحب الانفس فلاس في الوجود الا هو وما سواه فهو من صنعه والصانع اذ ادخل

أفلامهم فسهامهم التي استهمها المستهمون من بني اسرائيل على كفالة مريم على ما قد بينا قبل في قوله وكلفها زكريا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام بن عمرو عن سعيد بن قتادة في قوله وما كنت لديهم يعني محمد صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يلقون أفلامهم زكريا وأصحابه استهموا أفلامهم على مريم حين دخلت عليهم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله وما كنت لديهم اذ يلقون أفلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون كانت مريم ابنة اخاهم وسيدهم فتساح عليها بنو اسرائيل فافتروا فيها سهامهم أيهم يكفلها فقرعهم زكريا وكان زوج أختها فكلفها زكريا يقول صهما اليه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يلقون أفلامهم قال تساهموا على مريم أيهم يكفلها فقرعهم زكريا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كنت لديهم اذ يلقون أفلامهم أيهم يكفل مريم وان مريم لما وضعت في السجود اقترع عليها أهل المصلى وهم يكتبون الوحي فافتروا بأفلامهم أيهم يكفلها فقال الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم وما كنت لديهم اذ يلقون أفلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله اذ يلقون أفلامهم أيهم يكفل مريم افتروا بأفلامهم أيهم يكفل مريم فقرعهم زكريا **حدثنا** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن الحسن في قوله وما كنت لديهم اذ يلقون أفلامهم قال حيث اقترعوا على مريم وكان غيبا عن محمد صلى الله عليه وسلم حين أخبره الله وانما قيل أيهم يكفل مريم لان الفاء المستهمين أفلامهم على مريم انما كان ليظنوا أيهم أولى بكفالتها وأحق في قوله عز وجل اذ يلقون أفلامهم دلالة على مخدوف من الكلام وهو ليظنوا أيهم يكفل وليتبينوا ذلك ويعلموه فان ظن طائفة أن الواجب في أيهم النصب اذ كان ذلك معناه فقد ظن خطأ وذلك أن النظر والتبين والعلم مع أي يقتضي استيفها ما واستخبارا وحظ أي في الاستخبار الابتداء وبطل عمل المسئلة والاستخبار عنه وذلك أن معنى قول القائل لا نظرن أيهم قام لاستخبر الناس أيهم قام وكذلك قولهم لأعلن وقد دللنا فيما مضى قبل أن معنى يكفل يضم عما أغنى عن اعادته في هذا

صنفه فقدم مدح نفسه والعرض أن محبة الله للخلق عائدة اليه حقيقة الا انه لما كان مرورا على الخلق فبحسب ذلك اختلفت مراتبهم مع أنها صدرت عن محل واحد ومحل كنت كثر اخفيا فاحببت أن أعرف فارتفعت الأباهل المعرفة وذلك قوله خلقت الخلق لأعرف ليكنم اعلقت بالعوام من أهل المعرفة بالرحمة ومشر بهم الاعمال فقيل لهم فاتبعوني بالاعمال الصالحة يحبسكم الله تحسبكم بالرحمة ويغفر لكم ذنوبكم التي صدرت منكم على خلاف المتابعة وتعلقت بالخاص من أهل المعرفة بالفضل ومشر بهم الاخلاق فقيل لهم فاتبعوني بكارم الاخلاق يحبسكم بالفضل تحسبكم بتجلى صفات الجمال ويغفر لكم ذنوبكم بستر طلبة صفاتكم بأنوار صفاته وتعلقت بالأخص من أهل المعرفة بالجنات ومشر بهم الاحوال فقيل لهم فاتبعوني ببذل الوجود يحبسكم الله تحسبكم كتحسبكم الى نفسه ويغفر لكم ذنوبكم فيصحبكم عكم ويثبتكم به كما

والحجة واحدا كما أن الرائي في المرأة يشاهد ذاته بذاته وصفاته بصفاته فيكون الرائي والمرئي والرؤية واحدا فلي أطبعوا الله والرسول فإن متابعتهم صورة جذبه الحق وصدف درة عجمته لكم ان الله اصطفى آدم وذلك أن الله تعالى خلق العالمين سبعة أنواع الجماد والمعدن والنبات والحيوان والنفوس والعقول والارواح وجمع في آدم جميع الأنواع وخصه بتشريف نامن هو تشريف ونفخت فيه من روحه فهو المظهر لجميع آياته وصفاته وذاته وهو معنى جعله خليفة ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم وان الله خلق آدم على صورته ثم ذكر خواص أولاد آدم نوحا وآل ابراهيم وآل عمران والمراد بالآل كل مؤمن تبقى بعضهما من بعض بالوراثة الدينية العلماء ورثة الانبياء فالعالم كشجرة وعمرتها أشل المعرفة والله سميع لدعائهم عليهم بأحوالهم وخصالهم (اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك أنت السميع العليم فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى وانى سميتها (١٨٥) مريم وانى أعيدتها لذكر بتمن من الشيطان

الرحيم فقبلها ربه بما يتبول حسن وأنتها نباتا حسنا وكفلها زكريا كما دخل عليها زكريا بالحراب وجد عندها زكريا قال يا مريم انى لهذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بي صديقا بكلمة من الله وسعدا وحسورا ونبيا من الصالحين قال رب انى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا اواذ كررتك كثيرا وسبح بالعشى والاكارم القرأتى انك بفتح الباء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو بما وضعت على الحسكية ابن عامر ويعقوب وابو بكر وحامد الباقون وضعت على

الموضع ﴿ القول فى تأويل قوله (وما كنت لديهم اذ يختصمون) يعنى بذلك جل ثناؤه وما كنت يا محمد عند قوم مريم اذ يختصمون فيها أحق بها وأولى وذلك من الله عز وجل وان كان خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم فتوب بيمينه عز وجل للكاذبين به من أهل الكناين يقول كيف يشك أهل الكفر بك منهم وأنت تنبئهم هذه الانباء ولم تشهدوا ولم تكن معهم يوم فعلوا هذه الامور ولست بمن قرأ الكتب فعلم بنأهم ولا جالس أهلها فسمع خبرهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما كنت لديهم اذ يختصمون أى ما كنت معهم اذ يختصمون فيها يخبره بخفى ما كتموا منه من العلم عندهم لتحقيق نبوته والحجة عليهم لما يأتهم به مما أخفوا منه ﴿ القول فى تأويل قوله (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسم المسيح عيسى بن مريم) يعنى بقوله جل ثناؤه اذ قالت الملائكة وما كنت لديهم اذ يختصمون وما كنت لديهم أى ايضا اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك والتبشير اخبار المرء بما سره من خير وقوله بكلمة منه يعنى برسالة من الله وخبر من عنده وهو من قول القائل أنى فلان الى كلمة سرفى بها يعنى أخبرنى خبرا فرحت به كما قال جل ثناؤه وكلمته ألقاها الى مريم يعنى بشرى الله مريم بعيسى ألقاها اليها فتأويل الكلام وما كنت يا محمد عند القوم اذ قالت الملائكة لمريم يا مريم ان الله يبشرك ببشرى من عنده هى ولذلك اسمه المسيح عيسى بن مريم * وقد قال قوم وهو قول قتادة ان الكلمة التى قال الله عز وجل بكلمة منه هو قوله كن حدثنا بذلك الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله بكلمة منه قال قوله كن فسماء الله عز وجل كلمته لانه كان عن كلمته كما يقال لما قدر الله من شئ هذا قدر الله قضاء ويعنى به هذا عن قدر الله وقضائه حدث وكما قال جل ثناؤه وكان أمر الله مغفولا يعنى به ما أمر الله به وهو المأمور الذى كان عن أمر الله عز وجل * وقال آخرون بل هى اسم لعيسى سمى الله بها كما سمى سائر خلقه بما شاء من الاسماء وروى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال الكلمة هى عيسى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرئيل عن عماله عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه قال عيسى هو الكلمة من الله وأقرب الوجوه الى الصواب عندى القول الأول وهو أن الملائكة بشرت مريم بعيسى عن الله عز وجل برسالته وكلمته التى أمرها أن تلقى بالبها ان الله خالق منها ولدا من غير بعل ولا فحل ولذلك قال عز وجل اسمع المسبح فذكر ولم يقل اسمها فيؤنث والكلمة مؤنثة لان الكلمة غير مقصود بها قصد الاسم

(٢٤ ابن - جرير ثالث) الغيبة وانى أعيدتها بفتح الباء أبو جعفر ونافع وكفلها مشددة عاصم وحزرة وعلى وخلف الباقون خفيفا زكريا مقصورا كل القرآن حرة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحامد وقرأ أبو بكر وحامد بالمد والتصب ههنا الباقون بالمد والرفع فتأديه بالياء والامالة على وحزرة وخلف الباقون فتأديه ببناء التانيث في الحراب بالامالة حيث كان مخفوضا فتيبة وان ذكوان ان الله بكسر النون ابن عامر وحزرة الباقون بالفتح يبشرك وبما بعده من البشارة خفيفا حرة وعلى الباقون بالتشديد لى آية بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن شبيب عن ابن كثير ﴿ الوقوف منى ج للابتداء والاحتمال لانك العليم ه أنثى ط لمن قرأ بما وضعت بقاء التانيث الساكنة ومن قرأ على الحسكية لم يقف لانه يجعلها من كلامها بما وضعت ط كالانثى ج للابتداء وان لاحتمال أن المجموع كلام واحد ومن قولها على قراءة من قرأ وضعت بالضم الرحيم ه حسنا ص لمن قرأ وكفلها مخففة بدل فاعله فان فاعل المخفف زكريا فاعل المشددة الرب وقد

يعذى الى مفعولين كقوله أكفلتها الحراب (لا) لان وجد جواب كذا رزقا ج لانحدافاعلى الفعلين مع عدم العاطف هذا ط من عند الله
ط حساب ه ربه ج لمافلتا رزقا طيبة ج للابتداء ولجواز لا تلى الدعاء ه فى الحراب (لا) وان كسر ان لاق من كسر جعل النداء فى معنى
القول الصالحين ه عاقر ط ما يشاء ه آية ط رمزا ط والابكار ه ٢٠ التفسير انه سبحانه ذكر فى هذا المقام قصصا القصة الاولى قصة
حنة أم مريم البتول زوجة عمران بن ماثان بنت فاقوذ أخت ايشاع التى كانت تحت زكريا بن مازن روى أن حنة كانت عاقر لم تلد الى أن
كبرت وعجزت فبينها هي فى ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاله فمكرت نفسها للولد وتمنته فقالت اللهم ان لك على نذرا شكر ان رزقتنى ولدا
أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمته فمكمت بعم وهلك عمران وهى حامل قابل الحسن انما فعلت ذلك بالهام الله تعالى كما
ألهم أم موسى فقد ذقته فى اليم عن الشعبي محررا (١٨٦) تحلله العبادة وتحري العبد تخليصه من الرق وحررت الكتاب اذا أصلحته

وخلص من الغلط ورجل حر
اذا كان خالسا لنفسه ليس
لأحد عليه يد وتصرف قال
الاصم لم يكن لبنى اسرائيل
غنيمة ولا سبي وكان فى دينهم
أن الولد اذا صار بحيث يمكن
استخدامه كان يحب عليه
خدمة الابوين فكانوا بالنذر
يتركون ذلك النوع عن
الارتفاع ويجعلون الاولاد
محررين لخدمة المسجد وطاعة
الله تعالى حتى اذا بلغ الحلم
كان مخيرا فان أى المقام
وأراد أن يذهب ذهب وان
اختار المقام فلا خيار له بعد
ذلك ولم يكن نبي الامون نسله
محرر فى بيت المقدس وما
كان هذا التحري الا فى الغلمان
لان الجارية تصير الحبيص
والقدر ثم انها نذرت مطلقا
امالبشاء الامر على الفرض
والتقدير واما لانها جعلت
النذر وسيلة الى طلب الولد
الذكر محررا حال من ما وعن
ابن قتيبة المعنى نذرت لكان
أجعل ما فى بطنى محررا فلما
وضعها يعنى ما فى بطنها لانها

الذى هو يعنى فلان وانما هي بمعنى البشارة فذكرت كتابتها كما نذكر كناية الذرية والدابة والالقاء على ما قد
بيناه قبل فيما مضى فتأويل ذلك كما قلنا آتينا من أن معنى ذلك ان الله يبشره يبشرى ثم ين عن البشرى
أنها ولد اسمه المسيح * وقد زعم بعض نحوي البصرة أنه انما ذكر فقال اسمه المسيح وقد قال بكلمة منه
والكلمة عنده هي عيسى لانه فى المعنى كذلك كما قال جل ثناؤه أن تقول نفس يا حسرتا ما قال بلى قد
جاءت لك آتاكى فكذبت بها وكما يقال ذوالنذبة لان يده كانت قصيرة قريبة من نديه فجعلها كأن اسمها
نذبة ولولا ذلك لم تدخل الهاء فى التصغير وقال بعض نحوي الكوفة نحو قول من ذكرنا من نحوي البصرة
فى أن الهاء من ذكر الكلمة وخالفه فى المعنى الذى من أجله ذكر قوله اسمه والكلمة متقدمة قبله فزعم
أنما قيل اسمه وقد قدمت الكلمة ولم يقل اسمها لأن من شأن العرب أن تفعل ذلك فيما كان من
النوع والالقاء والاسماء التى لم توضع لتعريف المسمى به كفلان وفلان وذلك مثل الذرية والخلق
والدابة ولذلك جازعنده أن يقال ذرية طيبة وذرية طيبا ولم يحجز أن يقال طلبة أقبلت ومغيرة قامت وأسكر
بعضهم اعتلال من اعتل فى ذلك بذي النذبة وقالوا انما أدخلت الهاء فى ذى النذبة لانه أريد بذلك القطعة
من الندى كما قيل كفى لجة وبينة رابدة القطعة منه وهذا القول نحو قولنا الذى قلناه فى ذلك وأما قوله
اسمه المسيح عيسى بن مريم فإنه جل ثناؤه أنبا عباده عن نسبة عيسى وأنه ابن أمه مريم ونفى بذلك عنه
ما أضاف اليه المحدثون فى الله جل ثناؤه من النصارى من اضافتهم بقوته الى الله عز وجل وما قد نقت أمه به
المفترية عليها من اليهود كما حدثني به ابن جسيم قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر
ابن الزبير اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشر بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجها فى الدنيا
والآخرة ومن المقرين أى هكذا كان أمره لا ما يقولون فيه وأما المسيح فإنه فاعل صرف من مفعول الى
فعل وانما هو موح يعنى مسحه الله فطهره من الذنوب ولذلك قال ابراهيم المسيح الصديق وقال
آخرون مسيح بالبركة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله
حدثنا ابن جيمد قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله حدثنا ابن البرقي
قال ثنا عمرو بن أبى سلمة قال قال سعيد انما سمي المسيح لانه مسح بالبركة ٢٠ القول فى تأويل قوله
(وجها فى الدنيا والآخرة ومن المقرين) يعنى بقوله وجها اذا وجهه ومزلة عالية عند الله وشرف وكرامة
ومنه يقال للرجل الذى يشرف وتعظمه الملوك والناس وجيه يقال منه ما كان فلان وجها ولقد وجهه

كانت أنثى فى علم الله وعلى تأويل النفس أو النسبة أو الحيلة والحبل بفتح الباء مصدر بمعنى المحبول كما سمي بالحبل
ثم أدخلت عليه التأنيلا لاشعار بمعنى الاثنية فيه ومنه الحديث نهى عن حبل الحيلة ومعناه أن يبيع ما سوف يحمله الجنين الذى فى بطن الناقة
على تقدير أنه يكون أنثى (قالت رب انى وضعتها) حال كونها (أنثى) ثم قرأ والله أعلم بما وضعت على الحكاية فمع وع الكلام الى آخر الآية
من قولها ويكون فائدة قولها انى وضعتها أنثى الاعتذار عن اطلاق النذر الذى تقدم منها والخوف من انها لاتقع الموضع الذى يعتد به
والعجز الى رجاها والتحسر على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها ثم خافت أن يظن بها أنها قالت ذلك لاعلام الله تعالى فقالت (والله
أعلم بما وضعت وليس الذك كالاتنى) ايس منس الذكور كجنس الاناث لاسيما فى باب السدانة فإن تحرير غير الذكور لم يكن جائزا فى شرعهم
والذكري يمكن له الاستمرار على الخدمة دون الانثى لعوارض النسوان ولان الانثى لاتقوى على الخدمة لانها محل الهمة عتلا اختلاط ويحتمل

وجاهة

أن تكون عارفة بالله واثقة بأن كل ما صدر عنه فانه يكون خيرا وصوابا فقال تدرب اني وضعتها اني وليكنك أعرف وأعلم بحال ما وضعت ففعل لك فيه سرا (وليس الذكر) الذي طلبت (كالاتي) التي وهبت لي لاني لا تفعل الاما فيه حكمة وه ملحمة فعلى هذا اللام في الذكر وفي الاتي لمعهود حاضر ذهني لكنهما في الذكر لحاضر ذهني تقديرا لدلالة ما في بطني عليه ضمنا وفي الاتي لحاضر ذهني حقيقة لتقديم لفظة اني ومن قرأ بما وضعت بسكون الناء للتأنيث فالجملتان أعني قوله والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالاتي معترضتان ومعناه والله أعلم بالشي الذي وضعت لما علق به من عظام الامور وجعلها وولدها آية للعالمين وهي جاهلة بذلك ثم زاده بيانا وايضا ما فقال وليس الذكر الذي طلبت كالاتي التي وهبت لها (واني سميتها مريم) وذلك أن اباها قد مات عند وضعها فلهمذا تولت الام تسميتها ومريم في لغتهم العبادات فأرادت بقولها اذ لك التقرب والطلب الى الله أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها ولهذا أردف ذلك بطلب (١٨٧) الاعادة لها ولولدها من الشيطان فتقبلها ربهما

الضمير يعود الى امرأه عمران فظاهرنا بدليل أنها التي خاطبت ونادت بقولها رب اني وضعتها ويحتمل أن يعود الى مريم فيكون فيه اشارة الى حاله كما رايها في بطن أمها فسير بها بعد ذلك (بقبول حسن) تقبلت الشيء وقبلته اذا رضته لنفسك قبولا بفتح القاف وهو مصدر شاذ حتى حكى أنه لم يسمع غيره وأجاز الفراء والزجاج قبولا بالضم والباء في قوله بقبول بمنزلة الباء في قولك كتبت بالقلم وضررته بالسوط وفي التقبل نوع تكلف فكأنه انما يحكم بالتقبل بواسطة القبول الحسن قال في الكشف معناه فتقبلها بذى قبول حسن أي بأمر ذي قبول وهو اختصاصها باقامتها مقام الذكر في النذر ولم يقبل قبلها أني في النذر أو أن تسلمها من أمها عقب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسداة قال ويجوز أن يكون

وجاهة وإن له لوجه عند السلطان وجاه ووجه الجاه مقولوب قلبت واوه من أوله الى موضع العين منه فقيل جاء وانما هو وجه وفعل من الجاه جاء يحويه مسوع من العرب أخاف أن يحويه بأكثر من هذا يعني أن يستقبلني في وجهي بأعظم منه وأما نصب الوجه فعلى القطع من عيسى لان عيسى معرفة ووجهه نكرة وهو من نعمته ولو كان مخفوضا على الرد على الكلمة كان جائزا وكما قلنا من أن تأويل ذلك وجهي في الدنيا والآخرة عند الله قال فيما بلغنا محمد بن جعفر حدثنا ابن جسد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وجهي قال وجهي في الدنيا والآخرة عند الله وأما قوله ومن المقرين فانه يعني أنه من يقربه الله يوم القيامة فيسكنه في جواره ويدنيه منه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن المقرين يقول من المقرين عند الله يوم القيامة حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ومن المقرين يقول من المقرين عند الله يوم القيامة حدثني المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله القول في تأويل قوله (ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين) أما قوله ويكلم الناس في المهد فان معناه ان الله يبشركم بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجهي عند الله ومكلم الناس في المهد فيكم وان كان مرفوعا لانه في صورة يفعل بالسلامة من العوامل فيه فانه في موضع نصب وهو نظير قول الشاعر بت أعشيها بعضب بآثر * يقصد في أسوقها وجائر

وأما المهد فانه يعني به مخجع الصبي في رضاعه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ويكلم الناس في المهد قال مخجع الصبي في رضاعه وأما قوله وكهلا فانه ومحتسك فوق الغلومة ودون الشيخوخة يقال منه رجل كهل وامرأه كهلة كما قال الرازي

ولا أعود بعدها كرياً * أما رس الكهلة والصبا

وانما أعني جل ثناؤه بقوله ويكلم الناس في المهد وكهلا ويكلم الناس طفلا في المهد لدلالة على براءة أمه مما قد فها به المفترن عليها ووجهه على نبوته وبالغا كبيرا بعد احتنا كما بوحى الله الذي يوحى اليه وأمره ونهيه وما تقول عليه من كتابه وانما أخبر الله عز وجل عباده بذلك من أمر المسيح وأنه كذلك كان وان كان الغالب من أمر الناس أنهم يتكلمون كهولا وشيوخا احتجابا به على القائمين فيه من أهل الكفر بالله من النصاري بالباطل وأنه كان في معاناة أشياء مولودا طفلا ثم كهلا يتقلب في الاحداث ويتغير عرورا الأزمنة عليه

القبول اسم ما يقبل به لغشي كالسوط والدود لما يسعط به ويلد وهو الاختصاص ويجوز أن يكون معناه فاستقبلها مثل فقبل يعني استقبل وذلك من قولهم استقبل الامر اذا أخذ به أوله أي فأخذها من أول أمرها حين ولدت بقبول حسن وأنتها بانه احسن اقبل كانت تنبت في اليوم مثل ما ينبت المولود في عام وقيل المراد بما وهافي الطاعة والعفة والصلاح والسداد وكفها زكريا روى أن حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقه وولتها الى المسجد ووضعها عند الأجرأ ببناء هرون وهم في بيت المقدس كالخبة في الكعبة فقالت لهمد ونكم هذه النذرة فتناقصوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم وكانت بنو مائان رؤس بني اسرائيل وأخبارهم ومولوكهم فقتل لهمد زكريا أنا حق بها عندى خالتها فقالوا لا حتى نقتع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين الى نهر فالتقوا فيه أقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة والوحى على أن كل من ارتفع قلبه فهو الراجح فالتقوا ثلاث مرات وفي كل مرة كان يرتفع قلب زكريا وترسب أقلامهم فاخذها زكريا فعلى هذه الرواية تكون نقالة زكريا ياها

من أول أمرها وهو قول الأكرمين وزعم بعضهم أنه كفلها بعد أن فطمت ونبتت النبات الحسن على ترتيب الذكور والأرابع أنهم لم ترضع نديا قط وكانت تتكلم في الصغر وكان رزقها من الجنة وأن زكريا نبى لها محرابا وهي غرفة يصعد إليها سلم وقيل هو أشرف المجالس ومقدمها كأنها موضعت في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحارب والترتيب يدل على الطلب فكان صدر المجلس يسمى محرابا للطلب الناس أياه وكان إذا خرج غلق عليه أسبعة أبواب فكان يجدها فأكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء وذلك قوله عز من قائل (كمدخل عليها زكريا المحراب) وجد عند هارز قال يا مريم أمي لك هذا (من أين لك هذا الرزق الذي لا يشبه أرزاق الدنيا وهو آت في غير حينه والابواب مغلقة قالت هو من عند الله فلا تستبعد أن الله يرزق من يشاء بغير حساب يحتمل أن يكون من تمام كلام مريم وإن يكون معترض من كلام الله تعالى (١٨٨) واعلم أن الأمور الخارقة للعادة في حق مريم كثيرة منها أنه روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا والشيطان يسميه حين يولد فاستهل صارخا من مس الشيطان آياه الامر بم وابنها قلت وذلك لدعاء حنة واني أعينها ومنها تكلمها في الصغر ومنها حصول الرزق لها من عند الله كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الله عليه وسلم جاع في زمن خط فاهدت له صلى الله عليه وسلم فاطمة رضي الله عنها رغيفين وبضعة لحم آثرتهما فخرج صلى الله عليه وسلم بها إليها وقال هلي بانية فكشفت عن الطبق فإذا هو مملوء خبزا ولحما فبنت وعلت أنها نزلت من عند الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لها أفى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني اسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب والحسن

والأيام من صغري كبر ومن حال الى حال وأنه لو كان كما قال المحدثون فيه كان ذلك غير جائز عليه فكذب بذلك ما قاله الوفد من أهل نجران الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه واحتج به عليهم لنبهه محمد صلى الله عليه وسلم وأعلمهم أنه كان كسائر بني آدم الا ما خصه الله به من الكرامة التي آتاه بها منهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ويحكم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين يخبرهم بحالته التي يتقلب بها في عمره كتقلب بني آدم في أعمارهم صغارا وكبارا الا أن الله خصه بالكلام في مهده آية لتبوت وتعرف بالعباد مواقع قدرته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويحكم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين يقول يكلمهم صغيرا وكبيرا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ويحكم الناس في المهد وكهلا قال يكلمهم صغيرا وكبيرا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وكهلا ومن الصالحين قال الكهل الخليم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال يكلمهم صغيرا وكبيرا وكهلا وقال ابن جريج وقال مجاهد الكهل الخليم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ويحكم الناس في المهد وكهلا قال يكلمهم في المهد صبيا وكلمهم كبيرا * وقال آخرون معنى قوله وكهلا أنه سيكلمهم اذا ظهر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعته يعني ابن زبير يقول في قوله ويحكم الناس في المهد وكهلا قال قد تكلمهم عيسى في المهد وسيكلمهم اذا قتل الدجال وهو يومئذ كهل ونصب كهلا عطفاعلي موضع ويحكم الناس وأما قوله ومن الصالحين فانه يعني من عدا دهم وأوليائهم لان أهل الصلاح بعضهم من بعض في الدين والفضل ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فالترب أي يكون لي ولد أو لم يمسني بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) يعني بذلك جل ثناؤه قالت مريم اذا قالت لها الملائكة ان الله يبشرك بكلمة منه رب أي يكون لي ولد من أي وجه يكون لي ولد آمن قبل زوج أتروجه وبعل أنكهه أو تبدئي في خلقه من غير بعل ولا غل ومن غير أن يمسني بشر فقال الله لها كذلك الله يخلق ما يشاء يعني هكذا يخلق الله منك ولدا لك من غير أن يمسك بشر فيجعله آية للناس وعبرة فانه يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد فيعطى الولد من يشاء من غير غل ومن غل ويحرم ذلك من يشاء من النساء وان كانت ذات بعل لانه لا يتعذر عليه خلق شيء أراد خلقه انما هو أن يأمر اذا أراد شيئا ما أراد فيقول له

والأيام من صغري كبر ومن حال الى حال وأنه لو كان كما قال المحدثون فيه كان ذلك غير جائز عليه فكذب بذلك ما قاله الوفد من أهل نجران الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه واحتج به عليهم لنبهه محمد صلى الله عليه وسلم وأعلمهم أنه كان كسائر بني آدم الا ما خصه الله به من الكرامة التي آتاه بها منهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ويحكم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين يخبرهم بحالته التي يتقلب بها في عمره كتقلب بني آدم في أعمارهم صغارا وكبارا الا أن الله خصه بالكلام في مهده آية لتبوت وتعرف بالعباد مواقع قدرته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويحكم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين يقول يكلمهم صغيرا وكبيرا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ويحكم الناس في المهد وكهلا قال يكلمهم صغيرا وكبيرا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وكهلا ومن الصالحين قال الكهل الخليم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال يكلمهم صغيرا وكبيرا وكهلا وقال ابن جريج وقال مجاهد الكهل الخليم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ويحكم الناس في المهد وكهلا قال يكلمهم في المهد صبيا وكلمهم كبيرا * وقال آخرون معنى قوله وكهلا أنه سيكلمهم اذا ظهر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعته يعني ابن زبير يقول في قوله ويحكم الناس في المهد وكهلا قال قد تكلمهم عيسى في المهد وسيكلمهم اذا قتل الدجال وهو يومئذ كهل ونصب كهلا عطفاعلي موضع ويحكم الناس وأما قوله ومن الصالحين فانه يعني من عدا دهم وأوليائهم لان أهل الصلاح بعضهم من بعض في الدين والفضل ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فالترب أي يكون لي ولد أو لم يمسني بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) يعني بذلك جل ثناؤه قالت مريم اذا قالت لها الملائكة ان الله يبشرك بكلمة منه رب أي يكون لي ولد من أي وجه يكون لي ولد آمن قبل زوج أتروجه وبعل أنكهه أو تبدئي في خلقه من غير بعل ولا غل ومن غير أن يمسني بشر فقال الله لها كذلك الله يخلق ما يشاء يعني هكذا يخلق الله منك ولدا لك من غير أن يمسك بشر فيجعله آية للناس وعبرة فانه يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد فيعطى الولد من يشاء من غير غل ومن غل ويحرم ذلك من يشاء من النساء وان كانت ذات بعل لانه لا يتعذر عليه خلق شيء أراد خلقه انما هو أن يأمر اذا أراد شيئا ما أراد فيقول له

والحسن وجميع أهل بيته صلى الله عليه وسلم عليه حتى شعبوا بقي الطعام كما هو فأوسعت فاطمة رضي الله عنها لي جيرانها كن وفي أمثال هذه الخوارق من غير الانبياء دليل على صحة الكرامات من الاولياء والفرق بين المجرة والكرامة أن صاحب الفعل الخارق في الاول يدعى النبوة وفي الثاني يدعى الولاية والنبي صلى الله عليه وسلم يدعى المجز ويقطع به والولي لا يمكنه أن يقطع به والمجرة يجب انفكاكها عن المعارضة والكرامة تخللها وقال بعضهم الانبياء ما مورون باظهار المجرة والاولياء ما مورون باخفاء الكرامات أما المعتزلة فقد احتجوا على امتناع الكرامات بانهم ادالات صدق الانبياء ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كما ان الفعل المحكم لما كان دليلا على إن فاعله عالم فلا جرم لا يوجد في غير العالم وأما جابو عن حديث أبي هريرة بعد تسليم صحته ان استهلال المولود صارخا من مس الشيطان تخييل وتصوير لطمعه فيه كأنه يسمه ويضرب بيده عليه ويقول هذا من أغربه فدعى الحديث ان كل مولود فانه بطمع الشيطان في اغواؤه الامر بم وابنها وهذا المعنى يجمع من

كان في صفتهم ما من عباد الله المخلصين قال في الكشف وأما حقيقة المس والنفس كما يتوهم أهل الحشوف فلا يوسط ابليس على الناس ينفسهم
 لا ملأت الدنيا صراخا وعباءة طامعا يلبون به من نخسه قلت وعجب من مثله مثل هذا الكلام فإنه لا يلزم من الاحساس عس الشيطان والصراخ
 منه في وقت الولادة وأنه قريب العهد بعالم الارواح ويزمان المكافحة بعهد العهد من عالم الغفلة والالف بالمحسوسات أن يحس به في وقت آخر
 ويصرخ على أن أثر مس الشيطان ونخسه يظهر في هيئات النفس وأحوالها وانها أمور لا يحس بها الا بعد المفارقة أو قطع العلائق البدنية
 والكلام فيه يستدعي فهمه استعداده آخر غير العلوم الظاهرية قال الجبائي لم لا يجوز أن تكون تلك الخوارق من معجزات زكريا وبيانه ان
 زكريا دعاها على الاجمال ان يوصل الله اليها رزقا وربما كان غافلا عن تفاصيل ما يأتيها من الارزاق من عند الله فإذا رأى شيئا بعينه في
 وقت معين قال لها أني لك هذا قالت هو من عند الله لا من عندي غيره فعند ذلك يعلم (١٨٩) أن الله تعالى أظهر بدعائه تلك المعجزة ويحتمل ان

يكون زكريا يشاهد عند
 مريم رزقا معتادا لأنه كان
 يأتيها من السماء وكان
 زكريا يسألها عن ذلك
 حذرا من أن يكون من عند
 انسان يبعثه اليها فقالت
 هو من عند الله لا من عند
 غيره على أن لا نسلم أنه قد ظهر
 لها شيء من الخوارق بل
 كانوا يرغبون في الاتفاق على
 الزاهدات العابدات فكان
 زكريا اذا رأى شيئا من
 ذلك خاف أن ذلك الرزق
 آتاه من حيث لا ينبغي
 وكان يسألها عن كيفية
 الحال قلت أمثال هذه
 الشبهات يوجبها الشك في
 القرآن وفي الحديث أو
 العصبية المحضة على أن أقول
 لو كان معجز الزكريا بالكان
 مأذونا من عند الله في طلبه
 فكان عالما بمصوله وإذا
 علم امتنع ان يطلب كيفية
 الحال وأيضا كيف قنع بمجرد
 اخبارها في زوال الشبهة

كن فيكون ما شاء مما يشاء وكيف شاء كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن
 جعفر بن الزبير قال رب أني يكون لي ولد ولم عيسى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء يصنع ما أراد
 ويخلق ما يشاء من بشر أو غير بشر أي اذا قضى أمرافاعا يقول له كن فيكون مما يشاء وكيف يشاء فيكون
 ما أراد (١٩٠) القول في تأويل قوله (ويعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) اختلفت القراء في قراءة
 ذلك فقرا أنه عامة قراء الجاز والمدينة وبعض قراء الكوفيين ويعلمه بالياء ردا على قوله كذلك الله يخلق
 ما يشاء ويعلمه الكتاب فالحقوا الخبر في قوله ويعلمه بتظير الخبر في قوله يخلق ما يشاء وقوله فاعما يقول
 له كن فيكون وقرا ذلك عامة قراء الكوفيين وبعض البصريين ونعله بالنون عطفه على قوله نوحيه
 البك كانه قال ذلك من أنباء الغيب نوحيه البك ونعله الكتاب وقالوا ما بعد نوحيه في صلته الى قوله كن
 فيكون ثم عطف بقوله ونعله عليه والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان مختلفتان غير مختلفي
 المعاني فبأيتهم ما قرأ القارئ فهو مصيب الصواب في ذلك لاتفاق معنى القراءتين في أنه خبر عن الله بأنه يعلم
 عيسى الكتاب وما ذكر أنه يعلم وهذا ابتداء خبر من الله عز وجل لمريم ما هو فاعل بالولد الذي بشرها به من
 الكرامة ورفع المنزلة والفضيلة فقال كذلك الله يخلق منك ولدا من غير خل ولا بعول فيعلم الكتاب وهو
 الخط الذي يخطه بيده والحكمة وهي السنة التي نوحها اليه في غير كتاب والتوراة وهي التوراة التي أنزلت
 على موسى كانت فيهم من عهد موسى والانجيل انجيل عيسى ولم يكن قبله ولكن الله أخبر مريم قبل
 خلق عيسى أنه موحى اليه وانما أخبرها بذلك فسميها لها لانها قد علمت فيما نزل من الكتب أن
 الله باعث نبي يوحى اليه كتابا اسمه الانجيل فأخبرها الله عز وجل أن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم الذي
 سمعت بصفته الذي وعد أنبياءه من قبل أنه منزل عليه الكتاب الذي يسمى انجيلا هو الولد الذي وهبه لها
 وبشرها به وبخوما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال
 ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج ونعله الكتاب قال بيده حدثنا بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة ونعله الكتاب والحكمة قال الحكمة السنة حدثنا المثنى قال ثنا اسحق
 قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله ونعله الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل
 قال الحكمة السنة والتوراة والانجيل قال كان عيسى يقرأ التوراة والانجيل حدثنا القاسم قال
 ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ونعله الكتاب والحكمة قال الحكمة السنة حدثنا ابن

وكيف مدح الله تعالى مريم بمحصل هذا الرزق عندها وكيف يستبعد هذا القدر من اخبار الله تعالى بأنه اصطفاها على نساء العالمين وقال
 وجعلناها وابنها آية للعالمين القصص الثانية واقعة ذكر باعليه السلام وذلك قوله سبحانه (هنالك) أي في ذلك المكان الذي كان فيه في الحراب أو في
 ذلك الوقت الذي شاهدت تلك الكرامات فقد يستعار هنا وتمة حيث للزمان (دعاز زكرياه) وهذا يقتضي أن يكون قد عرف في ذلك الزمان أو
 المكان أمره يتعلق بهذا الدعاء فالجهود من العلماء المحققين على أن زكريا رأى عند مريم من فاكهة الصيف في الشتاء وبالعكس وأن ذلك
 خارق للعادة فطمع هو أيضا في أمر خارق هو حصول الولد من شيخ كبير ومن أمر أعاقرو وهذا لا يقتضي أن يكون زكريا قبل ذلك شاك في
 قدرة الله تعالى غير مجتزأ وقوع الخوارق فان من حسن الادب رعاية الوقت الانسب في الطلب وإنما المعتزلة حين أنكروا سكرامات الاولياء
 وارهاس الانبياء قالوا لن زكريا لما رأى آثار الصلاح والعفاف والتقوى مجتمعة في حق مريم غنى أن يكون له ولد مثلها قال المتكلمون ان دعاء

الذي صلى الله عليه وسلم لا يكون الا بعد الاذن لاحتمال ان لا تكون الاجابة مصلحة فحينئذ يصير دعوته مردودة وذلك نقص في منصبه وقول ان دعيا الذي صلى الله عليه وسلم لا يكون بمجرد التسمي فلا حاجة له في كل دعاء الى اذن مخصوص بل يكفي له الاذن في الدعاء على الاطلاق والغالب في دعوته الاجابة ثم ان وقع الامر بالنردة على خلاف دعوته فذلك بالحقيقة مطلوبه لانه يريد الاصلح ويضمير في دعائه أنه لو لم يكن أصلي لم يبعثه الله عليه ويصرفه عنه ومعنى قوله من لذلك أن حصول الولد في العرف والعادة له أسباب مخصوصة وكانت مفقودة في حقه فكانه قال أربد منك يارب أن تعزل الاسباب في هذه الواقعة وتخلق هذا الولد بمحض قدرتك من غير توسط الاسباب والذرية النسل يقع على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد ههنا ولد واحد كما قال فهب لي من لذلك وليا قال القراء وأنت الطيبة لتأنيث لفظ الذرية في الظاهر والتأنيث تارة يجي على اللفظ وأخرى على المعنى (١٩٠) وهذا في أسماء الاجناس بخلاف الاسماء الاعلام فانه لا يجوز أن يقال جاءت طلبة لان اسم العلم

لا يفيد الا ذلك الشخص فاذا كان مذكرا لم يجز فسمه الا التذكير (انك تسميع الدعاء) يعني سماع اجابة وذلك لما عهد من الاجابة في غير هذه الواقعة كما قال في سورة مريم ولم أكن بدعائك رب شقيا (فنادته الملائكة) ظاهر اللفظ للجمع وهذا في باب التشریف أعظم ثم ما روى ان المنادي كان جبريل فالوجه فيه انه كقولهم فلان ركب الخيل وبأكل الاطعمة النفيسة أي ركب من هذا الجنس وبأكل منه أو لان جبريل كان رئيس الملائكة ولما بيعث الاومعه آخرون (بشركه) يعني) يَحْتَمِلُ أن يكون زكريا قد عرف انه سيكون في الانبياء رجل اسمه يحيى وله درجة عالية فاذا قيل له ان ذلك النبي السمي يحيى هو ولدك كان بشارة له ويحتمل أن يكون المعنى يشرك بولد اسمه يحيى كما

جيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال أخبرها يعني أخبر الله مريم ما يريد به فقال ونعله الكتاب والحكمة والتوراة التي كانت فيهم من عهد موسى والانجيل كتابا آخر أحسنه اليه لم يكن عندهم علمه الاذكره أنه كائن من الانبياء قبله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ورسولا إلى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم) يعني بقوله جل ثناؤه ورسولا ونجعله رسولا إلى بني اسرائيل فترك ذكر ونجعله دلالة الكلام عليه كما قال الشاعر

ورأيت زوجك في الوغى * متقلدا سيفا ورمحا

وقوله أني قد جئتكم بآية من ربكم يعني ونجعله رسولا إلى بني اسرائيل بأنه نبي وبشير ونذير وحجتى على صدق على ذلك أني قد جئتكم بآية من ربكم يعني بعلامة من ربكم تحقق قولى ونصدق خبرى أني رسول من ربكم اليكم كما حدثنا ابن جبريل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ورسولا إلى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أى تحقق بها نبوتى وأنى رسول منه اليكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله) يعني بذلك جل ثناؤه ورسولا إلى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم ثم بين عن الآية ما هي فقال أنى أخلق لكم فتأويل الكلام ورسولا إلى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم بأن أخلق لكم من الطين كهيئة الطير والطير جمع طائر واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض أهل الحجاز كهيئة الطائر فانفخ فيه فيكون طائرا على التوحيد وقرأه آخرون كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا على الجماع كليهما وأعجب القراءت الى في ذلك قراءة من قرأ كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا على الجماع فهما جميعا لان ذلك كان من صفة عيسى أنه يفعل ذلك باذن الله وأنه موافق لحط المصحف واتباع خط المصحف مع صحة المعنى واستفاضة القراءة به أعجب الى من خلاف المصحف وكان خلق عيسى ما كان يخلق من الطير كما حدثنا ابن جبريل قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق أن عيسى صلوات الله عليه جلس يوما مع غلمان من الكتاب فأخذ طينا ثم قال أجعل لكم من هذا الطين طائرا قالوا ويستطيع ذلك قال نعم باذن ربى ثم هبأ حتى اذا جعله في هيئة الطائر نفخ فيه ثم قال كن طائرا باذن الله فخرج يطير بين كفيه فخرج الغلمان بذلك من أمره فذكروا لمعلمهم فافشوه في الناس وترعرع فهمت به بنو اسرائيل فلما خافت أمه عليه حملته على جبريلها ثم خرجت به هاربة وذكرا أنه لما أراد أن يخلق الطير من الطين سألهم أى الطير أشد خلقا فقبل له الخفاش كما حدثنا القاسم

يحيى في سورة مريم انابشرك بعلام اسمي يحيى وانه اسم أجمعى كوسى وعيسى ومن جوز أن يكون عريا فانفخ صرفه قال للعلمية ووزن الفعل كيعبر ثم انه تعالى وصف يحيى بصفات منها قوله مصدق بكلمة من الله وهو نصب على الحال لانه نكرة ويحيى معرفة قال أبو عبيدة أى مؤمنا بكتاب الله وسمى الكتاب كله كما قيل كلمة الخويدة لقصيدته والجمهور على أن المراد بكلمة من الله هو عيسى قال السدي لقيت أم يحيى أم عيسى وهما حاملان بهما فقالت يا مريم أشعرت أنى حبلى فقالت مريم وأنا أيضا حبلى قالت أذكر يا فاني وجدت ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك فذلك قوله مصدق بكلمة من الله وقال ابن عباس ان يحيى أكبر سامن عيسى بستة أشهر وكان يحيى أول من آمن به ومصدق بأنه كلمة الله وروحه ثم قتل يئوسى قبل رفع عيسى وسمى عيسى كلمة الله لانه لم يوجد له ابكلمة الله وهى كمن من غير واسطة أب وزرع كما يسمى المخلوق خلقا والمرجو رجاءا ولكنونه متكامل فى أو ان الطفولية أو لانه منشأ الحقائق والاسرار كالكلمة ولهذا سمي روحا أيضا لانه

سبب حياة الارواح وقد يقال لاسلطان العادل ظل الله ونور الله لانه سبب ظهور ظل العدل ونور الاحسان اولاه وردت البشارة في كلمات الانبياء وكتبهم كالأخبارت عن حدوث أمرهم اذا حدث قلت قد جاء قولي أو كلامي أي ما كنت أقول أو أنكم به ومنها قوله وسيدا والسيد الذي يفوق قومه في الشرف وكان يحيي فائقا لقومه بل للناس كلهم في الخصال الحميدة وقال ابن عباس السيد الحليم وقال ابن المسيب الفقيه العالم وقال عكرمة الذي لا يغلبه الغضب ومنها قوله وحصورا قيل أي محصورا عن النساء لضعف في الآلة وزيف بأنه من صفات النقص فلا يليق في معرض المدح والمحققون على أنه فعول بمعنى فاعل وهو الذي لا يأتي النسوان لا بالعجز بل بالعفة والزهد وجلس النفس عنهن وفيه دليل على أن ترك النكاح كان أفضل في تلك الشريعة فلو لا أن الأمر بالنكاح والحث عليه وارتد في شرعنا كان الأصل بقاء الأمر على ما كان ومنها قوله ونبيا واعلم أن السيادة لا تتم إلا بالقدرة على ضبط مصالح الخلق فيما يرجع (١٩١) إلى الدين والدنيا والحضور إشارة إلى الزهد التام وهو منع النفس عمالا

يعنيه روى أنه مر وهو طفل بصبيان يلعبون فدعوه إلى اللعب فقال ما للعب خلقت فقوله ونبيا أشار به إلى ما عدا شجوع الأمرين فانه ليس بعدهما النبوة ثم قال (ومن الصالحين) أي من أولادهم لانه كان من أصلاب الانبياء أو كائنا من جملة الصالحين كقوله وانه في الآخرة لمن الصالحين أو لان صلاحه كان أتم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد عصى أو هم بعصية غير يحيى بن زكريا فانه لم يعص ولم بهم وفيه ان الختم على الصلاح هو الغرض الأعظم والغاية القصوى وان كان نبيا ولهذا قال سليمان بعد حصول النبوة وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال يوسف توفي

قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال أني أخلق لكم من الطين كهية الطير قال أي الطير أشد خلقا قالوا الخفاش انما هو لحم قال ففعل فان قال قائل وكيف قيل فأنفخ فيه وقد قيل أني أخلق لكم من الطين كهية الطير قيل لان معنى الكلام فأنفخ في الطير ولو كان ذلك فأنفخ فيها كان صحيحا جازا كما قال في المائة فأنفخ فيها يريد فأنفخ في الهية وقد ذكر أن ذلك في إحدى (٣) القراءتين فأنفخها بغير في وقد تفعل العرب مثل ذلك فتقول رب ليله قد تبها وبث فيها قال الشاعر
ما شئ جيب ولا قامت نائحة * ولا بكتك جيا عند اسلاب

بمعنى ولا قامت عليك وكما قال آخر

أحدى بنى عبد الله استمر بها * حلوا العصاره حتى ينفخ الصور

القول في تأويل قوله (وأبرئ الأكمه والأبرص) يعني بقوله وأبرئ وأشفي يقال منه أبرأ الله المريض اذا شفاه منه فهو يبرئه ابراء وبرأ المريض فهو يبرأ أبرأ وقد يقال أيضا برئ المريض فهو يبرأ لغتان معروفتان واختلف أهل التأويل في معنى الأكمه فقال بعضهم هو الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وأبرئ الأكمه الذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل فهو يتكلم حدثني المتشئ قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون هو الأعشى الذي ولدته أمه كذلك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا نحدث أن الأكمه الذي ولدوه هو أعشى مضموم العينين حدثني المتشئ قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله وأبرئ الأكمه والأبرص قال كنا نحدث أن الأكمه الذي ولدوه هو أعشى مضموم العينين حدثت عن المنجاب قال ثنا بشر عن عماره عن أبي روق عن النخاع عن ابن عباس قال الأكمه الذي ولدوه هو أعشى * وقال آخرون بل هو الأعشى ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وأبرئ الأكمه هو الأعشى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الأعشى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأبرئ الأكمه قال الأكمه (٣) لعله الآيتين تأمل وبنو عدي في البيت ككيس حتى من الين اه كتبه مصححه

مسلم وألحقني بالصالحين ثم لن الملائكة لما نادوه بما نادوه قال زكريا مخاطبا لله تعالى ومناجيا إياه (رب أني يكون لي غلام وقد بلغني الكبر) أدركتني السنون العالية وأثر في طول العمر وأضعفتي قال أهل اللغة كل شيء صادفته وبلغته فقد صادفك وبلغك وذلك اذا أمكن تصور الطلب من الجانبين فيجوز بلغني الكبر وبلغني الكبر لان الكبر كالشيء الطالب للانسان فهو يأتيه بحدوثه فيه والانسان أيضا يأتيه بمرور العمر عليه ولا يجوز بلغني البلد في موضع بلغت البلد لان البلد ليس كالطالب للانسان الداهب (وامرأتى عافرا) هي من الصفات الخاصة بالنساء ويقال رمل عافرا أي لا ينبت شئ فان قيل لما كان زكريا هو الذي سأل الوالد ثم أجابه الله تعالى الى ذلك فواجهه تعجبه واستبعاده بقوله أني يكون من أين يحصل لي غلام فالجواب على ما في الكشف أن الاستبعاد انما جاء من حيث العادة وفيه انه دهش من شدة الفرح فسبق لسانه ونقل عن سفيان بن علفنه ان دعاءه كان قبل البشارة بستين سنة فكان قد نسي ذلك السؤال وقت البشارة فلما سمع البشارة في زمان

الشيء من استعرب وكان له يومئذ مائة وعشرون سنة أو تسع وتسعون ولا حرامه ثمان وتسعون وعن السدي إن الشيطان جاءه عند سماع البشارة فقال إن هذا النداء من الشيطان وقد سخر منك فأشتمه عليه الأمر ولا سيما أنه كان من مصالح الدين أن لا يتأثر كذب المعجزة فرجع إلى إزالة ذلك الخطأ فنهال ما سأل والجواب المعتقد أن ذكره يأم بالسؤال عما سأل استبعاداً وتشككاً في قدرة الله تعالى وإنما أراد تعيين الجهة التي بها يحصل الولد فإن الجهة المعتادة كانت متعذرة عادة لكبره وعقارها فأجيب بقوله كذلك الله يفعل ما يشاء وهو أوسع من أن يشاء الله يفعل ما يشاء من الأفعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولدين الشيخ الفاني والمجوز العاقر وأجلتان فيكون كذلك الله مبتدأ وخبراً أي على نحو هذه الصفة الله ويفعل ما يشاء بياناً له أي يفعل ما يريد من الأفعال الخارقة للعادات ثم أنه صلى الله عليه وسلم لفطر سروره ونقته بكرم ربه وإنعامه سأل عن تعيين الوقت فقال (رب) (١٩٣) اجعل لي آية علامة أعرف بها العلوق فإن ذلك لا يظهر من أول الأمر فقال تعالى (آيتك

ألا تكلم الناس ثلاثة أيام) أي ليلاً نهاراً ولهذا ذكر في سورة مريم ثلاث ليال ومعنى قوله ألا تكلم الناس قال المفسرون أي لا تقدر على التكلم حبس لسانه عن أمور الدنيا وأقدره على الذكر والتسبيح ليكون في تلك المدة مستغلاً يذكر الله وبالشكر على تلك النعمة الجنسية فيصير الشيء الواحد علامة على المقصود وأداء لشكر النعمة فيكون حاملاً للقاصد وفي هذه الآية إعجاز من وجوه منها القدرة على التكلم بالتسبيح والذكر مع العجز عن التكلم بكلام البشر ومنها العجز مع سلامة البنية واعتدال المزاج ومنها الأخبار بأنه متى حصلت هذه الحالة فقد حصل الولد ثم إن الأمر وقع على وفق هذا الخبر وعن قتادة أنه صلى الله عليه وسلم عوتب بذلك حيث سأل بعد بشارة

الأعمى حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور عن الحسن في قوله وأرى الأكمة قال الأعمى وقال آخرون هو الأعشى ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله وأرى الأكمة قال الأعشى والمعروف عند العرب من معنى الأكمة العمي يقال منه كمت عينه فهي تكه كهاواً كهمتها أنا إذا أعينتها كما قال سويد بن أبي كاهل كمت عيناه حتى ابيضت * فهو يلجى نفسه لما زرع ومنه قول رؤبة هرجت فارتد ارتداد الأكمة * في غائلات الحائر المتهمة

وإنما أخبر الله عز وجل عن عيسى صلوات الله عليه أنه يقول ذلك لبني إسرائيل احتجاجاً منه بهمة العبر والآيات عليهم في نبوته وذلك أن الأكمة والبصر لهما في قدر على إرثائه ودوب بعلاج فكان ذلك من أدلته على صدق قوله أنه الله رسول لأنه من المعجزات مع سائر الآيات التي أعطاه الله إلهادلالة على نبوته فأما ما قال عكرمة من أن الأكمة العشى وما قاله مجاهد من أنه سوء البصر بالليل فلامعني لهما لأن الله لا ينجح على خلقه بحجة تكون لهم السبيل إلى معارضته فيها ولو كان مما احتج به عيسى على بني إسرائيل في نبوته أنه يرى الأعشى والذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل لقد ردوا على معارضته بأن يقولوا وما في هذا من الحجة وفيما خلق من يعالج ذلك وليسوا الله أنبياء ولا رسلاً في ذلك دلالة بينة على صحة ما قلنا من أن الأكمة هو الأعمى الذي لا يبصر شيئاً ليلاً ولا نهاراً وهو بما قال قتادة من أنه المولود كذلك أشبهه لأن علاج مثل ذلك لا يدعيه أحد من البشر إلا من أعطاه الله مثل الذي أعطى عيسى وكذلك علاج الأرص في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وأحي الموتى بأذن الله وأنشئكم عماً) تكون وما تدخرون في بيوتكم) وكان أحياء عيسى الموتى بدعاء الله يدعوهم فيستجيب له كما حدثني محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول لما صار عيسى بن اثنتي عشرة سنة أوحى الله إلى أمه وهي بأرض مصر وكانت هربت من قومها حين ولدته إلى أرض مصر أن اطلعي به إلى الشام ففعلت الذي أمرت به فلم تزل بالشام حتى كان ابن ثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاث سنين ثم رفعه الله إليه قال وزعم وهب أنه رجا اجتماع على عيسى من المرضى في الجماعة الواحدة فحسبون ألسانهم أطاق منهم أن يبلغه بلغه ومن لم يطق منهم ذلك أنه عيسى عيسى إليه وإنما كان يدأوه بسببه إلى الله وأما قوله وأنشئكم عماً تكون فانه يعني وأخبركم عما تكون مما لم أعانيه وأشاهده معكم هم

الملائكة فأخذ لسانه وصير بحيث لا يقدر على الكلام قلت وأحسن العتاب ما كان منزعاً من نفس الواقعة ومناسباً أكلها وفيه لطيفة أخرى وهي أنه طلب الآية على الإطلاق فاحتمل أن يكون قد طلب علامة للعلوق واحتمل أن يكون قد طلب دلالة على كبره الخوارق ليسير العلم اليقين عين اليقين فصاحب لسانه آية العلوق ودلالة على الفعل الخارق جميعاً مع مناسبة للواقعة حيث سأل ما برح حقاً أن لا يبطل وزعم أبو مسلم أن آيتك أن تصير ما مورا بعدم التكلم ولكن بالاشتغال بالذكر والتسبيح (الارمزا) إشارة بيد أو رأس أو بالشفقة ونحوها وأصل التركيب التحرك يقال ارتعز إذا تحرك ومنه الراموز للبحر وهو استثناء من قوله ألا تكلم وجاز أن لم يكن الرمز من جنس الكلام لأن مؤداه مؤدى الكلام ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً وقيل الرمز الكلام الخفي وعلى هذا فالاستثناء متصل من غير تكلف وقرأ يحيى بن وثاب الارمزا بضمين جمع رموز كرسول ورسول وقرئ رمزا بفتحين جمع رامز كخدام وخدام وهو حال منه ومن الناس

دفعه عنى الامتراض من كايكم الناس الاخوس بالاشارة وبكلمهم (واذ كرر بك كثيرا) قبل انه لم يكن عاجزا الا عن تكليم البشر وقبل المراء
الذكر بالقلب وانه كان عاجزا عنى التكلم مطلقا (وسبح) حمله بعضهم على صل كيلا يكون تكرارا للذكر وقد نسي الصلاة تسبعا فحسب ان الله
حين تسمون لاشتمالها عليه والعنى مصدر على فعل وهو من وقت زوال الشمس الى غروبها والابكار من طلوع الفجر الى الضحى وهو مصدر
أبكر بيكر اذا خرج للامر من أول النهار ومثله الباكورة الاول النار وقرى يفتح الهمة جمع بكر كسحر وأسعار التاويل ان الله تعالى في
كل ذرة من ذرات الموجودات وحركة من حركاتها أسرار الالها فانظر ماذا أخرج الله من الاسرار عن اطعام طائر فرخه وماذا أظهر
من الآيات والمعجزات من تلك الساعة الى يوم القيامة بواسطة مريم وعيسى فتقبل معنى راجع (١٩٣) الى المحرر لا الى التحرير أى تقبلها منى
أن تتكفلها وترى بها تربية

المحررين فتقبلها ربه أى
تقبلها منهم أى بر بها بقبول
حسن كقبول ذكر أو قبول
أخرج منها مثل عيسى
وكفلها زكريا من كمال
رافته انه جعل كفالتها الى
زكريا حيث أراد أن
يخرج عيسى منها بسلا ب
لئلا يدخل عليها غيره
فتكون أبعد من التهمة
ووجد عند هارزقا أى من
فتوحات الغيب الذى يطعم
الله به خواص عباده الذين
يستون عنده لا عند أنفسهم
ولا عند الخلق كقوله صلى
الله عليه وسلم أبيت عند ربى
يطعنى ويسقنى ان الله
يرزق من يشاء بغير حساب
ما لم يكن فى حسابها من
الولد بلا أب ومن الفاكهة
بلا شجرة ومن المعجزات
بلا نبوة ومن العلوم اللدنية
بلا واسطة هنالك دعا زكريا
ربه كما انه تعالى جعل
اطعام الطائر فرخه سبب
تحرير قلب خنثى لطلب

أكلكموه وما تدخرون يعنى بذلك وما ترفعونه فتخبونه ولا تأكلونه يعلمهم أن من حجتهم أيضا على نبوته مع
المعجزات التى أعلمهم أنه أتى بها حجة على نبوته وصدقه فى خبره ان الله أرسله اليهم من خلق الطير من الطين
وأبراء الأكمة والابرص وأحياء الموتي باذن الله التى لا يطبقها أحد من البشر الا من أعطاه الله ذلك علما
له على صدقه وآية له على حقيقة قوله من أنبيائه ورسله ومن أحب من خلقه إنباء عن الغيب الذى
لا سبيل لأحد من البشر الا من سبيلهم سبيله عليه فان قال قائل وما كان فى قوله لهم وأنبتكم بما
تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم من الحجة على صدقه وقدرنا المتخمة والمتكهنة تخبر بذلك كثيرا
فتصيب قيل ان المتكهن والمتكهنة من غير ما عند من يخبره بذلك أنهم ما يثبتان به عن استخراج له
ببعض الاسباب المؤدية الى علمه ولم يكن ذلك كذلك من عيسى صلوات الله عليه ومن سائر أنبياء الله ورسله
وانما كان عيسى يخبر به عن غير استخراج ولا طلب لمعرفة باحتيال ولكن ابتداء بعلام الله اياه من
غير أصل تقدم ذلك احتذاه أو نبى عليه أو فرغ اليه كما يفزع المتكهن الى حسابه والمتكهن الى رثيته فذلك
هو الفصل بين علم الانبياء بالغيب واخبارهم عنها وبين علم سائر المتكذبة على الله والمدعية علم ذلك كما
حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما بلغ عيسى تسع سنين أو عشرة أو نحو ذلك
أدخلته أمه الكتاب فيما يرفعون فكان عند رجل من المكتبين يعلم كما يعلم الغلمان فلا يذهب يعلمه شيئا
مما يعلمه الغلمان الا بدرة الى علمه قبل أن يعلمه اياه فيقول ألا تعجبون لابن هذه الأرملة ما أذهب أعلمه شيئا الا
وجدته أعلم به منى حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى لما كبر عيسى أسلمته
أمه يتعلم التوراة فكان يلعب مع الغلمان غلمان القرية التى كان فيها فيحدث الغلمان بما يصنع آباؤهم
حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا سمعيل بن سالم عن سعيد بن جبير فى قوله وأنبتكم
بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم قال كان عيسى بن مريم اذا كان فى الكتاب يخبرهم بما يأكلون وما تدخرون
ببيوتهم وما يدخرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا سمعيل بن سالم قال
سمعت سعيد بن جبير يقول وأنبتكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم قال ان عيسى بن مريم كان يقول
للغلام فى الكتاب يا فلان ان أهلا قد خبوا لك كذا وكذا من الطعام فتطعمنى منه فهكذا فعل الانبياء
وحججها انما تأتى بما أنت به من الحجج بما قد يوصل اليه ببعض الخيل على غير الوجه الذى يأتى به غير هابل
من الوجه الذى يعلم الخلق أنه لا يوصل اليه من ذلك الوجه بحيلة الا من قبل الله ونحو ما قلنا فى تأويل قوله
وأنبتكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال

(٢٥ - ابن جرير ثالث) الولد فكذلك جعل حالة مريم وما كان يأتيها من الرزق خافا للعادة سبب تحرير قلب
زكريا قال رب هبلى من لدنك ذرية طيبة أى ولد يكون روحه من الصف الاول من صفوف الارواح المجتدة وهو المطهر من لوث الحجاب
والوسط الصالح النبوة والولاية بخلاف الصف الثانى الذى هو لارواح الاولياء وبينه وبين الله تعالى حجاب الصف الاول وبخلاف الصف الثالث
الذى هو لارواح المؤمنين وبخلاف الصف الرابع الذى هو لارواح المنافقين والمشركين فنادته الملائكة وهو قائم بالله صلى بساتر سره فى الملكوت
يحارب نفسه وهو اه فى المحراب ان الله يبشرك بغلام اسمى يحيى لانه منذ خلق ما ابتلى باللوث لا بوجت القلب بالمعاصى ولا بوجت الصورة لانه استشهد
والشهداء لا يموتون بل أحياء عند ربهم يرزقون مصدق بكلمة من الله وهى قوله يا يحيى خذ الكتاب بقوة سيد أى حرام من رزق الكونين بل
سيدا لرفيقى الكونين لوجهور انفسه عن التعلق بالكونين ونبيان الصالحين من أهل الصف الاول رب أى يكون لى غلام لم يكن استعباده

من قبل القدرة الإلهية ولكن من جهة استحقاقه لهذه الكرامة آتتكم الناس لغلبات الصفات الروحية عليكم واستيلاء سلطان الحقيقة على قلبك فإن النفس الناطقة تكون مغلوبة في تلك الحالة بشواهد الحق في الغيب فلا تفرغ لأجل ما عادت في الشهادة الكلام إلا رمزاً ولهذا يقوى الروح الحيواني وتستمد منه القوة البشرية فيحيي الله تعالى به الشهوة الميتة فسمى ما تولد من الشهوة الميتة التي أحيها الله يحيي ولا استمرار هذه الحالة في الأيام الثلاثة أمر بالراحة ليلاً ونهاراً وعشياً وبكاراً حسب الله عز وجل وإذا قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمها المسيح عيسى بن مريم وجهاً في

الدينا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكمهلاً ومن الصالحين قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلف ما يشاء إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ورسولاً إلى بنى إسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وأرى الأكمة والأبرص وأحيى الموتى باذن الله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم ان فى ذلك لآية لى الذين آمنوا وهى مؤمنين ومصدقين المابين يدى من التوراة ولأحل لى بعض الذى حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فانقوا الله وأطيعوا الله وأطيعوا ربي و ربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فلما أحس

ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم قال بئاً كاتم البارحة وما خبا تم منه عيسى بن مريم بقوله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء ابن أبى رباح يعنى قوله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم قال الطعام والشئ يدخرونه فى بيوتهم غيباً علمه الله إياه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال حدثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم قال ما تأكلون ما كاتم البارحة من طعام وما خبا تم منه حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال كان يعنى عيسى بن مريم يحدث الغلمان وهو معهم فى الكتاب عما يصنع أبواهم وبما يفعلون لهم وبما يأكلون ويقول للغلام أنطلق فقد رفع لك أهلك كذا وكذا وهم يأكلون كذا وكذا فينطلق الصبي فيسكى على أهله حتى يعطوه ذلك الشئ فيقولون له من أخبرك بهذا فيقول عيسى فذلك قول الله عز وجل وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم فخبسوا صبيانهم عنه وقالوا لا تلعبوا مع هذا الساحر فمعهوم فى بيت فناء عيسى يطلهم فقالوا ليس هم ههنا فقال ما فى هذا البيت فقالوا اخنازير قال عيسى كذلك يكونون ففتحوا عنهم فاذا هم خنازير فذلك قوله على لسان داود وعيسى بن مريم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن فى قوله وما تدخرون فى بيوتكم قال ما تخبئون مخافة الذى عسل أن لا يخلفه شئ * وقال آخرون إنما يعنى بقوله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم ما تأكلون من المائدة التى تنزل عليكم وما تدخرون منها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم فكان القوم لماسألو المائدة فكانت جراباً ينزل عليه أينما كانوا ثم آمن غار الجنة فامر القوم أن لا يخونوا فيه ولا يخبئوا ولا يدخروا لعداء ابتلاهم الله به فكانوا إذا فعلوا من ذلك شيئاً أنبأهم به عيسى بن مريم فقال وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون قال أنبئكم بما تأكلون من المائدة وما تدخرون منها قال فكان أخذ عليهم فى المائدة حين نزلت أن يأكلوا ولا يدخروا فادخروا وخافوا ففعلوا خنازير حين ادخروا وخافوا فذلك قوله فمن يكفر بعد ميثاقه أنى أعذبه عذاباً لا أعذبه أحد من العالمين قال ابن جريح قال عبد الرزاق قال معمر عن قتادة عن خلاص بن عمرو عن عمار بن ياسر ذلك وأصل يدخرون من الفعل يفتعلون من قول القائل ذخرت الشئ بالذال فأنأ ذخره ثم قيل يدخرك كما قيل يدكر

عيسى منهم الكفر قال من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد أنا مسلمون ربنا آمنا بما نزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ومكروا ومكر الله والله خير لما كرم إذ قال الله يا عيسى انى متوفيك ورافعك إلى مطهر لك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ثم إلى مرجعكم فاحكم بينهم فيما كنتم فيه تختلفون فأما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً فى الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم والله لا يحب الظالمين ذلك تنالوه عليكم من الآيات والذكر الحكيم ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين القراءات ويعلمه بيا الغيبة أبو جعفر ونافع وعاصم وسهل ويعقوب الباقر والنون انى أخلق بكسر الهمزة وفتح الياء نافع أنى أخلق بالفتح فهما ابن كشير وأبو عمرو ويزيد كهيئة تشديد الياء يز يدوجزة فى الوقف وكان ابن مقسم يقول بلغنى أن خلفاً يقول ان حزة كان يترل

الهمزة ويحرك الباء بحركتها الباقون بالياء والهمزة الطائر يز يد الباقون الطير فتكون بباء التانيث المفضل الباقون بباء الغيبة طائر أبو جعفر ونافع ويعقوب وكذلك في المائدة الباقون طيرا أنصاري إلى بفتح الياء أبو جعفر ونافع وقرأت بفتح الهمزة وأبو جعفر وطريق أبي الزعماء باللامه فيوفهم بباء الغيبة حفص ورويس وزاد رويس ضم الهاء الباقون بالنون الوقوف العالمين الراكعين اليك ط يكفل مريم ص لعطف المنفقتين يختصمون منه ج قد قيل لتذكير الضمير وتانيث الكلمة في اسمه ولكن المراد من الكلمة الولد لم يكن تانيثا حقيقيا فالوجه أن لا يوقف إلى الصالحين لأن وجهها حال وما بعده معطوف عليه على تقدير وكأننا من المقربين وكلما وكأننا من الصالحين المقربين الصالحين بشر (ط) يشاء ط فيكون ه والانجيل ج لان ورسولا يجوز أن يكون معطوفا (١٩٥) على ومن الصالحين أو منصوبا محذوف أي ويجعله رسولا والوقف

أحوز لتباعد العطف من ربكم ج لمن قرأ أي أخلق بالكسر بإذن الله ج والثاني كذلك للتفصيل بين المعجزات في بيوتكم ط مؤمنين ج العطف وأطيعون ه فاعبدوه ط مستقيم ه إلى الله ط أنصاري الله ج لان آمنا في نظم الاستئناف مع إمكان الحال أي وقد آمنا بالله كذلك لانقطاع النظم مع اتحاد مقصود الكلام مسلمون ه الشاهدين ه ومكراته ط الماكرين ه القيامة ج لأن ترتيب الاخبار والآخرة ز للابتداء بالنفي مع أن النفي تمام المقصود ناصرين ه أجورهم ط الظالمين ه الحكماء ه آدم ط لأن الجملة لا يتصف بها المعروف فيكون ط المعتبرين ه التفسير القصة الثالثة قصة مريم والعامل في إذ

من ذ كرت الشيء يراد به يذخر فلما اجتمعت الذال والتاء وهما متقاربتا المخرج نقل اظهارهما على اللسان فادغمت احدهما في الاخرى وصيرتا دالا مشددة صير وهما عدلا بين الذال والتاء ومن العرب من يغلب الذال على التاء فيدغم التاء في الذال فيقول وما تذاخرون وهو مذخر لك وهو مذ كروا اللغة التي بها القراءة الاولى وذلك ادغام الذال في التاء وابدالهما دالا مشددة لا يجوز القراءة بغير هالتظاھر النقل من القراءة بها وهي اللغة الجودي كما قال زهير

(١) ان الكريم الذي يعطيك نائله عفووا ونظلم أحيانا فظلم

يروي بالطاء يري فيفتعل من الظلم وروي بالطاء أيضا في القول في تأويل قوله (ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) يعني بذلك جل ثناؤه ان في خلقي من الطين الطير بإذن الله وفي ابرائى الأكمة والأبرص وحياتي الموتى وانباى اباكم عاتا كلون وما تذخرون في بيوتكم ابتداء من غير حساب وتجييم ولا كهانة وعرفة لعبرة لكم ومتفكرا تفكروا في ذلك فتعتبرون به أى محقق في قولى لكم انى رسول من ربكم اليكم وتعلمون به أى فيما أدعوكم اليه من أمر الله ونبيه صادق ان كنتم مؤمنين يعنى ان كنتم مصدقين بحجج الله وآياته مقربين بتوحيده ونبيه موسى والتوراة التي جاءكم بها في القول في تأويل قوله (ومصدق لما بين يدي من التوراة ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم) يعني بذلك جل ثناؤه وبانى قد جئتكم بآية من ربكم وجئتكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ولذلك نصب مصدقا على الحال من جئتكم والذي يدل على أنه نصب على قوله وجئتكم دون العطف على قوله وجهها قوله لما بين يدي من التوراة ولو كان عطفًا على قوله وجهها كان الكلام ومصدق لما بين يديه من التوراة وليحل لكم بعض الذى حرم عليكم وانما قيل ومصدق لما بين يدي من التوراة لأن عيسى صلوات الله عليه كان مؤمنا بالتوراة مقررا بها وانها من عند الله وكذلك الانبياء كلهم يصدقون بكل ما كان قبلهم من كتب الله ورسله وان اختلف بعض شرائع أحكامهم لمخالفة الله بينهم في ذلك مع أن عيسى كان فيما بلغنا عاما بلا نوراة لم يخالف شيئا من أحكامها الا ما خفف الله عن أهلها في الانجيل مما كان مشددا عليهم فيها كما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول ان عيسى كان على شريعة موسى صلى الله عليه ما وسلم وكان بسبب ويستقبل بيت المقدس فقال لبنى اسرائيل انى لم أدعكم الى خلاف حرف مما في التوراة الا (١) أنشدته في اللسان والصحاح هو الجواد الذي الخ والبيت مدح لهرم بن سنان المرى فلعل ما هنا رواية اه كتبه مصححه

هنا هو ما ذكر في قوله اذ قالت امرأة عمران لما كان العطف والمراد باللائكة ههنا جبريل كما يحكي في سورة مريم فأرسلنا البهاروحنا واعلم أن مريم كانت من الانبياء لقوله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم فإرسال جبريل اليها اما ان يكون كرامة لها عند من يجوز كرامات الاولياء واما أن يكون ارضا صالحا لعيسى وهو جائر عندنا وعند الكعبى من المعتزلة أو معجزة ذكر يا وهو قول جمهور المعتزلة ومن الناس من قال ان ذلك كان على سبيل النفث في الروح والالهام كما في حق أم موسى وأوحنا إلى أم موسى ثم انه تعالى مدحها بالاصطفاء ثم بالتطهير ثم بالاصطفاء ولا يجوز أن يكون الاصطفاء بمعنى واحد للتكرار الصرف فحمل المفسرون الاصطفاء الاول على ما اتفق لها من الامور في أول عمرها منها قبول تحريرها مع كونها أنثى ومنها قال الحسن ما غنمها طرفة عين بل أقتها إلى زكريا وكان رزقها من عند الله بومنها تفرغها للعبادة ومنها اسماعها كلام الملائكة شفاها ولم يتفق ذلك لاثني غيرها إلى غير ذلك من أنواع اللطف

والهداية والعصمة في حقها وأما التطهير فتطهيرها عن الكفر والمعصية كما قال في حق أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته مطهرهم
 تطهيراً وعن ميسس الرجال وعن الحيز والنفس قالوا كانت لا تحيض وعن الأفعال الذميمة والأقوال القبيحة وأما الاصطفاء الثاني فهو
 ما اتفق لها في آخر عمرها من ولادة عيسى بغير أب وشهادته ببراءتها عما فذفها اليهود قيل المراد اصطفاؤها على نساء عالمي زمانها لما روى
 أنه صلى الله عليه وسلم قال كل من نساء العالمين أربع مريم وآسية امرأة فرعون وخديجة وفاطمة ثم لما بين اختصاصها عن يد المواهب
 والعطايا أو أوجب عليها من يد الطاعة شكر تلك النعم فقوله أقتنى أمر بالعبادة على العموم وأسجدى أمر بالصلاة تسمية للشيء بمعظم أركانه
 كما في قوله وأدبار السجود وفي الخبر (١٩٦) إذا دخل أحدكم المسجد فليسجد سجدتين ولا ريب أن السجود

أشرف الأركان لقوله صلى
 الله عليه وسلم أقرب ما يكون
 العبد من الله تعالى وهو
 ساجد ثم قال واركعي مع
 الراكعين فالاول أمر بالصلاة
 مطلقاً والثاني أمر بالصلاة
 في الجماعة وانما عابر عن
 الصلاة ههنا بالرفع اما لتغيير
 العبارة وقد يسمى الشيء بأحد
 أركانه واما تسمية للشيء بمعظم
 أركانه بناء على ما قيل ان
 الركوع أفضل من السجود
 لان الراكع حامل نفسه في
 الركوع فالمشقة فيه أكثر
 وللتمييز عن صلاة اليهود
 وقيل اركعي مع الراكعين
 أمر بالخضوع والخشوع
 بالقلب ويحتمل أن يراد بقوله
 أقتنى الأمر بالصلاة لان
 القنوت أحد أجزائها وأن
 يراد بقوله واسجدى
 واركعي استعمال كل منهما
 في وقته اللاتية والواو تفيد
 التشريك لا الترتيب أو
 المراد انظمي نفسك في جملة

لأحل لكم بعض الذي حرم عليكم وأضع عنكم من الأصار حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 ومصدق المايين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم كان الذي جاء به عيسى ألين مما جاء به
 موسى وكان قد حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والذئب وأشياء من الطير والحياتان حدثنى
 المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ومصدق المايين يدي من التوراة
 ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم قال كان الذي جاء به عيسى ألين من الذي جاء به موسى قال وكان حرم
 عليهم فيما جاء به موسى من التوراة لحوم الابل والذئب فأحلها لهم على لسان عيسى وحرمت عليهم الشحوم
 وأحل لهم فيما جاء به عيسى وفي أشياء من السمك وفي أشياء من الطير مما لا يصيبه وفي أشياء حرمها عليهم
 وشددها عليهم فجاءهم عيسى بالتخفيف منه في الانجيل فكان الذي جاء به عيسى ألين من الذي جاء به موسى
 صلوات الله عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله ولأحل لكم بعض
 الذي حرم عليكم قال لحوم الابل والشحوم لما بعث عيسى أحلها لهم وبعث الى اليهود فاختلفوا وتفرقوا
 حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ومصدق المايين يدي من التوراة أي
 لما سبقني منها ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم أي أخبركم أنه كان حراما عليكم فتركه ثم أحله لكم
 تخفيفاً عنكم فتصيبون بسره وتخرجون من تبعاته حدثنى محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن
 عباد عن الحسن ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم قال كان حرم عليهم أشياء فجاءهم عيسى ليحل لهم الذي
 حرم عليهم يعني بذلك شكرهم ﷺ القول في تأويل قوله (وجئتكم بآية من ربكم) يعني بذلك وجئتكم
 بحجة وعبرة من ربكم تعلمون بها حقيقة ما أقول لكم كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجئتكم بآية من ربكم قال ما بين لهم عيسى من الأشياء كلها وما أعطاه به
 حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجئتكم بآية من ربكم ما بين
 لهم عيسى من الأشياء كلها ويعني بقوله من ربكم من عند ربكم ﷺ القول في تأويل قوله (فاتقوا الله
 وأطيعوا الله ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) يعني بذلك وجئتكم بآية من ربكم تعلمون بها
 يقيناً صدق فيما أقول فاتقوا الله يا معشر بني اسرائيل فيما أمركم به ومنها كم عنه في كتابه الذي أنزل على
 موسى فأوفوا بعهده الذي عاهدتموه فيه وأطيعوا فيما دعوتكم اليه من تصديقي فيما أرسلني به اليكم ربي
 وربكم فاعبدوه فانه بذلك أرسلني اليكم وبأحلل بعض ما كان محرماً عليكم في كتابكم وذلك هو الطريق
 القويم والهدى المتين الذي لا اعوجاج فيه كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن

المصلين وكوني في عدادهم لاني عدا غيرهم وأما يقل مع الراكعات اما للتغليب واما لان الاقتداء بالرجال حال الاختفاء من الرجال جعفر
 أفضل من الاقتداء بالنساء روى أن مريم بعد ذلك قامت في الصلاة حتى ورمت قدمهاها وسال الدم والقيح منهما اللهم لا تؤاخذنا باسم الرجولية
 ونحن أقل في خدمتك من إحدى النساء (ذلك) الذي سبق من أنباء حنة وذكرها ويحيى ومريم من أخبار الغيب (نوحية اليل) قد ورد
 الكتاب بالايحاء على معان مختلفة يجمعها تعريف الموحى اليه بامر خفي من إشارة أو كتابة أو غيرها وهذا التفسير بعد الإلهام
 وجهاً كقوله وأوحى ربك الى النحل وقال وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم وقال فأوحى اليهم أن سجوا بكرة وعشياً فلما كان الله سبحانه
 ألقى هذه الأنباء الى النبي بواسطة جبريل بحيث تخفى على غيره سماء وحيا (وما كنت لديهم) نقيب المشاهدة وانتفاؤها معلوم ورتلني اني اسمع
 الانبياء من حفظتها وهو موهوم لانه كان معلوما عندهم علماً يقيناً أنه ليس من أهل السماع والقراءة وكانوا منكربين للوحي فلم يبق الا المشاهدة

المتنعق حقه صلى الله عليه وسلم فنبت على سبيل التهمك بالمشكرين الوحي ومثله في القرآن غير عزيز وما كنت بجانب الغربي وما كنت بجانب الطور (اذ يلقون أقلامهم) ينظرون أو يعلموا ويقولون (أيهم يكفل مريم) حذف متعلق الاستفهام لدلالة الالتقاء عليه وظاهر الآية يدل على أنهم كانوا يلقون الأقلام في شيء على وجه يظهر به امتياز بعضهم عن البعض في استحقاق ذلك المطلوب وليس فيها دلالة على كيفية ذلك الالتقاء الا انه روى في الخبر أنهم كانوا يلقونها في الماء بشرط أن من جرى قلبه على خلاف جرى الماء فاليد له ثم انه حصل هذا المعنى لزكريا فصار أولى بكفالتها وقيل عرف برسوب الاقلام وارتضاعها كما مر وعن الربيع أنهم ألقوا عصيهم في الماء الجارى فخرت عصا زكريا على ضد جريه الماء فغلغهم وقال أبو سلم المراد بالقاء (١٩٧)

عند التنازع فيطرحون
سها ما يكتبون عليها أسماءهم
فن خرج له السهم سلم له
الامر قال تعالى فاسهم
فكان من المدحضين وهو
شبه بالقداح التي يتقاسم
بها العرب لحم الجوز وإنما
سميت تلك السهام أقلاما
لانها تقلم وتبرى قال القاضى
وقوع لفظ القلم على هذه
الاشياء وان كان صحيحا انظروا
الى أصل الاستقاق الآن
العرف الظاهر يوجب
اختصاص القلم بهذا الذى
يكتب به فوجب حمل اللفظ
عليه (وما كنت لديهم اذ
يختصمون) يتنازعون على
التكفل قيل هم خزنة البيت
وقيل بل العلماء والاحبار
وكتاب الوحي ولاشبهه وفى
أنهم كانوا من الخدّاص
وأهل الفضل في الدين
والرغبة في طريق الخير ثم
المراد بهذا الاختصاص يحتمل
أن يكون ما كان قبل الاقتراع

جعفر بن الزبير فاتقوا الله وأطيعوا الله ربكم تبارك الذي يقولون فيه يعنى ما يقول فيه النصارى
واحتجاجا لربه عليهم فاعبدوه هذا صراط مستقيم أى هذا الذى قد جعلتكم عليه وجئتكم به واختلفت
القرأ في قراءة قوله ان الله ربى وربكم فاعبدوه فقر أنه عامة قراءة الامصار ان الله ربى وربكم فاعبدوه بكسر
ألف إن على ابتداء الخبر وقراءه بعضهم ان الله ربى وربكم بفتح ألف أن بتأويل وجئتكم بأية من ربكم أن الله
ربى وربكم على رد أن على الآية والابدال منها والصواب من القراءة عندنا ما عليه قراءة الامصار وذلك كسر
ألفان على الابتداء لاجتماع الحجة من القراءة على صحة ذلك وما اجتمعت عليه حجة وما انفرد به المنفرد عنها
فراى ولا يعترض بالراى على الحجة وهذه الآية وان كان ظاهرها خيرا ففيه الحجة البالغة من الله لرسوله محمد
صلى الله عليه وسلم على الوفد الذين حاجوه من أهل نجران باخبار الله عز وجل عن أن عيسى كان بريأ مما
نسبه اليه من نسبه الى غير الذى وصف به نفسه من أنه لله عبد كسائر عبيده من أهل الارض الا ما كان
الله جل ثناؤه خصه به من النبوة والحجج التي آتاه دليلا على صدقه كما أتى سلف المرسلين غيره من الاعلام
والأدلة على صدقهم والحجة على نبوتهم ﴿القول في تأويل قوله عز وجل﴾ فلما أحس عيسى منهم الكفر
قال من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد باننا مسلمون يعنى بقوله جل
ثناؤه فلما أحس عيسى منهم الكفر فلما وجد عيسى منهم الكفر والاحساس هو الوجود ومنه قول الله
عز وجل هل تحس منهم من أحد فاما أحس بغير ألف فهو الاقناء والقتل ومنه قوله اذ تحسونهم باذنه
والحس أيضا العطف والركة ومنه قول الكمي

هل من بكى الدار راج أن تحس له * أبو بكى الدار ماء العبرة الخضل

يعنى بقوله أن تحس له أن ترق له فتأويل الكلام فلما وجد عيسى من بنى اسرائيل الذين أرسله الله اليهم
بحجود النبوة وتكذيب القولة وصدا عما دعاهم اليه من أمر الله قال من أنصارى الى الله يعنى بذلك قال عيسى
من أعوانى على المكذبين بحجة الله والمولين عن دينه والجاحدين نبوة نبيه الى الله عز وجل ويعنى بقوله الى
الله مع الله وانما أحسن أن يقال الى الله يعنى مع الله لأن من شأن العرب اذا ضمو الشئ الى غيره ثم أرادوا
الخبر عنهم باضم أحد ههما مع الآخر اذا ضم اليه جعلوا مكان مع الى أحيانا وأحيانا تخبر عنهم ما مع فتقول
الذودالى الذودا بل يعنى اذا ضمت الذودالى الذودا صارت ابلا فاما اذا كان الشئ مع الشئ لم يقولوه بالى ولم
يجعلوا مكان مع الى غير جائز أن يقال قدم فلان واليه مال يعنى ومعه مال وبمثل ما قلنا فى تأويل قوله من
أنصارى الى الله قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد

وأن يكون اختصاصا آخر حصل بعد الاقتراع وبالحجة المقصود شدة رغبتهم في التكفل بشأنها والقيام باصلاح مهامها لما لأن عمران
كان رئيسا لهم فأرادوا قضاء حقوقه وإملاجل الدين حيث كانت محررة لخدمة بيت العبادة وإملا انهم وجدوا في الكتب الالهية أن لها
ولابنها شأنا * القصة الاربعة حكاية ولادة عيسى وذ كطرف من معجزاته (اذ قالت الملائكة) يعنى جبريل كما مر ومتعلق اذهو متعلق واذ
قالت لان هذا بدل من ذلك ويجوز أن يكون بدلا من قوله اذ يختصمون قال في الكشف هذا على أن الاختصاص والبشارة وقعا في
زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا يعنى وانما لقيته في ساعة منها فيكون الزمان الواسع زمانا للكل منهم ما فيكون الثاني بدل الكل من
الاول ويجوز أن يتعلق يختصمون ولا يحتاج الى زمان واسع بناء على ما روى عن الحسن أنها كانت عاقلة في حال الصغر وان ذلك كان
من كراماتها فجاز أن يراد عليها البشيرة في حالة الصغر ولا يقتصر الى أن يؤخر الى حين العقل * واعلم أن حدوث الشخص من غير نطفة الاب

أمر يمكن في نفسه وكيف لا وقد يشاهد حدوب كثير من الحيوانات على سبيل التولد كتولد الفأر عن المدر والحيات عن الشعر العفن والعقارب عن الباذر وجنايته الاستبعاد عنها وعادة وهذا لا يوجب عند الحكماء طناً قوياً فضلاً عن العلم ثم إن الصادق أخبر عن وجود ذلك الممكن فيجب القطع بصحته وعما يزعمه في العقل بياناً أن التخيالات الذهبية كثيراً ما تكون أسباباً لحدوث الحوادث كتصور حضور المنافق للأغضب وكتصور السقوط لحصول السقوط للأشياء على جذع ممدود وفوق فضاء بخلاف ما لو كان على قرار من الأرض وقد جعلت الفلاسفة هذا كأصل في بيان جواز المعجزات والكرامات فالمانع أن يقال إنها لما تخيلت صورة جبريل كنى ذلك في علوق الولد في رجها فان منى الرجل ليس إلا أجل العقد فاذا حصل الانعقاد (١٩٨) لمضى المرأة بوجه آخر أمكن علوق الولد قوله (بكلمة منه) لفظه من ههنا ليست للتبعض كما توهمت النصارى والحلولية

لأنه تعالى غير متبعض بوجه من الوجوه ولكنها لأبتداء الغاية أى بكلمة حاصلة من الله وذلك أن عيسى لما خلق من غير واسطة أب صار تأثير كلمة كنى في حقه أظهر وأكمل فكان كأنه نفس الكلمة كما أن من غلب عليه الجود والكرم والاقبال يقال أنه محض الجود ونفس الكرم وصرح بالاقبال والمسيح لقب من الألقاب المشرفة كالصديق والفاروق وأصله مشيخاً بالعبودية ومعناه المبارك وجعلني مباركاً أينما كنت وكذلك عيسى معرب ايشوع أما احتمال اشتقاق عيسى من العيس البيضاء الذي تعالوه حرة فبعيد وأما احتمال المسيح من المسح فقريب وعليه الأكثر عن ابن عباس سمي بذلك لأنه ما كان يسمع ذاعاهة الا يرا وقال أجد بن يحيى لأنه كان

ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله من أنصاري إلى الله يقول مع الله حمدنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج من أنصاري إلى الله يقول مع الله وأما سبب استنصار عيسى عليه السلام من استنصر من الحوارين فإن بين أهل العلم فيه اختلافاً فقال بعضهم كان سبب ذلك ما حدثني به موسى بن هرون قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي لما بعث الله عيسى فأمره بالدعوة فبته بنو إسرائيل وأخرجوه فخرج هو وأمه يسحون في الأرض فنزل في قرية على رجل فضا ففهم وأحسن اليهم وكان ثلثاً المسدنة ملك جبار معتد بخاء ذلك الرجل يوماً وقد وقع عليه هم وحزن فدخل منزله ومريم عند امرأته فقالت مريم لها ما شأن زوجك أراه حزينا قالت لا تسألني قالت أخبرني لعل الله يفرج كربته قالت فإن لنا ملكاً يجعل على كل رجل منا يوماً ما يطعمه هو وجنوده ويسقيهم من الخمر فإن لم يفعل عاقبه وأنه قد بلغت نوبته اليوم الذي يريد أن نصنع له فيه وليس لذلك عندنا ساعة قالت فقولي له لا يهتم فإني أمر ابني فيدعوله فيكفي ذلك قالت مريم لعيسى في ذلك قال عيسى يا أمه اني ان فعلت كان في ذلك شر قالت فلا تنال فإنه قد أحسن الينا وأكرمنا قال عيسى فقولي له إذا اقترب ذلك فاملا قدورك وخوابيك ماء ثم أعلمني قال فلما ملأهن أعلمه فدعا الله فتحول ما في القدر والحما ومرقا وخبزاً وما في الخواويج خبزاً لم ير الناس مثله قط (٣) وأياه طعماً فلما جاء الملك أكل فلما شرب الخمر سأل من أين هذه الخمر قال له هي من أرض كذا وكذا قال الملك فإن خري أوق بها من تلك الأرض فليس هي مثل هذه قال هي من أرض أخرى فلما خاط على الملك اشتد عليه قال فأنا أخبرك عندي غلام لا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه وأنه دعا الله فجعل الماء خمر قال الملك وكان له أن يريد أن يستخلفه فمات قبل ذلك بأيام وكان أحب الخلق إليه فقال إن رجلاً دعا الله حتى جعل الماء خمر يستجيب له حتى يحيى ابني فدعا عيسى فأكامه فسدأله أن يدعو الله فيحيى ابنه فقال عيسى لا تفعل فإنه إن عاش كان شراً فقال الملك لا بأبى أليس أراه فلا بأبى ما كان فقال عيسى عليه السلام فإن أحييته تتركوني أنا وأمي نذهب أينما شئنا قال الملك نعم فدعا الله فعاش الغلام فلما رآه أهل مملكته قد عاش تنادوا بالسلاح وقالوا أكلنا هذا حتى إذا ناموته يريد أن يستخلف ابنه فيأكلنا كما أكلنا أبوه فاقتموا وذهب عيسى وأمه وصحبهم ما هم وودى وكان مع اليهودي رغيفان ومع عيسى رغيف فقال له عيسى شاركني فقال اليهودي نعم فلما رأى أنه ليس مع عيسى إلا رغيف ندم فلما ناما جعل اليهودي يريد أن يأكل الرغيف فلما أكل لقمة قال له عيسى ما تصنع فيقول لا شيء فيطرحها حتى فرغ من الرغيف كله فلما أصبحا قال له عيسى هلم طعما لك فجاء برغيف فقال له عيسى أين الرغيف الآخر قال ما كان معي إلا واحد فسكت عنه عيسى فانطلقوا فمراعى غنم فنادى

يسمع الأرض أى يقطعها وعلى هذا فيجوز أن يقال له مسيح بالتشديد كثير وبقل لأنه مسيح من الكوزار والآنم عيسى وقيل لأنه لم يكن في قدمه خوص وكان مسحوق القدمين وقيل لأنه مسحوق بدهن طاهر مبارك يمسح به الأنبياء ولا يمسح به غيرهم قالوا فيجوز أن يكون هذا الدهن جعله الله علامة للملائكة يعرفون بها الأنبياء حين يولدون وقيل لأن جبريل مسح بمحاجه وقت ولادته صيانة له عن مس الشيطان وقيل لأنه خرج من بطن أمه مسحوقاً بالدهن وأما المسيح الدجال فسمي بذلك لأنه مسح أحدي عينيته أولاً لأنه يمسح الأرض أى يقطعها في المدة القليلة قالوا ومثله الدجال دجل في الأرض أى قطعها وقيل الدجال من دجل الرجل إذا موه وليس بتقديم المسيح وهو اللقب على الاسم وهو عيسى للتشريف والتنبيه على علو درجته وإنما نسب إلى مريم والخطاب لمريم تنبيهاً على أنه لأب له حتى ينسب إليه كافي سائر الأبناء فلا ينسب إلا إلى أمه وذلك من جملة ما اصطفت به وانما ذكر ضمير الكلمة في اسمه لأن المسمى بها مذكروا

قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم والاسم من المجموع عيسى والمسيح لقب والابن صفة لان المراد التعريف والتميز والذي يتميز به عن غيره هو مجموع السلاثة (وحيها) ثم الجاه والشرف والقدر وقيل الكرم لان اشرف اعضاء الانسان هو الوجه (في الدنيا) بالنسبة والمجربات الباهرة وبالبراءة عن العيوب (والآخرة) بشفاعة الامة المحققين وعلو الدرجة في الجنة ونسبه على الحال من التكرار الموصوفة وهي كلمة وكذا انتصاب ما بعده كما مر في الوقوف أي يشير له بموصوفاته الصفات وكونه من المقرين هو رفعه الى السماء وصحبته للملائكة والمهد قبل مجيئه وقيل الآلة المعروفة لاجتماع الصبي وكيف كان فالمراد أنه يكلم الناس في الحالة التي يحتاج الصبي فيها الى المهد (وكهلا) عطف على الطرف أي يكلم الناس في الصغر وفي الكهولة والكهول في اللغة الذي اجتمع قوته وكمل (١٩٩) شبهة من قولهم اكتمل النبات أي قوى روى

أن عمره بلغ ثلاثاً وثلاثين ثم رفع الى السماء ولا ريب ان اكمل أحوال الانسان ما بين الثلاثين والاربعين فيكون عيسى قد بلغ سن الكهولة وعن الحسين بن الفضل المراد ان يكون كهلاً بعد نزوله من السماء وأنه حينئذ يكلم الناس ويقتل الدجال فان قيل ان تكلمه في المهد من المجربات ولكن تكلمه في حالة الكهولة ليس من المجربات فما الفائدة في ذكره فالجواب من وجوه قال أبو مسلم معناه أنه يتكلم حال نزوله في المهد وحال كونه كهلاً على حد واحد وصفة واحدة ولا شك أنه غاية في الاعجاز وقيل المراد الردي نصارى نجران وبيان كونه متقلباً في الاحوال من الصبا الى الكهولة فان التغيير على الاله محال وقيل المراد أنه يكلم الناس مرة واحدة في المهد لاظهار طهارة أمه ثم عند

عيسى باصحاب الغنم أجزر نشأة من غنمك قال نعم أرسل صاحبك يأخذها وأرسل عيسى اليهودي فله بالشاة فذبحوها وشوهاهم قال لليهودي كل ولا تكسرن عظمتها فلا فلبسوا عيسى العظام في الجلد ثم ضربها بعصاه وقال قومي باذن الله فقامت الشاة تنفوخ فقال باصحاب الغنم خذ شاة فقال له الراعي من أنت فقال أنا عيسى بن مريم قال أنت الساحر وفر منه قال عيسى لليهودي بالذي أحيا هذه الشاة بعدما أكلناها كم كان معل رغيفا خلف ما كان معه الارغيف واحد فربوا صاحب بقر فنادى عيسى فقال يا صاحب البقر أجزرنا من بقرك هذه عجل قال ابعت صاحبك يأخذ قال انطلق يا يهودي فجي به فانطلق فجاء به فذبحه وشوهاهم وصاحب البقر ينظر فقال له عيسى كل ولا تكسرن عظمتها فربوا فربوا عيسى في الجلد ثم ضرب به بعصاه وقال قومي باذن الله فقام وله خوار قال خذ عجلك قال ومن أنت قال أنا عيسى قال أنت السحار ثم فر منه قال اليهودي يا عيسى أحيت به بعدما أكلناه قال عيسى فبالذي أحيا الشاة بعدما أكلناها والعجل بعدما أكلناه كم كان معل رغيفا خلف ما كان معه الارغيف واحد فانطلقا حتى نزلا قرية فنزل اليهودي أعلاها وعيسى في أسفلها وأخذ اليهودي عصا مثل عصا عيسى وقال أنا الآن أحجي المذوني وكان مائة ثلاث المذبذبة من بضاد بيد المرض فانطلق اليهودي ينادي من يتبعني طيبا حتى أتى مائة ثلاث القرية فأخبر بوجهه فقال أدخلوني عليه فأنابته وإن أتيتهم فهدمنا فأنابته ففعل له ان وجع المالك قد أعيا الأطباء فبطل ليس من طبيب يدويه ولا يبي دواؤه شأ الأمر به فصلب قال أدخلوني عليه فأنابته فدخل عليه فأخذ برجل المالك فضر به بعصاه حتى مات فجعل يضربه بعصاه وهو ميت ويقول قومي باذن الله فأخذ ليصلب فبلغ عيسى فأقبل اليه وقدر رفع على الخشبة فقال أرايت ان أخبيت لكم صاحبكم أنتركون لي صاحبي قالوا نعم فأحيا الله الملك لعيسى فقام وأرسل اليهودي فقال يا عيسى أنت أعظم الناس على منته والله لا أقارئك أبدا قال عيسى فيما حدثناه محمد بن الحسين بن موسى قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا سباط عن السدي لليهودي أنشدك بالذي أحيا الشاة والعجل بعدما أكلناها وأحيا هذه بعد ما مات وأترلك من الجذع بعد ما رفعت عليه لتصلب كم كان معل رغيفا قال خلف بهذا كله ما كان معه الارغيف واحد قال لا بأس فانطلقا حتى مرأ على كنز قد حفرت السباع والدواب فقال لليهودي يا عيسى لم هذا المال قال عيسى دعه فان له أهلا يهلكون عليه فجعلت نفس اليهودي تطلع الى المال ويكره أن يعصى عيسى فانطلق مع عيسى ومريم بالمال أربعة نفر فلما أوجتمعوا عليه فقال اثنان لصاحبهما انطلقا فابتاعا طعاما وشرا دوابا فحمل عليها هذا المال فانطلق الرجلان فابتاعا دوابا وطعاما وشرا دوابا وقال أحدهما لصاحبه هل لنا أن نجعل لصاحبين

الكهولة يتكلم بالوحي والنبوة وقال الاصم المراد أنه يبلغ حال الكهولة ويخرج من قول الحسين بن الفضل جواب آخر وهو نباح للنصارى قالوا ان كلامه في المهد من أعجب الأمور وأعجزها ولا شك أن مثل هذه الواقعة يكون محض رجع عظيم وتوفر الدواعي على نقلها فيبلغ حد التواتر ولو كانت هذه الواقعة موجودة لكان أولى الناس بعرفتها النصارى لانهم هم أفرطوا في محبته حتى ادعوا الهية لكنهم لم يطبقوا على انكاره فعلمنا أنهم لم توجد أصلا والجواب أن اطباق النصارى على انكاره ممنوع ولو سلم فان كلام عيسى في المهد انما كان للدلالة على براءة مريم مما نسب اليها من السوء وكان الحاضر من حينئذ جمعا قديلا ولا يبعد في مثلهم التواطؤ على الاخفاء ويتقديرون أن يذكر ذلك فان غيرهم كانوا يكذبونهم في ذلك وينسبونهم الى البهت فهم أيضا قد سكتوا لهذه العلة فللهذا الاسهاب بقى الامر مكتوماً الى ان نطق القرآن بذلك ثم ختمه واصاف عيسى بقوله ومن الصالحين كما ختم بذلك أوصافا بحبي وفيه أن الدخول في زمرة الصالحين والانتظام في سلكهم هو

المقصد الاسنى والأمر الاقصى (قالت رب أنى يكون لى ولد ولم عيسى بشر) لم نقل ذلك استبعادا وتشككا وانما أرادت تعيين الجهة كما مر في قصه زكريا فاجبت بقوله (كذلك الله يخلق ما يشاء) وقد سبق تفسيره الا أنه عبر عن الفعل ههنا بالخلق لان القدرة ههنا آتم وهو تخلق المولود بغير أب ولهذا كده بقوله (إذا قضى أمرنا فاعما بقوله كن فيكون) وقد تقدم تفسيره في السورة التي تذكرفها البقرة (ويعلمه) بالياء عطف على يبرئكم أوعلى وجهها وأعلى يخلق لان قوله يخلق ما يشاء وهو عام يتضمن قوله يخلقه ويحتمل أن يكون كلاما مستمدا وكذا من قرأ التوراة لان المذكورات في قوة اننا نبشركم ونحن نخلقه ثم الذى علمه أمور أربعة أولها الكتاب وكان المراده الخط وثانيها الحكمة وهو أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل (٣٠٠) العمل به وثالثها التوراة لان البحث عن أسرار الكتب الالهية لا يمكن الا بعد الاطلاع على

العلوم الحسنة ورباعها الانجيل وفيه العلوم التي خصه الله تعالى بها وشرفه بانزالها عليه وهذه هي الغاية القصوى والرتبة العليا في العلم والفهم والاحاطة بالحقائق والاطلاع على الدقائق ثم قال (ورسولا) عطف على وجهها وما بعده (الى بنى اسرائيل) أى الى كلهم لانه جمع مضاف وفيه رد على اليهود القائلين بأنه مبعوث الى قوم مخصوصين منهم (أنى قد جئتكم) يتعلق بمحمد وفيدل عليه لفظ الرسول أى ناطقا باني قد جئتكم وانما وجب هذا الاضمار للعدول عن الغيبة الى التكلم وأما قوله (ومصدق لما بين يدي) فمطوف على قوله بآية أى مع آية والتقدير جئتكم مصاحبا لآية من ربكم ومصدق لما بين يدي وجئتكم لأحل لكم وفي الكشف تقديره

في طعامهم كما فاذا كلاما تافكا كان المال بينى وبينك فقال الآخر نعم ففعلنا وقال الآخر ان اذا ما أتينا بالطعام فليقم كل واحد الى صاحبه فيقبله فيكون الطعام والدواب بينى وبينك فلما جاء أباطعاهما فاقاما فقتلاهما ثم قعدا على الطعام فأكلاهما ثم قاتلوا وأعلم ذلك لعيسى فقال لليهودى أنخرجه حتى نفقسه فأنخرجه ففقسمة عيسى بين ثلاثة فقال اليهودى يا عيسى أتى الله ولا تظلمى فأنما هو أنا وأنت ما هذه الثلاثة قال له عيسى هذا لى وهذا لك وهذا للثالث لصاحب الرغيف قال اليهودى فان أخبرتك بصاحب الرغيف تعطينى هذا المال فقال عيسى نعم قال أنا هو وقال عيسى خذ حظى وحظك وحظ صاحب الرغيف فهو حظك من الدنيا والآخرة فلما حله مشى به شيئا فحسفه وانطلق عيسى بن مريم فربا الحوارين وهم بصطادون السمك فقال ما تصنعون فقالوا انصطاد السمك فقال أفلا تمشون حتى نصطاد الناس قالوا ومن أنت قال أنا عيسى بن مريم فأمنوا به وانطلقوا معه فذلك قول الله عز وجل من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد باننا مسلمون حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد بن منصور عن الحسن في قوله فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصارى الى الله الآية قال استنصر فاستنصر الحوارين فظهر عليهم * وقال آخرون كان سبب استنصار عيسى من استنصر لان من استنصر الحوارين عليه كانوا أرادوا قتله ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلما أحس عيسى منهم الكفر قال كفروا وأرادوا قتله فذلك حين استنصر قومه قال من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله والانصار جمع نصير كما الأشراف جمع شريف والأشهاد جمع شهيد وأما الحواريون فان أهل التأويل اختلفوا في السبب الذى من أجله سموا حوارين فقال بعضهم سمو بذلك لبياض ثيابهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبيد المحاربى قال مامروى أى قال ثنا قيس بن الربيع عن مسيرة عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال انما سموا الحوارين ببياض ثيابهم * وقال آخرون سمو بذلك لانهم كانوا أقصاريين يبيضون الثياب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن أبي أرطاة قال الحواريون الغسالون الذين يحثرون الثياب يغسلونها * وقال آخرون هم خاصة الانبياء وصفوتهم ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن روح بن القاسم أن قتادة ذكر رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان من الحوارين فقبل له من الحواريون قال الذين تصلح لهم الخلافة حدثت عن النخبا قال ثنا الحسين قال ثنا بشر عن عمارة عن أبي روق عن الضحاك في قوله اذ قال الحواريون قال أصفياء الانبياء وأشباه الاقوال التي ذكرنا في معنى الحوارين قول من

قال

وبعلمه الكتاب والحكمة ويقول أرسلت رسولا باني قد جئتكم ومصدق لما

بين يدي أو الرسول والمصدق فهم ما معنى النطق فكأنه قبل وناطقا باني قد جئتكم وناطقا باني أصدق ما بين يدي وعن الزجاج ان التقدير وبكم الناس رسولا باني قد جئتكم بآية من ربكم والمراد بالآية الجنس لا الفرد لانه عدد أنواع من الآيات ثم أبدل عن الآية قوله أنى أخلق فبين قرأ بفتح أنى ويحتمل أن يكون أن مع ما بعده مرفوعا أى هى أنى أخلق ومن قرأ أنى أخلق فلا استئناف أو للبيان كقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم ثم فسر المثل بقوله خلقه من تراب وهذا أحسن ليوافق قراءة الفتح والمعنى أقدر لكم شيئا مثل صورة الطير من هيات الشئ أصلحته (فأنفخ فيه) أى نفث ذلك الطير المصور وألشئ المائل لهمة الطير فيكون طيرا (وهو) اسم الجنس يقع على الواحد وعلى الجمع يروى أنه خلق أنواعا من الطير وقيل لم يخلق غير الخفاش وعليه قراءة من قرأ طائرا وذلك انه لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات أخذوا يتفنون عليه

وطالبوه بخلق خفاش فأخذ طينا وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والأرض قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن عيونهم سقط ميتا بذن الله وتكبريته وتخليقه قال بعض المتكلمين دلت الآية على ان الروح جسم رقيق كالريح ولذلك وصفها بالنفخ وهما بحث وهو انه هل يجوز ان يقال انه تعالى أودع في نفس عيسى خاصية بحيث انه متى نفخ في شيء كان نفخه موجبا لصيرورة ذلك الشيء حيا وذلك انه تولد من نفخ جبريل في مريم وجبريل روح محض فكانت نفخة عيسى سببا لحصول الارواح في الاجساد أو يقال ليس الامر كذلك بل الله تعالى كان يخلق الحياة في ذلك الجسم بقدرته عند نفخ عيسى عليه السلام فيه على سبيل اظهار المعجزات وهذا هو الحق لقوله تعالى الذي خلق الموت والحياة ولقوله حكاية عن ابراهيم (٢٠٩) في المناظرة ربى الذي يحيى ويميت فلو حصل لغيره هذه الصفة

بطل ذلك الاستدلال (وأبرئ الأكمة والأبرص) ذهب أكثر أهل اللغة الى أن الأكمة هو الذى يولد أعمى وقيل هو الممسوح العين ويقال لم يكن في هذه الأمة أكمة غير فتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير وقيل الأكمة من عمى بعد أن كان بصيرا رواه الخليل وعن مجاهد أنه الذى لا يبصر بالليل وأما البرص فإنه يبايض يظهر في ظاهر البدن وقد لا يعم البدن وسببه سوء مزاج العضو الى البرودة وغلبة البغم على الدم الذى يغذوه فتضعف القوة المعيرة عن تمام التشبيه وقد يغلب البرد والرطوبة حتى يصير لحمه كالحم الاصفر فيتحصل الدم الصائر اليه الى مزاجه ولونه وان كان ذلك الدم جيدا في جوهره نقيما من

قال سمو بذلك البياض ثيابهم ولأنهم كانوا غسالين وذلك أن الحور عند العرب شدة البياض ولذلك سمي الحواري من الطعام حوارى لشدة بياضه ومنه قيل للرجل الشديد بياض مقالة العينين أحور والمرأة حوراء وقد يجوز أن يكون حوارى عيسى كانوا سموا بالذى ذكرنا من تبيضهم الثياب وأهم كانوا أقصارين فعرفوا بصحبة عيسى واختياره يا هم لنفسه أصحابا وأنصارا فخرى ذلك الاسم لهم واستعمل حتى صار كل خاصة للرجل من أصحابه وأنصاره حوارية ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لكل نبي حوارى وحوارى الزبير يعنى خاصته وقد تسمى العرب النساء اللواتي مساكهن القرى والأمصار حواريات وأناس من بذلك لعلة البياض عليهم ومن ذلك قول أبى خلدة الشكري

فقل للحواريات يبيكين غيرنا * ولا تبكنا الا الكلاب النوايح

وبعدنى بقوله قال الحواريون قال هؤلاء الذين صفقهم ما ذكرنا من تبيضهم الثياب أمنا بالله صدقنا بالله واشهد أنت يا عيسى باننا مسلمون وهذا خبر من الله عز وجل أن الاسلام دينه الذى ابتعث به عيسى والانبياء قبله لا النصرانية ولا اليهودية وثبته من الله لعيسى من انقل النصرانية ودان بها كبار ابراهيم من سائر الاديان غير الاسلام وذلك احتجاج من الله تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم على وفد نجران كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سفيان عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال أحس عيسى منهم الكفر والعدوان قال من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله أمنا بالله وهذا قولهم الذى أصابوا به الفضل من ربههم واشهد باننا مسلمون لا كما يقول هؤلاء الذين يحاجونك فيه يعنى وفد نصارى نجران في القول في تأويل قوله (ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) وهذا خبر من الله عز وجل عن الحواريين أنهم قالوا ربنا آمنا أى صدقنا بما أنزلت يعنى بما أنزلت على نبيك عيسى من كتابك واتبعنا الرسول يعنى بذلك صرنا أتباع عيسى على دينك الذى ابتعثته وأعوانه على الحق الذى أرسلته الى عبادك وقوله فاكتبنا مع الشاهدين يقول فأثبت أسماءنا مع أسماء الذين شهدوا بالحق وأقر بالالتوحيد وصدقوا رسلا واتبعوا أمرك ونهيك واجعلنا في عدادهم ومعهم فيما تكبرهم من كرامتك وأحلنا محبتهم ولا تجعلنا من كفرة بل صدقنا سبيلك وخالف أمرك ونهيك يعرف خلقه جل ثناؤه بذلك سبيل الذين رضى أقوالهم وأفعالهم ليجتدوا طريقهم ويتبعوا منها جهنم فيصلا الى مثل الذى وصلوا اليه من درجات كرامته ويكذب بذلك الذين اتخاوا من الملل غير الحنيفية المسجلة في دعواهم على أنبياء الله أنهم كانوا على غيرها ويحتج به على الوفد الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجران بأن قيل من رضى الله عنه من أتباع عيسى

(٢٠٦ - ابن جرير ثلاث) البلم حارا وهو دعاء عمر البراء لا يكاد يبرأ وخاصة المزم من منه والآنخذ في الزيادة والذي يرمى برصه من البرص ما اذا ذلك اجترأ بذلك ويكون معه خشونة ما والشعر الذى ينبت عليه لا يكون شديدا البياض واذا أخذ جلده بالاهتمام والسبابة وأشيل عن اللحم وغررت فيه الابرة خرج منه دم أو رطوبة موزدة لاشك أن ابراء مثل هذا المرض من قبيل الانجماز يروى رعا اجتماع عليه خمسون ألفا من المرضى من أطاق منهم آتاه ومن لم يطق آتاه عيسى وما كانت مداواته الا بالدعاء وحده (وأحي الموتى) أحياء عاذاوا كان عند يقاله ودعاسا من نوح من قبره وهم ينظرون فخرج حيا ومرو على ابن ميث المعجوز فدعا الله عيسى فقل عن سريره حيا ورجع الى أهله وبقي وولده قال الكلبي كان عيسى عليه السلام يحيى الموتى يياحى يا قيوم وكرر قوله (بذن الله) رفعوا لهم من توهم فيه الآية (وأنبشكم بما أنا كلون وماتد خرون في بيوتكم) قيل انه كان من أول أمره مخبر بالغيوب روى السدي أنه كان يلعب مع الصبيان ثم كان عليه السلام

يخبرهم بأفعال آبائهم وأمهاتهم وكان عليه السلام يخبرهم بأن أمك خبأت لك كذا فيرجع الصبي إلى أهله ويبكي إلى أن يأخذ ذلك الشيء فقالوا الصبيان هم لا تلعبوا مع الساحر وجمعهم في بيت فجاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقالوا ليسوا في البيت فقالوا اختاروا فقال عيسى عليه السلام كذلك يكونون فإذا هم خنازير وقيل إن الأخبار عن الغيوب إنما طهر من وقت نزول المائدة وذلك أن القوم نهوا عن الاذخار فكانوا يخونون ويدخرون وكان عيسى يخبرهم بذلك والاذخار افتعال من اذخرت قلبت كل من التاء والذال دالا ثم ادغم واعلم أن الأخبار عما غاب معجز ذال على أن ذلك الخبر صار معلوما بالوحي مالم يستمع فيه ما له ولا تقدم مسألة بخلاف ما يقوله المخموم والكهان فإن ذلك استعانة من (٣٠٤) أحوال الكواكب والجن ولهذا يتفق لهم الغلط كثيرا ثم إنه لما قرر المعجزات الباهرة

وبينها كونه رسولا من عند الله ذكر أنه لما أُرسل فقال (ومصدقنا بين يدي من التوراة) وذلك أنه يجب على كل نبي أن يكون مصدقا لمن تقدمه من الأنبياء لأن الطريق إلى ثبوت نبوتهم هو المعجزات من حصل على يده المعجزات وجب الاعتراف بنبوته ولعل من جملة الأغراض في بعثة عيسى عليه السلام تقرير أحكام التوراة وإزالة شبهات المنكرين وتخريفات المعادين الجاهلين ثم ذكر كره رضا آخر في بعثته فقال (ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم) وهذا لا يناقض تصديقه لما في التوراة إذ المعنى بالتصديق هو اعتقاد أن كل ما فيه حكمة وسواب وإدالمة يكن التأييد المذكور رافعا لما في التناسخ والنسخ كلاه ما حقي وقته وإذا كانت البشارة بعيسى موجودة في التوراة فجنى عيسى يكون تصديقا

كان خلاف قبلهم ومنها جهم غير منها جهم كما حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر ابن الزبير رينا أنما أُنزلت واتبعتنا الرسول فاستمعنا مع الشاهدين أي هكذا كان قولهم وإيمانهم ﴿القول في تأويل قوله (ومكروا ومكر الله والله خير مما كرمين)﴾ يعني بذلك جل ثناؤه ومكر الذين كفروا من بني إسرائيل وهم الذين ذكر الله أن عيسى أحسن منهم الكفروا وكان مكروهم الذي وصفهم الله به موطاء بعضهم بعضا على الفتك بعيسى وقتله وذلك أن عيسى صلوات الله عليه بعد إخراج قومه إياه وأمه من بين أظهرهم عاد إليهم فيما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم إن عيسى سار بهم يعني بالحواريين الذين كانوا يصطادون السمك فأتبعوه واتبعوه أذدعاهم حتى أتى بني إسرائيل ليلا فصاح فيهم فذلك قوله وأمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة الآية وأما مكر الله بهم فإنه فيما ذكر السدي القافؤ شبه عيسى على بعض أتباعه حتى قتله لما كروا بعيسى وهم بحسبونه عيسى وقد رفع الله عز وجل عيسى قبل ذلك كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم إن بني إسرائيل حصروا عيسى وتسعة عشر رجلا من الحواريين في بيت فقال عيسى لأصحابه من يأخذ صوري فيقتل وله الجنة فأخذ رجل منهم وصعد بعيسى إلى السماء فذلك قوله ومكروا ومكر الله والله خير مما كرمين فلما خرج الحواريون أبصروهم تسعة عشر فأخبرهم أن عيسى قد صعد به إلى السماء فجاءوا يهدون القوم فيجدونهم يتقصرون رجلا من العدة ويرون سورة عيسى فيهم فشكوا فيه وعلى ذلك قتلوا الرجل وهم يرون أنه عيسى وصلبوه فذلك قول الله عز وجل وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وقد يحتمل أن يكون معنى مكر الله بهم استدرأه إياهم ليبلغ الكتاب أحاجه كما قد بينا ذلك في قول الله الله يستهزئ بهم ﴿القول في تأويل قوله (اذفال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك إلى وملمهلك من الذين كفروا)﴾ يعني بذلك جل ثناؤه ومكر الله بالقوم الذين حاولوا قتل عيسى مع كفرهم بالله وتكذيبهم عيسى فيما أنأهم به من عندهم ثم اذقال الله جل ثناؤه اني متوفيك وأذصلة من قوله ومكر الله يعني ومكر الله بهم حين قال الله لعيسى اني متوفيك ورافعك إلى فتوة له ورفعه إليه ثم اختلف أهل التأويل في معنى الآية التي ذكرها الله عز وجل في هذه الآية فقال بعضهم هي وفاة نوم وكان معنى الكلام على مذهبهم اني متوفيك ورافعك في نومك ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا إسحاق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله اني متوفيك قال يعني وفاة المنام رفعه الله في منامه قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ودان عيسى لم يمت وأنه راجع اليكم قبل يوم القيامة وقال آخرون معنى ذلك اني قابضك من الأرض فرافعك إلى

لما في التوراة وعن وهب بن منبه أن عيسى ما غير شيء من أحكام التوراة وأنه ما وضع الاحد بل كثر بقر السبب قالوا ويستقبل بيت المقدس ثم فسر الاحلال بامر من أحدهما أن الاخبار كانوا قد وضعوا من عند أنفسهم شرائع ما طاعة ونسبوا إلى موسى فجاء عيسى ورفعه وأعاد الأمر إلى ما كان والثاني أن الله تعالى كان قد حرم بعض الأشياء على اليهود عقوبة لهم كما قال فبطل من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم واسترد ذلك التحريم فجاء عيسى ورفع تلك التشديدات عنهم كانوا قد حرم عليهم الشحوم والتروب ولحوم الابل والسمك وكل ذي ظفر فاحل لهم عيسى من السمك والطيور ما لا يصيده له (وجئتكم بآية من ربكم) شهادة على صحته رسالتي وهي قوله (إن الله ربي وربكم) لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه وقوله (فانقوا الله وأطيعوا) أي اتراضوا عما جعل القول آية من ربه لأن الله تعالى جعله علامة يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل ويجوز أن يكون تكبير القول أي قد جئتكم بآية من ربكم أي جئتكم بآية بعد أخرى مما

ذ كرت لكم من المعجزات ومن ولادتي بغير أب (فاتقوا الله) لاجتماعكم به من الآيات (وأطيعوا) لأن طاعة الرسول من لوازم تقوى الله ثم ختم كلامه بقوله (إن الله ربي وربكم) اظهار الخضوع واعترافا بالعبودية ورد المائدة عليه الجبهة من النصارى الضالين المخيرفين عن الصراط المستقيم * القصة الخامسة ذكر عاقبة امر عيسى ثم شرع في بيان أن عيسى لما شرح لهم تلك المعجزات فهم عاذوا عما لوه فقال (فلما أحس) أى علم (عيسى منهم الكفر) علما لاشبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس أو أنهم تكلموا بكلمة الكفر فأحس ذلك بأذنه قال السحدي لمابعثه الله تعالى رسولا إلى بني اسرائيل جاءهم ودعاهم فمردوا وعصوا وخافهم واختفى عنهم وكان امر عيسى في قومه كما مر محمد صلى الله عليه وسلم بحكة وكان مستضعفا فرج هو وأمه يسحان في الارض فاتفق أنه (٣٠٣) نزل على رجل في قرية فاحسن ذلك الرجل ضيافته وكان في تلك

المدينة رجل جبار فإذ ذلك الرجل يوما حزين فأسأله عيسى عن السبب فقال ان من عادة هذا الملك أنه جعل على كل رجل منايوما نطعمه ونسقيه مع جنوده وهذا اليوم نوبتي والامر متعذر علي فلما سمعت مرير ذلك قالت يا ولدي ادع الله ليكني ذلك فقال عليه السلام يا أباي اني اني فعلت ذلك كان فيه شر فقالت قد أحسن وأكرم ولا بد من اكرامه فقال عيسى عليه السلام اذا قرب محبي الملك فاملا قدورك وخوابيك ثم اعلمني فلما فعل دعا الله تعالى فتحول ما في القدر وطبخنا وما في الخوابي خيرا فلما جاءه الملك أكل وشرب وسأله من أين هذه الخمر فقروا وقف الرجل في الجواب وتعلل فلم يرزل يطالبه حتى أخبره بالواقعة فقال ان من دعا الله حتى

قالوا ومعنى الوفا القبض كما يقال توفيت من فلان مالى عليه بمعنى قبضته واستوفيته قالوا فعني قوله اني متوفيك ورافعل أي قابضك من الارض كما إلى حواري وأخذك إلى ما عندي بغير موت ورافعل من بين المشركين وأهل الكفر بك ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن سهل قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذب عن مطر الوراق في قول الله اني متوفيك قال متوفيك من الدنيا وليس بوفاته موت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله اني متوفيك قال متوفيك من الارض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله اني متوفيك ورافعل إلى ومطهرك من الذين كفروا قال فرفعه إياه إليه توفيه إياه وتظهره من الذين كفروا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح أن كعب الأحمق قال ما كان الله عز وجل لميت عيسى بن مريم انما بعثه الله داعيا ومبشرا يدعو إليه وحده فلما رأى عيسى قلة من اتبعه وكثرة من كذبه شك ذلك إلى الله عز وجل فأوحى الله إليه اني متوفيك ورافعل إلى وليس من رفعته عندي ميتا وانى سأبعثك على الأعور الدجال فتقتله ثم تعيش بعد ذلك أربعين سنة ثم أميتك ميتة الحى قال كعب الأحمق وذلك يصدق حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كيف تم لك أمة أنا في أولها وعيسى في آخرها حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عيسى اني متوفيك أي قابضك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اني متوفيك ورافعل إلى قال متوفيك قابضك قال ومتوفيك ورافعل واحد قال ولم يمت بعد حتى يقتل الدجال ويسموت وقرأ قول الله عز وجل ويحكم الناس في المهد وكهلا قال رفعه الله إليه قبل أن يكون كهلا قال وينزل كهلا حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قول الله عز وجل يا عيسى اني متوفيك ورافعل إلى الآية كلها قال رفعه الله إليه فهو عنده في السماء * وقال آخرون معنى ذلك اني متوفيك وفاته موت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اني متوفيك يقول اني بميتك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني أنه قال توفي الله عيسى بن مريم ثلاث ساعات من النهار حتى رفعه إليه حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال والنصارى يزعمون أنه توفاه سبع ساعات من النهار ثم أحياه الله * وقال آخرون معنى ذلك اذ قال الله يا عيسى اني رافعل إلى ومطهرك من الذين كفروا ومتوفيك بعد انزالي إلى الدنيا وقال هذا من المقدم الذي معناه التأخير والمؤخر الذي معناه التقديم * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالحق عندنا قول من قال معنى ذلك اني قابضك من

جعل الماء خيرا اذا دعاه حتى يحيى ولدى أجه وكان ابنه قد مات في تلك الايام فدعا عيسى عليه السلام وطلب منه ذلك فقال له عيسى لا تفعل فانه ان عاش كان شرا فقال ما أبالي ما كان فدعا الله فعاش الغلام لكلام عيسى عليه السلام فلما رآه أهل مملكته قد عاش تنادوا بالسلام واقتتلوا وصار امر عيسى عليه السلام مشهورا وقصد اليهود قتله صلى الله عليه وسلم وأظهره والطعن فيه وقيل ان اليهود كانوا عارفين أنه هو المسيح المبشر به في التوراة أنه يسبح دينهم فكانوا طاعين فيه من أول الامر طالين قتله (قال من أنصاري إلى الله) قيل انه لما دعا عليه السلام بني اسرائيل إلى الدين وتعمدوا عليه عليه السلام فرمهم وأخذ يسبح في الارض فربطا ثفة من صيادي السمك منهم شمعون ويعقوب من جملة الحوارين الاثنى عشر فقال عيسى عليه السلام انكم تصيدون السمك فهل لكم أن تسيروا بحيتكم تصيدون الناس لحياة الابد فطلبوا منه المعجزة وكان شمعون قد رمى شبكته تلك الليلة في الماء فما اصطاد شيئا فامر عيسى عليه السلام بالقاء شبكته في الماء مرة أخرى فاجتمع في تلك

يخبرهم بأفعال آبائهم وأمهاتهم وكان عليه السلام يخبرهم بأن أمك خبأت لك كذا فيرجع الصبي إلى أهله ويكي إلى أن يأخذ ذلك الشيء فقالوا الصبيان هم لا تلعنوا مع الساحر وجمعهم في بيت فجاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقالوا ليسوا في البيت فقال لهم فقال عليه السلام كذلك يكونون فإذا هم خنازير وقيل إن الأخبار عن الغيوب إنما ظهر من وقت نزول المائدة وذلك أن القوم هم وأعن الأذخار فكانوا يخونون ويدخرون وكان عيسى يخبرهم بذلك والأذخار أفتعل ما من أذخار قلبت كل من التاء والذال دالا ثم ادغم وأعلم أن الأخبار عما غاب بمجوز دال على أن ذلك الخبر صار معلوما بالوحي ما لم يستعن فيه بألة ولا تقديم مسألة بخلاف ما يقوله المخبرون والكهان فإن ذلك استعانته من (٣٠٤) أحوال الكواكب وألجئ ولهذا يتفق لهم العلق كثيرا ثم لما سقر المعجزات الباهرة

وبينها كونه رسولا من
 عند الله إذ كره أنه لما أُرسل
 فقال (ومصدقاً لما بين يدي
 من التوراة) وذلك أنه يجب
 على كل نبي أن يكون
 مصداقاً لما تقدمه من الأنبياء
 لأن الطريق إلى ثبوت نبوتهم
 هو المعجزات كل من حصل
 على يده المعجزات وجب
 الاعتراف بنبوته وأعلم من
 جملة الأغراض في بعثة
 عيسى عليه السلام تقرير
 أحكام التوراة وإزالة شبهات
 المنكرين وتحرير نفوس المعادين
 الجاهلين ثم ذكر غرضاً
 آخر في بعثته فقال (ولأحل
 لكم بعض الذي حرم عليكم)
 وهذا الإنقاص تصديقه لما
 في التوراة إذ المعنى بالتصديق
 هو اعتقاد أن كل ما فيه
 حكمة وسوابق وألزام يمكن
 التأييده بذكر أوافالناسخ
 والمنسوخ كالأحكام ما حرم في
 وقته وإذا كانت البشارة
 بعيسى موجودة في التوراة
 فبمعنى يكون تصديقاً

كان خلاف قولهم ومنها جهنم غير منها جهنم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر
ابن الزبير بن ابي عمير قال ثنا ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى
في تاويل قوله (ومكروا ومكر الله والله خبير لما كرم) يعني بذلك جل ثناؤه ومكر الذين كفروا من بني
اسرائيل وهم الذين ذكر الله ان عيسى احسن منهم الكفروا كان مكروهم الذي وصفهم الله به مواطاة بعضهم
بعضا على الفتك بعيسى وقتله وذلك ان عيسى صلوات الله عليه بعد اخراج قومه اياه وامه من بين اظهريهم
عاد اليهم فيما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ثمان عيسى
سار بهم يعني بالحواير بين الذين كانوا يصطادون السمك فآمنوا به واتبعوه اذ دعاهم حتى اتى بني اسرائيل
ليلا فصاح فيهم فذلك قوله وآمنت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة الآية واما ما ذكر الله بهم فانه فيما
ذكر السدي القاؤه شبه عيسى على بعض اتباعه حتى قتله الما كروا بعيسى وهم يحسبونه عيسى وقد رفع
الله عز وجل عيسى قبل ذلك كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن
السدي ان بني اسرائيل حصر وعيسى واثنتي عشرة رجلا من الحواريين في بيت فقال عيسى لأصحابه من
ياخذ صوري فيقتل وله الجنة فاخذوا رجل منهم وصعد بعيسى الى السماء فذلك قوله ومكروا ومكر الله والله
خبير لما كرم فلما خرج الحواريون ابصر وهم تسعة عشر فأخبر بهم ان عيسى قد صعد به الى السماء
فلما ولدوا بعدون القوم فيجدونهم يقتضون رجلا من العدة ويرون سورة عيسى فيهم فتكروا فيه وعلى ذلك قتلوا
الرجل وهم يرون انه عيسى وصلبوه فذلك قول الله عز وجل وما فعلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وقد احتمل
ان يكون معنى مكر الله بهم استدراجه اياهم ليعلم الكتاب أجله كما قد بينا ذلك في قول الله الله يستهزئ
بهم في القول في تاويل قوله (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى واهب لك من لدن حكيم جبار
يعني بذلك جل ثناؤه ومكر الله القوم الذين حاولوا قتل عيسى مع كفرهم بالله وتكذيبهم عيسى فيما اناهم به
من عند ربهم اذ قال الله جل ثناؤه اني متوفيك فاذصلة من قوله ومكر الله يعني ومكر الله بهم حين قال الله
لعيسى اني متوفيك ورافعك الى فتوفاه ورفعاه اليه ثم اخذت اهل التاويل في معنى وفاة النبي صلى الله عليه وآله
عز وجل في هذه الآية فقال بعضهم هي وفاة نوم وان معنى الكلام على مذهبه اني متوفيك ورافعك في يومك
ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ابي جعفر عن ابيه عن الربيع في قوله اني
متوفيك قال يعني وفاة النائم رفعه الله في منامه قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لايهم ودان
عيسى لم يموت والله راجع اليكم قبل يوم القيامة وقال آخرون معنى ذلك اني فاضل من الارض فرافعت الى

لما في التوراة وعن وهب بن منبه أن عيسى ما غير شيء من أحكام التوراة وأنه ما وضع الاحد بل كان يقرر السبب ويستقبل بيت المقدس ثم فسر الاحلال ما من أحد ههنا أن الاحبار كانوا قد وضعوا من عند أنفسهم شرائع ما علة ونسبوا إلى موسى فجاء عيسى ورفعها وأعاد الأمر إلى ما كان والثاني أن الله تعالى كان قد حرم بعض الأشياء على اليهود عقوبة لهم كما قال فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم واستمر ذلك التحريم فجاء عيسى ورفع تلك التشديدات عنهم كانوا قد حرم عليهم الشحوم والترويب ولحوم الإبل والسمك وكل ذي ظفر فاحلهم عيسى من السمك والطيور ما لا يصيبه له (وجئتكم بآية من ربكم) شاهدة على صحة رسالتي وهي قوله (إن الله ربي وربكم) لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه وقوله (فاتقوا الله وأطيعوا) اعتراض وانما جعل القول آية من ربه لأن الله تعالى جعله علامة يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل ويجوز أن يكون تكرار القول أنه قد جئتكم بآية من ربكم أي جئتكم بآية بعد أخرى مما

ذكرت لكم من المعجزات ومن ولادتي بغير أب (فاتقوا الله) لاجتماعكم من الآيات (وأطيعوا) فإن طاعة الرسول من لوازم تقوى الله ثم ختم كلامه بقوله (إن الله ربي وربكم) اظهار الخضوع واعترافا بالعبودية وورد المبدأ عليه الجهلة من النصارى الضالين المتعمقين عن الصراط المستقيم * القصة الخامسة ذكر عاقبة امر عيسى ثم شرع في بيان أن عيسى لما شرح لهم تلك المعجزات فهم عاذوا عما لوه فقال (فلما أحس) أى علم (عيسى منهم الكفر) علما لاشبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس أو أنهم تكلموا بكلمة الكفر فأحس ذلك باذنه قال السعدى لما بعثه الله تعالى رسولا إلى بنى اسرائيل جاءهم ودعاهم فتمردوا وعصوا فخافهم واخفى عنهم وكان امر عيسى في قومه كما امر محمد صلى الله عليه وسلم بمكة وكان مستضعفا فخرج هو وأمه يسحان في الارض فاتفق أنه (٣٠٣) نزل على رجل في قرية فاحسن ذلك

الرجل ضيافته وكان في تلك المدينة رجل جبار فمال ذلك الرجل يوما حزننا فأسأله عيسى عن السبب فقال ان من عادة هذا الملك أنه جعل على كل رجل منا يوما نطعمه ونسقيه مع جنوده وهذا اليوم نوبتي والامر متعذر علي فلما سمعت من ربه ذلك قالت يا ولدي ادع الله لي كفي ذلك فقال عليه السلام يا محي اني فعلت ذلك كان فيه شر فقالت قد أحسن وأكرم ولا بد من اكرامه فقال عيسى عليه السلام اذا قرب محي الملك فاملا قدورك وخوابك ثم اعلمني فلما فعل دعا الله تعالى فحول ما في القدر وطبخنا وما في الخوابي خيرا فلما جاء الملك أكل وشرب وسأله من أين هذه الخمر فوقف الرجل في الجواب وتعلل فلم يزل يطالبه حتى أخبره بالواقعة فقال ان من دعا الله حتى

قالوا وعسى الوفاة القبض كما يقال توفيت من فلان مالى عليه معنى قبضته واستوفيته قالوا فعسى قوله اني متوفيك ورافعل أى قابضك من الارض حبالي جوارى وأخذك اني ما عندي بغير موت ورافعل من بين المشركين وأهل الكفر بك ذكر من قال ذلك حدثنا على بن سهل قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن زوذب عن مطر الزراق في قول الله اني متوفيك قال متوفيك من الدنيا وليس بوفاء موت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن بن الحسن في قوله اني متوفيك قال متوفيك من الارض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله اني متوفيك ورافعل اني ومطهرك من الذين كفروا قال فرفعه اياه اليه توفيه اياه ومطهره من الذين كفروا حدثني المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح أن كعب الأحمري قال ما كان الله عز وجل لم يمت عيسى بن مريم انما بعثه الله داعيا ومبشرا يدعو اليه وحده فلما رأى عيسى قلة من اتبعه وكثرة من كذبه شك ذلك الى الله عز وجل فأوحى الله اليه اني متوفيك ورافعل اني وليس من رفعته عندي ميتا وانى سأبعثك على الأعور الدجال فتقتله ثم تعيش بعد ذلك أربعين سنة ثم أميتك ميتة الحى قال كعب الأحمري ذلك يصديق حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كيف تهلك أمة أنا في أولها وعيسى في آخرها حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عيسى اني متوفيك أى قابضك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اني متوفيك ورافعل اني قال متوفيك قابضك قال ومتوفيك ورافعل واحد قال ولم يمت بعد حتى يقتل الدجال وسميت وقرأ قول الله عز وجل وبكم الناس في المهدى كهلا قال رفعه الله اليه قبل أن يكون كهلا قال وينزل كهلا حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قول الله عز وجل يا عيسى اني متوفيك ورافعل اني الآية كلها قال رفعه الله اليه فهو عند الله في السماء * وقال آخرون معنى ذلك اني متوفيك وفاء موت ذكر من قال ذلك حدثني المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اني متوفيك بقول اني بميتك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني أنه قال توفي الله عيسى بن مريم ثلاث ساعات من النهار حتى رفعه اليه حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال والنصارى يزعمون أنه توفاه سبع ساعات من النهار ثم أحياه الله * وقال آخرون معنى ذلك اذ قال الله يا عيسى اني ومطهرك من الذين كفروا ومتوفيك بعد اني اياك الى الدنيا وقال هذا من المقدم الذي معناه التأخير والمؤخر الذي معناه التقديم * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالحق عندنا قول من قال معنى ذلك اني قابضك من

جعل المساء خيرا اذا دعاه حتى يحى ولدى أمه وكان ابنه قد مات في تلك الايام فدعا عيسى عليه السلام وطلب منه ذلك فقال له عيسى لا تفعل فإنه ان عاش كان شرا فقال ما أبالي ما كان فدعا الله فعاش الغلام لكلام عيسى عليه السلام فلما رآه أهل مملكته قد عاش تناذوا بالسلام واقتتلوا وصار امر عيسى عليه السلام مشهورا وقصد اليهود قتله صلى الله عليه وسلم وأظهروا الطعن فيه وقيل ان اليهود كانوا عارفين أنه هو المسيح المبشر به في التوراة أنه يسبح دينهم فكانوا طاعينين فيه من أول الامر طالين قتله (قال من أنصاري الى الله) قيل انه لما دعا عليه السلام بنى اسرائيل الى الدين وتمردوا عليه عليه السلام فرمهم وأخذ يسبح في الارض فربطائفة من صيادي السمك منهم شمعون ويعقوب من جملة الحوارين الاثنى عشر فقال عيسى عليه السلام انكم تصيدون السمك فهل لكم أن تسيروا بحيتكم تصيدون الناس لحياة الابد فطلبوا منه المعجزة وكان شمعون قد رمى شبكته تلك الليلة في الماء فما اصطاد شيئا فامر عيسى عليه السلام بالقاء شبكته في الماء مرة أخرى فاجتمع في تلك

الشبكة من السمك ما كادت تمزق واستعانوا بأهل سفينة أخرى وملأوا السفينتين فعند ذلك آمنوا بعبسى وقيل ان اليهود لما طلبوه في آخر
أمره للقتل وكان هو في الهرب منهم قال لا وثلك الاثنى عشر من الحواريين أيم يجب أن يكون رفيقي في الجنة على أن يلقي عليه شهيذ فتمتل
مكاني فاجابه الى ذلك بعضهم وبما يذكروه النصاري في انجيلهم أن اليهود لما أخذوا عيسى سلا شمعون سيفه فضرب به عبدا كان فهم
لرجل من الاخبار عظيم فرمى بانه فقال له عيسى حسبك ثم أدنى عليه السلام أذن العبد فردها الى موضعها فصار كما كانت والحاصل أن
المراد بطلب النصرة أقدامهم على دفع الشرعته عليه السلام وقيل انه دعاهم الى القتال مع القوم كما قال في موضع آخر فأمنت طائفة من بني
اسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين (٢٠٤) آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين ومعنى الى الله قيل من يضيف نصرته

اياي الى نصرة الله عز وجل
اياي وقيل من أنصاري الى
أن أظهر دين الله فالجار
على القولين من صلة
أنصاري مضمنا معنى الاضافة
وقيل من أنصاري حال ذهابي
الى الله وأحال التجائي اليه
وقيل من أنصاري فيما
يكون قربا الى الله وسبيله
الى رحته وفي الحديث أنه
صلى الله عليه وسلم كان
يقول اذا ضحكى اللهم منك
واليك أى تقربا اليك والجار
على هذين القولين يتعلق
بالخذوف وقيل الى بمعنى
اللام وقيل بمعنى فى أى فى
سبيل الله وهذا قول الحسن
(قال الحواريون نحن أنصار
الله) أعوان دينه ورسوله
وحواري الرجل ضفيه
وخالصته ومنه يقال للحضريات
الحواريات لخلوص ألوانهن
ونقاء بشرتهن والحوار نقاء
بياض العين وحور الثياب

الارض ورافعل الى لتواتر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ينزل عيسى بن مريم فيقتل
الرجال ثم يمكث في الأرض مدة ذكرها اختلفت الرواية في مبلغها ثم يموت فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه
حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن مسلم الزهري عن حنظلة بن على الأسلمى عن أبى
هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليها بطن الله عيسى بن مريم حكما عدلا واماما مقيسطا
يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية و يفيض المال حتى لا يجدهم يأخذوه وليس لكن الروحاء جاجا
أو معقرا أو يدينهم جميعا حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن قتادة عن
عبد الرحمن بن آدم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء اخوة لعلات أمهاتهم
شئ ودينهم واحد وأنا ولى الناس بعيسى بن مريم لأنه لم يكن بيني وبينه نبى وانه خليفة على امتى وانه نازل
فإذا رأيتوه فأعرفوه فانه رجل مربوع الخلق الى الحمرة والبياض سبط الشعر كأن شعره بقطر وان لم
يصبه بلل بين مصرتين يذق الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال ويقاتل الناس على الاسلام حتى
يهلك الله في زمانه الملل كلها ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال وتقع في الارض الأمانة
حتى ترتع الاسود مع الابل والتمرع البقر والذئب مع الغنم وتلعب الغلمان بالحيات لا يضرب بعضهم بعضا
فيثبت في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى المسلمون عليه ويدفنونه * قال أبو جعفر ومعلوم أنه
لو كان قد أماته الله عز وجل لم يكن بالذي عيته مية أخرى فيجمع عليه ميتين لان الله عز وجل انما
أخبر عباده أنه يخلقهم ثم يعينهم ثم يحبسهم كما قال جل ثناؤه الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يعينكم ثم يحبسكم
هل من شر كائكم من يفعل من ذلكم من شئ فتأويل الآية اذا قال الله لعيسى يا عيسى انى قابضك من
الارض ورافعل الى ومطهره من الذين كفروا والجعد وانبتوك وهذا الخبر وان كان مخرج من غير خبر
فان فيه من الله عز وجل احتجاجا على الذين حاوروا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى بن مريم فندجروا بان
عيسى لم يقتل ولم يصلب كما زعموا وانهم هم واليهود الذين أقروا بذلك وادعوا على عيسى كذبة في دعواهم
وزعمهم كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ثم أخبرهم بمعنى
الوفد من نجران ورد عليهم فيما أخبرواهم واليهود بصلبه كيف رفعه وطهره منهم فقال اذا قال الله يا عيسى انى
متوفيك ورافعل الى وامامطهره من الذين كفروا فانه معنى منطلق فخلصك من كفر بك وحمد ما جثمت
به من الحق من اليهود وسائر الملل غيرها كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر
ابن الزبير ومطهره من الذين كفروا قال اذ هموا منك بما هموا حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر

الحنفى

بيضاها والحوارى واحد ونظيره الحوالى وهو الكثير الحيلة

عن سعيد بن جبير سموا بذلك لبياض ثيابهم وعن مقاتل بن سليمان لانهم كانوا أقصاريين يبيضون الثياب وقيل لنقاء قلوبهم وطهاره
أخلاقهم ومنه قولهم فلان نقي الجيب طاهر الذيل للمكرم وندس الثياب للثيم وعن الفخائل الذى يغسل الثياب يسمى بلغة النبط
هوارى فعرب وأما أن الحواريين من هم فقيل هم الذين كانوا يصطادون السمك فاتبعوا عيسى وآمنوا به كما حكينا وقيل ان أمه دفعته
الى صباغ فكان اذا أراد أن يعلم شيئا كان هو أعلم به منه فغاب الصباغ يوما لبعض مهماته فقال له ههنا ثياب مختلفة وقد علمت على كل واحد
علامة معينة فأصبغها بذلك الألوان فطج عيسى عليه السلام جبا واحدا وجعل الجميع فيه وقال كوني باذن الله كما رأيت بد فرجع الصباغ وسأله
فأخبره بما فعل فقال قد أنسدت على الثياب قال قم فانظر فكان يخرج ثوبا أحمر وثوبا أخضر وثوبا أصفر كما كان يريد فيجيب الحاضرون

منه وأمنوا به فهم الحواريون وقيل كانوا اثني عشر اتبعوا عيسى وكانوا إذا جاعوا قالوا يا أرحم الله جعنا فيضرب بيده على الأرض فيخرج لكل واحد رغيفان وإذا عطشوا قالوا عطشنا فيضرب بيده على الأرض فيخرج الماء فيشربون فقالوا من أفضل منا إذا شئنا طعمتنا وإذا شئنا سقيتنا وقد آمننا بن فقال أفضل منكم من يعمل بيده ويا كل من كسبه قال فصاروا يغسلون الثياب فسموا حواريين وقيل إن واحدًا من الملوكة صنع طعامًا وجع الناس عليه وكان عيسى عليه السلام على قصعة فكانت القصعة لا تنقص فذكروا هذه الواقعة لذلك الملك فقال أعرفونه قالوا نعم فذهبوا إليه بعيسى فقال من أنت قال عيسى بن مريم قال فاني أترك ملكي فأتبعك فبعه ذلك الملك مع أقاربه فأولئك هم الحواريون قال القفال يجوز أن يكون بعضهم من الملوكة وبعضهم من الصيادين وبعضهم (٣٠٥) من القصارين وسموا جميعًا بالحواريين لأنهم كانوا أنصار عيسى

والخلاصين في محبة وولاعة
(آمن بالله) بحري بحري
السبب لقولهم نحن أنصار
الله فإن الإيمان بالله يوجب
نصرة دين الله والذب
عن أوليائه والمحاربة
مع أعدائه (وأشهدنا
مسلمون) منقادون لما تراه
منافي نصرته والذب عنه
مسلمون لأمر الله تعالى
فيه أو هو أفرار منهم بأن دينهم
الاسلام وأنه دين كل الأنبياء
عليهم السلام وأنما طلبوا
شهادته لأن الرسل يشهدون
للامم يوم القيامة ثم تضرعوا
إلى الله تعالى بقولهم (ربنا
آمنًا عما أزلت واتبونا
الرسول فاكتبنا مع الشاهدين
وهذا بقضى أن يكون
للساهدين فضل يزيد على
فضل الحواريين فقال ابن
عباس أي مع محمد صلى الله
عليه وسلم وأمنه لأنهم
مخصوصون بأداء الشهادة
وكذلك جعلناكم أمة وسطا

الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ومطهر من الذين كفروا قال طهرهم من اليهود والنصارى والمجوس
ومن كفار قومه في القول في تأويل قوله عز وجل (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة)
يعني بذلك جعل ثنائهم وجاعل الذين اتبعوك على من أهلك ومثلث من الاسلام وفطرته فوق الذين جحدوا وابتدعوا
وخالفوا بسبيلهم جميع أهل الملل فكذبوا بما جئت به وصدوا عن الاقرار به فصرهم فوقهم ظاهرين عليهم كما
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين
كفروا إلى يوم القيامة هم أهل الاسلام الذين اتبعوه على فطرته وملته وسنته فلا يزالون ظاهرين على من
ناوهم إلى يوم القيامة حدثنا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في
قوله وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ثم ذكر نحوه حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ثم ذكر
نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين
كفروا إلى يوم القيامة قال ناصر من اتبعك على الاسلام على الذين كفروا إلى يوم القيامة حدثنا شعب
الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا
إلى يوم القيامة أما الذين اتبعوك فيقال هم المؤمنون وليس هم الروم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو
بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة قال جعل الذين اتبعوه
فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة قال المسلمون من فوقهم وجعلهم أعلى من ترك الاسلام إلى يوم القيامة
* وقال آخرون معنى ذلك وجاعل الذين اتبعوك من النصارى فوق اليهود ذكر من قال ذلك حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ومطهر من الذين كفروا قال الذين كفروا من بني
اسرائيل وجاعل الذين اتبعوك قال الذين آمنوا به من بني اسرائيل وغيرهم فوق الذين كفروا النصارى فوق
اليهود إلى يوم القيامة قال فلا بد فيه أحد من النصارى الا وهم فوق يهود في شرق ولا غرب ثم في البلدان
كلها مسلمون في القول في تأويل قوله (ثم إلى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) يعني بذلك
جعل ثنائهم إلى ثم إلى الله أيها المختلفون في عيسى مرجعكم يعني مصيركم يوم القيامة فأحكم بينكم يقول
فأقضى حينئذ بين جميعكم في أمر عيسى بالحق فيما كنتم فيه تختلفون من أمره وهذا من الكلام الذي صرف
من الخبر عن الغائب إلى مخاطبة وذلك أن قوله ثم إلى مرجعكم إنما قصد به الخبر عن متبعي عيسى والكافرين
به وتأويل الكلام وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ثم إلى مرجع الفريقين الذين

لذكروا شهداء على الناس وعنه أيضا كتبنا في زمرة الانبياء لأن كل نبي شاهد لقومته ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل كتبنا
في جملة من شهداء التوحيد والانبياء بالصدق فقرنت ذكرهم بذلك في قولك شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وقيل اجعلنا
من هم مستغرق في شهود جلالك بحيث لا ينال بما يصل اليك من المشاق واللام فيسهل علينا الوفاء بما التزمنا من نصرته رسولك أو أكتب
ذكرنا في زمرة من شهد حضرة الملائكة المقربين لقوله كلا ان كتاب الابرار لي علمين (ومكروا) يعني كفروا بني اسرائيل الذين أحسن
عيسى منهم الكفر (ومكر الله) المكفر في اللغة السعي بالفساد في خفية ومداجاة قال الزجاج يقال مكر الليل وأمكر إذا ظلم وقيل أصله من اجماع
الامر واحكامه ومنه أمر أمه مكورة مجتمعة الخلق فلما كان المكر رأيا محكما قويا مصونا عن جهات التقص والتور لا جرم متى مكر أمام مكرهم
بعيسى عليه السلام فهو أنهم هموا بقتله وأما مكرا الله بهم فهو أن رفعه إلى السماء وما مكراهم من افعال السوء اليه روى أن ملك اليهود أراد قتل

عيسى عليه السلام وكان جبريل لا يفارقه ساعة فأمره جبريل أن يدخل بيتا فيه روضة فلما دخلوا البيت أخرجه جبريل من تلك الروضة وكان قد أتى شبهه على غيره ممن وكل به ليقته غيلة فأخذ وصلب فتفرق الحاضرون ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فينا فذهب وأخرى قالت كان ابن الله وأخرى قالت كان عبد الله ورسوله وقبل ان الحوار بين كانوا اثني عشر وكانوا مجتمعين في بيت فنفاق واحد منهم ودل اليهود عليه فالتى الله شبهه عليه ورفع عيسى عليه السلام وذكر محمد بن اسحق أن اليهود عدوا الحوار بين بعد أن رفع عيسى فشمسهم ولقوا منهم الجهد فسمع بذلك ملك الروم وكان ملك اليهود من رعيته ففعل أنه قتل رجلا من بني اسرائيل ممن يحب أمره وكان يخبرهم أنه رسول الله وأراهم احياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص (٣٠٦) وفعل ما فعل فقال لوعلمت ذلك ما خليت بينه وبينهم ثم بعث الى الحوار بين فانتزعهم من أيديهم

وسألهم عن عيسى عليه السلام فأخبروه فتابعهم على دينهم وأنزل المصلوب قعيه وأخذ الخشبة فأكرمها وصانها ثم غزا بني اسرائيل وقتل منهم خلقا عظيما ومنه ظهر أصل النصرانية في الروم وكان اسم هذا الملك طباريس وهو صار نصرانيا لأنه ما أظهر ذلك ثم انه جاء بعده ملك آخر يقال له ملطيس وغزا بيت المقدس بعد ارتفاع عيسى بنحو من أربعين سنة فقتل وسبي ولم يترك في حاشية بيت المقدس حجرا على حجر فخرج عند ذلك فريلة والنضير الى الججاز فهدا كله مما جازاهم الله تعالى على تكذيب المسيح والهزم بقتله وقيل انهم مكر وافي اخفاء أمره وإبطال دينه ومكر الله بهم حيث أعلى دينه وأظهر شرعيته وقهر بالذل أعداء وهم اليهود (والله خير الماكرين)

اتبعوك والذين كفروا بلك فأحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون ولكن رد الكلام الى الخطاب لسوق القول على سبيل ما ذكرنا من الكلام الذي يخرج على وجه الحكاية كما قال حتى اذا كنتم في الفلاة وجري بهم برح طيبة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيههم أجورهم والله لا يحب الظالمين) يعني بقوله جل ثناؤه فأما الذين كفروا فأما الذين جحدوا بنوبك يا عيسى وخالفوا ملة وكذبوا عما حدثهم به من الحق وقالوا فيك الباطل وأضافوك الى غير الذي ينبغي ان يضيفوك اليه من اليهود والنصارى وسائر أصناف الاديان فأنى أعذبهم عذابا شديدا أما في الدنيا فبالقتل والسبأ والذلة والمسكنة وأما في الآخرة فبما رزقهم خالدين فيها أبدا وما لهم من ناصرين يقول وما لهم من عذاب الله مانع ولا عن ألم عقابه لهم دفع بقوة ولا شفاعة لانه العزيز ذو الانتقام وأما قوله وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانه يعني تعالى ذكره وأما الذين آمنوا بلك يا عيسى يقول صدق قول فأقر وانبوتك وبما حدثهم به من الحق من عندى ودانوا بالاسلام الذي بعثت بك به وعملوا بما فرضت من فرائضى على لسانك وشرعت من شرائعى وسنت من سنتى كما حد شئ المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وعملوا الصالحات يقول أدوا فرائضى فيوفيههم أجورهم يقول فيعطيههم جزاء أعمالهم الصالحة كاملا لا يخصون منه شيئا ولا ينقصونه وأما قوله والله لا يحب الظالمين فانه يعني والله لا يحب من ظلم غيره حقالة أو وضع شيئا في غير موضعه ففني جل ثناؤه عن نفسه بذلك أن يظلم عباده فيجازى المسمى بمن كفر جزاء المحسنين بمن آمن به أو يجازى المحسن ممن آمن به وأنسج أمره وانتهى عما نهاه عنه فأطاعه جزاء المسيئين ممن كفر به وكذب رسله وخالف أمره ونهيه فقال انى لأحب الظالمين فكيف أظلم خلقى وهذا القول من الله تعالى ذكره وان كان خرج مخرج الخبر كانه وعيد منه للكافرين به وبرسله ووعد منه للمؤمنين به وبرسله لانه أعلم الفريقين جميعا انه لا يخص هذا المؤمن حقه ولا يظلم كرامته فيضعها فيمن كفر به وخالف أمره ونهيه فيكون لها موضعها في غير أهلها طامسا للقول في تأويل قوله (ذلك نتلو عليك من الآيات والذكري الحكيم) يعني بقوله جل ثناؤه ذلك هذه الأنباء التي أنبأها نبيه عن عيسى وأمه مريم وأمهاتهن وزكريا وابنه يحيى وما قص من أمر الحوار بين واليهود من بني اسرائيل نتلوها عليك يا محمد بقول نقرها عليك يا محمد على لسان جبريل صلى الله عليه وسلم لو حينها اليك من الآيات يقول من العبر والنجج على من حاجك من وفد نصارى نجران ويهود بني اسرائيل الذين كذبوك وكذبوا ما حدثهم به من الحق من عندى والذكر يعني والقرآن الحكيم يعنى ذى الحكمة الفاصلة بين الحق والباطل

وبينك

أقواهم مكرًا وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعرون

المعاقب واعلم أن المكر إن كان عبارة عن الاحتمال في ابطال الشرفه وفي حق الله تعالى محال فاللفظ اذن من التشابهات فيجب أن يؤول بان جزاء المكر يسمى مكرًا كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وبانه تعالى عاملهم معاملة من مكر وهو عذابهم على سبيل الاستدراج وان كان المكر عبارة عن التدبير المحكم الكامل لم يكن اللفظ متشابهًا لانه غير متمنع في حق الله تعالى الآلهة اختص في العرف بالتدبير في ابطال الشرائع الغير (اذ قال الله) ظرف لخبر الماكرين ولمكر الله أو مفعول اذ كر (يا عيسى انى متوفيك) أى منهم عرك وعاصمك من أن يقتلك الكفار الآن بل أرفعك الى سماء وأصونك من أن يتمسكوا من قتلك وقيل متوفيك أى يمتك كلابصل أعداؤك من اليهود الى قتلك ثم رافعك الى وهذا القول مروى عن ابن عباس ومحمد بن اسحق ثم قال وهب توفى ثلاث ساعات ثم رفع وأحيى وقال محمد بن اسحق توفى سبع

ساعات ثم أحياء الله ورفعته وقال الربيع بن أنس أنه نومه ورفعته إلى السماء نائمًا حتى لا يلحقه خوف ورعب أخذه من قوله الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقيل التوفي أخذ الشيء وأفيأ أي أدخله بروحك وبجسدك جميعًا فاعمل إلى دفع أفعالهم من يتوهم أنه أخذ بروحه دون جسده وقيل متوفيك فابذل من الأرض من توفيت مالي على فلان أي استوفيته وقيل أجعلك كالتوفي لأنه إذا رفع إلى السماء انقطع خبره وأثره عن الأرض فيكون من باب إطلاق الشيء على ما يشابهه في أكثر خواصه وصفاته وقيل المضاعف محذوف أي متوفى عمك وزافع طاعتك فكانه بشره بقبول طاعته وإن ما وصل إليه من المتاعب في تشييد دينه وإظهار شرعته فهو لا يضيع أجره فهذا كقوله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقيل في نسق الكلام تقديم وتأخير فإن الواو لا تقتضي الترتيب (٢٠٧) والمعنى أني رافعل إلى ومتوفيك

بعد أنزال إلى الدنيا ويؤيده ما ورد في الخبر أنه سينزل ويقتل الدجال ثم أنه تعالى يتوفاه بعد ذلك أما قوله ورافعل إلى فالمشبهة عسكوا بمثله في إثبات المكان لله تعالى وأنه في السماء لكن الدلائل القاطعة دلت على أنه متعال عن الحيز والجهة فوجب حمل هذا الظاهر على التأويل بأن المراد إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي ومثله قول إبراهيم أني ذاهب إلى ربي وانما ذهب من العراق إلى الشام وقد سمي الحاج زوار الله والحجج جيران الله والمراد التعظيم والتعظيم أو المراد إلى مكان لا يملك الحكم عليه هناك غير الله فإن في الأرض ملوكًا مجازية ولئن سلم أنه تعالى يمكن أن يكون في مكان فليس رفع عيسى عليه السلام إلى ذلك المكان سببًا لبشارته ما لم يتيقن الثواب والكرامة

وبينك وبين ناسي المسيح إلى غير نسبه كما حدثنا ابن جهم قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ذلك تلوه عليك من الآيات والذي كره الحكيم القاطع الفاصل الحق الذي لم يخطئه الباطل من الخبر عن عيسى وعما اختلأ وأفيه من أمره فلا يقبل خبر غيره **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخعي ذلك تلوه عليك من الآيات والذي كره الحكيم قال القرآن **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن ابن عباس قوله والذي كره يقول القرآن الحكيم الذي قد كل في حكمته **في** القول في تأويل قوله جل ثناؤه (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) يعني جل ثناؤه أن شبه عيسى في خلقه إياه من غير خلق إياه من غير خلق آدم خلقه من تراب ثم قال له كن عندي كشبه آدم الذي خلقته من تراب ثم قلت له كن فكان من غير خلق ولا ذكروا أني يقول فليس خلق عيسى من أمه من غير خلق بأعجب من خلق آدم من غير ذكروا أني فكان لما يقول وأمرى إذا أمرته أن يكون فكان فكذلك خلق عيسى أمرته أن يكون فكان وذكر أهل التأويل أن الله عز وجل أنزل هذه الآية احتجاجًا للنبيه صلى الله عليه وسلم على الوفد من نصارى نجران الذين حاجوه في عيسى ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جهم قال ثنا جرير عن معمر عن عامر قال كان أهل نجران أعظم قوم من النصارى في عيسى قولًا فكانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم فلم يأذن الله عز وجل هذه الآية في سورة آل عمران أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون إلى قوله فيجعل لعنة الله على الكاذبين **حدثني** محمد بن سعيد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وذلك أن رهطًا من أهل نجران قدموا على محمد صلى الله عليه وسلم وكان فهم السيد والعاقب فقالوا الحمد ماشئت كرضا حجة أفاقنا من هو قالوا عيسى تزعم أنه عبد الله فقال محمد أجل أنه عبد الله قالوا له فهل رأيت مثل عيسى أو أثبت به ثم خرجوا من عنده فجاءه جبريل صلى الله عليه وسلم بأمر ربنا السميع العليم فقال قل لهم إذا تولوا أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم إلى آخر الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ذكرنا أن سيدى أهل نجران وأسقفهم السيد والعاقب لقياني الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن عيسى فقال كل آدمي له أب فاشأن عيسى لا أب له فأذن الله عز وجل فيه هذه الآية أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب

والروح والراحة فلا بد من صرف اللغز عن ظاهره وهو أن يقال المراد رفعه إلى محل كرامته وإذا لم يكن بدم من الأضمار فلم يبق في الآية دلالة على إثبات المكان له تعالى ثم أنه كما عظم شأنه بلفظ الرفع إليه عبر بذلك عن معنى التخليص بلفظ التطهير فقال (ومظهر له من الذين كفروا) أي من خبث جوارحهم وسوء عشرتهم (وجاء على الذين اتبعوه فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة) وليس هذا فوقية المكان بالاتفاق المراد بالحقبة والدليل وأما الفوقية بالفتح والاستيلاء وفيه أخبار عن ذل اليهود ومسكنهم إلى يوم القيامة ولعمري أنه كذلك فلا يرى ملكهم وودى في الدنيا ولا بلد لهم مستقل بخلاف النصارى على أن يقول المراد بتبعي المسيح هم الذين كانوا يؤمنون بالله عبد الله ورسوله ثم آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم بعده فصدقوه في قوله ومبشرًا رسول يأتي من بعدى اسمه أجد أو المتبعون هم المسلمون الذين اتبعوه في أصل الإسلام وإن اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى * واعلم أن

نص القرآن دل على أنه تعالى حين رفعه ألقى شبهه على غيره قال وما تناوله وما صلوه ولكن شبه لهم فأورد بعض المحدث عليه اشكالات
الاول أنه بوجوب ارتفاع الامان عن المحسوسات فاني اذا رأيت ولدي ثم رأيت ثانيا فمئذ أجوز أن هذا الذي رأيت ثانيا ليس ولدي بل هو
انسان آخر ألقى شبهه عليه وكذا العجائب الذين رأوا محمدا يأمرهم وينهاهم اخجل أن يكون محمدا ناسا آخر ألقى شبهه عليه وأنه يقضى الى سقوط
الشرائع وكذا الى ابطال التواتر لان مدار الامر في الاخبار المتواترة على أن يكون الخبر الاول انما اخبر عن المحسوس وأنتم جوزتم وقوع الغلط
في المبصرات ففتح هذا الباب أوله فسقط وأخره ابطال النبوات الثاني أن جبريل كان معه حيث سار ثم ان طرف جناح واحد منه يكفي
لاهل الارض فكيف لم يكف في منع (٣٠٨) أولئك اليهود وانه صلى الله عليه وسلم كان يحيى الموتى ويرى الاكبر والابرص فكيف لم يقدر

على امانته أولئك اليهود الذين
قصده بالسوء والقائه الفيل
والزمانه عليهم حتى لا يتعرضوا
له الثالث أنه تعالى كان
قادرا على تخليصه من
الاعداء بان يرفعه الى السماء
فما الفائدة في القاء شبهه
على الغير وهل فيه الابقاع
مسكين في القتل من غير
فائدة مع أن ذلك يوجب
تلبيس الامر عليهم حتى
اعتقدوا أن المصلوب هو
عيسى وأنه لم يكن عيسى
والتلميط لا يلبق
بحكمة الله تعالى الرابع
أن النصارى على كثرتهم في
المشرق والمغرب واقراطهم
في محبة عيسى أخبروا
أنهم شاهدوه مصلوبا
فانكار ذلك انكار المتواتر
والطعن في المتواتر بوجوب
الطعن في نبوة جميع الانبياء
الخامس ثبت بالتواتر أن
المصلوب بقي حيا زمانا طويلا
فهو كان هو غير عيسى لا ظهر

لمابعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعه أهل نجران أناه منهم أربع نفر من خيارهم منهم العاقب
والسيد وما سرجس وما ريجر فسا أوله ما يقول في عيسى فقال هو عبد الله وروحه وكلته قالوا هم لا ولكنه
هو الله نزل من ملكه فدخل في جوف مريم ثم خرج منها فأرانا قدرته وأمره فهل رأيت قط انسا نا خلق
من غير أب فأمر الله عز وجل ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون
حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله ان مثل عيسى عند الله
كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون قال نزلت في العاقب والسيد من أهل نجران وهما نصرانيان
قال ابن جريج يبلغنا أن نصارى أهل نجران قدم وفد هم على النبي صلى الله عليه وسلم فبهم السيد
والعاقب وهما يومئذ سيدا أهل نجران فقالوا يا محمد فيم تستم صاحبنا قال من صاحبك قال عيسى بن مريم
ترعاه انه عبد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل انه عبد الله وكلتمه ألقاه الى مريم وروح منه فغضبوا
وقالوا ان كنت صادقا فأمرنا عبد يحيى الموتى ويرى الأكمه ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه الآية
لكنه الله فسكت حتى أتاه جبريل فقال يا محمد لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم الآية فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل انهم سألوني أن أخبرهم مثل عيسى قال جبريل مثل عيسى كمثل آدم
خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فلما أصبحوا عادوا فقرأ عليهم الآيات حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان مثل عيسى عند الله فاصبح كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن
فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين فان قالوا خلق عيسى من غير ذر كرفق خلق آدم من تراب
بتلك القدرة من غير أن يبي ولا ذر كرفق كان كما كان عيسى لا ما ودم وشعره او بشرافيس خلق عيسى من
غير ذر كرفق من هذا حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قول الله عز وجل ان مثل
عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب قال أتى نجرانيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا له هل علمت
أن أحدا ولد من غير ذر كرفق فيكون عيسى كذلك قال فأمر الله عز وجل ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم
خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون أكان لا دم أب وأم كما خلقت هذا في بطن هذه فان قال قائل فكيف
قال كمثل آدم خلقه وادم معرفة المعارف لا توصل قيل ان قوله خلقه من تراب غير صلة لا دم وانما هو بيان
عن أمره على وجه التفسير عن المثل الذي ضربه وكيف كان وأما قوله ثم قال له كن فيكون فانما قال فيكون
وقد ابتدأ الخبر عن خلق آدم وذلك خبر عن أمر قد تقضى وقد أخرج الخبر عنه فخرج الخبر عما مضى فقال
جل ثناؤه خلقه من تراب ثم قال له كن لانه معني الاعلام من الله نبهه أن تكونه الاشياء بقوله كن ثم قال

الجزع وعرف نفسه ولو فعل ذلك اشتهر وتواتر والجواب عن الاول أن كل من أثبت القادر المختار سلم أنه تعالى قادر على خلق
مثل زيد وهذا التجويز لا يوجب الشك في وجود زيد فكذا فيما ذكرتم وعن الثاني والثالث أن ذلك يقضى الى بلوغ الاعجاز حد الانجاء وأنه
ينافي التكليف والتلبس المذ كور قد أزاله تلامذة عيسى الحاضرون منه العالمون بالواقعة وعن الرابع أنه تواتر منقطع
الاول لانهم كانوا قائلين في ذلك الوقت فلا يفيد العلم ان شرط التواتر استواء الطرفين والوسط وعن الخامس ما روي أن الذي ألقى عليه
الشبه كان من خواص أصحابه فلهمذا صبر على أن يقول قد ثبت بالمعجز القاطع صدق محمد صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر عنه
فهذا الاحتمال لا يمنع أن تصير معارضة من القاطع والله ولي الهداية قال (ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) وفيه
بشارة لعيسى بأنه سيحكم بين المؤمنين وبين الجاحدين وتفسيره قوله فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا بالقتل والابدية والآخرة

وأشياء المصائب والزيادات التي لا ثواب عليها والآخر بدخول النار خالدين فيها وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم والله لا يحب الظالمين الواضعين الشيء في غير موضعه التكذيب في مقام التصديق والعمل السيئ كان العمل الصالح وذلك أن المحبة عبارة عن إيصال الخير إليه وهو وإن أراد كفر الكافر إلا أنه لم يوصل الثواب إليه وقالت المعتزلة المحبة والارادة واحدة فالمعنى أنه لا ير يد ظلم الظالمين (ذلك) الذي سبق من بناء عيسى عليه السلام وغيره وهو مبتدأ خبره (تتلوه عليل) والتلاوة والقصص كلاهما يؤيد أن معنى واحد وهو ذكر الشيء بعضه على أربع جعل تلاوة الملك لما كانت بامرء كتلاوته (من الآيات) خبر بعد خبر وأخبر مبتدأ محذوف والمراد بها آيات القرآن ويحتمل أن يراد أنه من العلامات الدالة على ثبوت رسالتك لانها أخبار لا يعلمها (٢٠٩) الفارثي من كتاب أو من بوحى إليه وظاهر أنك لا تكتب ولا

تقرأ فسبق أن يكون من الوحي ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي وتتلوه صلته ومن الآيات الخبر ويجوز أن ينتصب ذلك بضمير يفسره تتلوه والذكر الحكيم القرآن وصف بصفحة من هوسيه أو كانه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه أو هو بمعنى الحاكم كالعليم بمعنى أن الأحكام تستفاد منه أو بمعنى المحكم أحكمت آياته أي عن تطرق وجوه الخلل إليه وقيل الذكر الحكيم اللوح المحفوظ الذي منه نقلت جميع كتب الله المنزلة على الأنبياء أخبر أنه تعالى أنزل هذه القصص مما كتب هناك قال المفسرون أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مالك تشتم صاحبنا قال صلى الله عليه وسلم أوما أقول قالوا نقول أنه عبد

فيكون خبرا مبتدأ وقد تنهاى الخبر عن أمر آدم عند قوله كن فتأويل الكلام إذا ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن واعلم يا محمد أن ما قال له ربك كن فهو كائن فلما كان في قوله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن دلالة على أن الكلام يراد به إلهام صلى الله عليه وسلم وسائر خلقه أنه كائن ما كونه ابتداء من غير أصل ولا أول ولا عنصر استغنى بدلالة الكلام على المعنى وقيل فيكون فوعطف بالمستقبل على الماضي على ذلك المعنى وقد قال بعض أهل العربية فيكون رفع على الابتداء ومعناه كن فكان فكانه قال فاذا هو كائن في القول في تأويل قوله (الحق من ربك فلا تكن من الممتريين) يعني بذلك جعل ثناؤه الذي أنبأ تكلم به من خبر عيسى وأن مثله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له ربه كن هو الحق من ربك يقول هو الخبر الذي هو من عند ربك فلا تكن من الممتريين يعني فلا تكن من الشاكين في أن ذلك كذلك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الحق من ربك فلا تكن من الممتريين يعني فلا تكن في شك من عيسى أنه كمثل آدم عبد الله ورسوله وكلمة منه وروحه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الحق من ربك فلا تكن من الممتريين يقول فلا تكن في شك مما فاضنا عليك أن عيسى عبد الله ورسوله وكلمة منه وروح وأن مثله عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير الحق من ربك ما جاءك من الخبر عن عيسى فلا تكن من الممتريين أي قد جاءك الحق من ربك فلا تتريه حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تكن من الممتريين قال والممترون الشاكون والمرية والشك والريب واحد سواء كهيئة ما تقول أعطى وناولى وهلم فهذا مختلف في الكلام وهو واحد في القول في تأويل قوله (فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا ونفسكم ثم نبهل لنعنه الله على الكاذبين) يعني بقوله جل ثناؤه فن حاجك فيه فن جادل يا محمد في المسيح عيسى بن مريم والهائه في قوله فيه عائدة على ذكر عيسى وجائز أن تكون عائدة على الحق الذي قال تعالى ذكره الحق من ربك ويعنى بقوله من بعد ما جاءك من العلم من بعد ما جاءك من العلم الذي قد بينته لك في عيسى أنه عبد الله فقل تعالوا هلموا فلندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا ونفسكم ثم نبهل يقول ثم نلتعن يقال في الكلام ماله به الله أي لعنه الله وماله عليه به الله ليريد اللعن وقال لبيد ذكر قوم ما هلكوا فقال * نظر الدهر اليهم فابتهل * يعني دعاء لهم بالهلاك فجمع لعنه الله على الكاذبين ما ومنكم في آية عيسى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال

(٢٧ - ابن جرير ثالث) قال أجل هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول فغضبوا وقالوا هل رأيت انسانا قط من غير أب فان كنت صادقا فأنزل الله عز وجل (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم) أي حاله الغريبة كحال وجهه الشبه أن كلامهما وجد وجودا خارجا عن العادة استمرة بل الوجود من غير أب وأم أغرب فشببه الغريب بالأغرب لأن المشبه به ينبغي أن يكون أفوى حالا من المشبه في وجهه الشبه فمفسر كيفية خلق آدم بقوله (خلق من تراب) أي قد ربه جسدا من طين قيل اشتقاق آدم من الادمية وقال ابن عباس سمى آدم لأنه خلق من أديم الأرض كلها أحرها وأسودها وطيبها وخبيثها فلذلك كان في ولده الأسود والأحمر والطيب والخبيث وقيل انه اسم أعجمي تآزر ووزنه فاعل لا فاعل والضمير عائدا إلى آدم الموجود كقولك هذا الكون أصله من الطين (ثم قال له) أي لذلك المقدر (كن فيكون) وهذا كقوله ثم أنشأنا خلقا آخر وانما لم يقل فكان أمالانه حكاية حال ماضية وامانه سور لثلاث الحالة العجيبة كقوله

* فأضر بها بلاد هض نخرت * أو المراد أعلم يا محمد أن ما قاله ربك كن فإنه يكون لا محالة وقيل معنى ثم تراخي الخبر عن الخبر لا تراخي الخبر عن الخبر كقول القائل أعطيني بدا ألفا اليوم ثم أنا أعطيتهم أمس ألفين أي ثم أنا أخبركم أني أعطيتهم أمس ألفين فكذلك قوله خلقه من تراب أي صيره بشرا سويا ثم أنه يخبركم أنه أنما خلقه بان قال له يكن وقيل إن معنى الخلق يرجع إلى علمه تعالى بكيفية وقوعه وأرادته لا بقاؤه على الوجه المخصوص والمراد بكن ادخاله في الوجود قالت الحكماء إنما خلق آدم من التراب لوجوه ليكون متواضعا وليكون ستارا وليكون أشد التصاقا بالأرض فيصلح للغلاقة فيها ولما فيه من اظهار القدرة تخلق الشياطين من النار التي هي أضوأ الأجرام السفلية وابتلاهم بظلمات الضلالة وخلق الملائكة من (٣١٠) الهواء الذي هو أرق الأجرام وأعطاهم كمال القوة والقدرة وخلق السموات من

أمواج مياه البحار وأبقاها معلقة في الفضاء وخلق آدم من التراب الذي هو أكثف الأجرام فأتاه النور والهداية وكل ذلك برهان باهر ودليل ظاهر على أنه تعالى هو المبدى بغير احتياج والخالق بلا مزاج وعلاج خلق البشر من التراب لإطفاء نيران الشهوة والحرص والغضب وخلقهم من الماء لخلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا ليكون صافيا تتجلى فيه صور الأشياء ثم مزج بين التراب والماء لاستزاج اللطيف بالكثيف فصارت طينا أي خالق بشرا من طين ثم أنه سل من لطف أجزاء الطين ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعله طينا لازبا أنما خلقناهم من طين لازب ثم سنه وغيرنا نحتة ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حماسون * عن بعض العلماء أنه أسر

ثنا سعيد عن قتادة قوله فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم أي في عيسى أنه عبد الله ورسوله من كلمة الله وروحه فقل تعالى وادع أبناءنا وأبناءكم إلى قوله على الكاذبين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم أي من بعد ما قصصت عليك من خبره وكيف كان أمره فقل تعالى وادع أبناءنا وأبناءكم الآية حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم يقول من حاجك في عيسى من بعد ما جاءك فيه من العلم حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين قال منا ومنكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال وثني ابن لهيعة عن سليمان بن زياد الحضرمي عن عبد الله بن الحر بن جزء الزبيدي أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليت بيني وبين أهل نجران حجابا فلا أراهم ولا يروني من شدة ما كانوا يعارون النبي صلى الله عليه وسلم القول في تأويل قوله (إن هذا هو القصد الحق وما من الله إلا الله وإن الله هو العزيز الحكيم) فان تولوا فان الله الذي أنبأكم به يا محمد من أمر عيسى فقصصته عليكم من أنبأته وأنه عبدى ورسولى وكلنى ألقيتها إلى مريم وروح منى لهو القصص والنبأ الحق فاعلم ذلك واعلم أنه ليس للخلق معبود يستوجب عليهم العبادة عما كرهوا ما هم المعبود الذي تعبده وهو الله العزيز الحكيم وبغنى بقوله العزيز العزيز في انتقامه من عصاه وخالف أمره وادعى معه الها غيره وأبعد بأسواه الحكيم في تدبيره لا يدخل مادبره وعن ولا يلحقه خلل فان تولوا يعني فان أدبر هؤلاء الذين حاجوك في عيسى عما جاءك من الحق من عند ربك في عيسى وغيره من سائر ما أتاك الله من الهدى والبيان فأعرضوا عنه ولم يقبلوه فان الله عليهم بالمفسدين يقول فان الله ذو علم بالذين يعصون ربهم ويعملون في أرضه وبلاده بما نهاهم عنه وذلك هو إفسادهم يقول تعالى ذكره فهو عالم بهم وبأعمالهم بحصصها عليهم وبحفظها حتى يجازيهم عليها جزاءهم وبكروا فلما في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير إن هذا هو القصد الحق أي أن هذا الذي جئت به من الخبر عن عيسى لهو القصص الحق من أمره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج أن هذا هو القصص أن هذا الذي قلنا في عيسى لهو القصص الحق قال ان هذا القصص الحق في عيسى ما ينبغي لعيسى أن يتعدى هذا ولا يجاوز أي يتعدى أن يكون كلمة الله ألقاها إلى مريم وروحاً منه وعبد الله

بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى عليه السلام قالوا لا لأنه لا أبين له قالوا كان يحيى الموتى قال فز قيل أولى لان ورسوله عيسى أحبنا أربعة نفر وأحبنا حزيل ثمانية آلاف فقالوا كان يبرئ الأكمه والابرص قال فز جيس أولى لأنه طبع وأحرق ثم قام سالما (ق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق يعني الذي أنبأك من شأن عيسى لا الذي اعتقد النصارى فيه أنه اله ولا الذي يزعم اليهود من رميها يوسف النجار وألحق مبتدأ ومن ربك خبره كما يقال الحق من الله والباطل من الشيطان (فلا تكن من الممتريين) أنا كين قال ابن الأنباري أصله من مريت الناقة والشاة حلتها فكان السالك يجتذب بشكه شرا وفي هذا النهي ترغيبه في زيادة الثبات والطمانينة ولطف الالامة وقد مر نظائره في سورة البقرة (التأويل الاصطفاة ثلاثة أنواع أصنافا على غير الجنس أن الله اصطفى آدم ولم يكن له جنس حين خلقه وأصحب له ملائكته واصطفاة على الجنس وعلى غير الجنس كما صطفى محمد صلى الله عليه وسلم على الكائنات كقوله

ولما خلق الأفلak وقال صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه تحت لوائى واصطفاء على الجنس كقوله ياموسى انى اصطفيتك على الناس وارحم ان الله اصطفاك لاصطفائك اياه وظهرك عن الالهات لغيره واصطفاك على نساء العالمين لنيل درجة الكمال وان لم يكن ذلك من شأن النساء ان الله يشرك بكلمة منه كل صنف من اصناف الخلق حرف من حروف كلمة معرفة الله تعالى والعالم بما فيه كلمة المعرفة كقوله كنت كنزاً مخفياً فاحيت أن أعرف فخلقت الخلق لا عرف والانسان وان كان صنفان من اصناف العالم وهو حرف من حروف كلمة المعرفة ولكنه خلق نسخة العالم بما فيه فهو أيضاً كلمة المعرفة كالعالم لكنه خص من العالم بما فيه بكرامة معرفة نفسه ومعرفة ربه ومعرفة العالم بما فيه وهذا مقام مخصوص بالانسان الكامل المزكى بتركية الشريعة الربية (٣١١) أرباب الطريقة وانما خص عيسى

عليه السلام بهذا الاسم أعني الكلمة من بين سائر الانبياء والاولياء لانه خلق مستعداً لهذا الكمال في بدء أمره وقد فهم من كلمة نفسه معرفة ربه كما قال صلى الله عليه وسلم من عرف الله فقد عرف ربه وكان من اختصاصه بالكلمة أنه قال في المهدى عبد الله آتاني الكتاب روى مجاهد قال قالت مريم بنت عمران كنت اذا خلوت أنا وجنيتي حدثته وحدتني فذا شغلني عنه انسان سجع في بطني وأنا أسمع وسمى المسيح لانه حين مسح الله تعالى ظهر آدم فاستخرج منه ذرات ذرياته لم يرده الى مقامه كما جاء في الخبر ان الله تعالى أذن للذرات بالرجوع الى ظهر آدم وحفظ ذرة عيسى وروحه عنده حتى ألهاها الى مريم فكان قد بقي عليه اسم المسيح أى المسوح وكهلا

ورسوله حدثني محمد بن سعد قال تني أبي قال تني عبي قال تني أبي عن أبيه عن ابن عباس ان هذا هو القصص الحق ان هذا الذي قلنا في عيسى هو الحق وما من اله الا الله الآية فلما فصل جل ثناؤه بين نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبين الوفد من نصارى نجران بالقضاء الفاصل والحكم العادل وأمره ان هم تولوا عداهاهم اليه من الاقرار بوحيدانية الله وأنه لا ولد له ولا صاحبة وأن عيسى عبده ورسوله وأبوالاجل والخصومة أن يدعوهم الى الملاعة ففعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم انخروا فامتنعوا من الملاعة ودعوا الى المصالحة كالذي حدثنا ابن جدي قال ثنا جرير عن معبرة عن عامر قال فامر يعنى النبي صلى الله عليه وسلم بملاعتهم يعنى بملاعة أهل نجران بقوله فن جاحل فيه من بعد ما جاءك من العلم الآية فتواعدوا أن يلاعنوه وواعدوه الغد فانطلقوا الى السيد والعاقب وكانا أعقلهم فتابعاهم فانطلقوا الى رجل منهم عاقل فذكروا له ما فارقوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما صنعتم وندمهم وقال لهم ان كان نبيهم دعا عليكم لا يغضب الله فيكم أبداً ولئن كان ملكاً فظهر عليكم لا يستبقيكم أبداً قالوا فكيف لنا وقد واعدنا فقال لهم اذا غدوتم اليه فعرض عليكم الذي فارقموه عليه فقولوا نعوذ بالله فان دعاكم أيضاً فقولوا له نعوذ بالله ولعله أن يعفيكم من ذلك فلما غدوا غدا النبي صلى الله عليه وسلم لمحتضنا حسناً أخذنا بيد الحسين وفاطمة عشي خلفه فمدعاهم الى الذي فارقوه عليه بالامس فقالوا نعوذ بالله ثم دعاهم فقالوا نعوذ بالله سراراً قال فان أيتهم فأسلموا ولكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين كما قال الله عز وجل فان أيتهم فأعطوا الجزية عن يدايهم صاغرون كما قال الله عز وجل قالوا ما غلب إلا أنفسنا قال فان أيتهم فاني أنبأ اليكم على سواء كما قال الله عز وجل قالوا ما لنا طاقة بحرب العرب ولكن تؤدى الجزية قال فجعل عليهم في كل سنة ألفي حلة ألفا في رجب وألفا في صفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أتاني البشير ملكة أهل نجران حتى الطير على الشجر أو العصفير على الشجر لوتوا على الملاعة حدثنا ابن جدي قال ثنا جرير قال فقلت ان الناس يروون في حديث أهل نجران أن علياً كان معهم فقال أما الشعي فلم يذكره فلا أدري شهوراً بنى أمية في علي أو لم يكن في الحديث حدثنا ابن جدي قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير ان هذا هو القصص الحق الى قوله فقولوا اشهدوا باننا مسلمون فدعاهم الى النصف وقطع عنهم الحجة فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من الله عنه والفصل من القضاء بينه وبينهم وأمره بما ملاعتهم ان ردوا عليه دعاهم الى ذلك فقالوا يا أبا القاسم دعنا ننظري أمرنا ثم نأتيك بما نريد أن ندعوتنا اليه فانصرفوا عنه ثم خلوا بالعاقب وكان ذاراً بهم فقالوا يا عبد المسيح ما ترى قال والله

حالة النبوة لان نبوغ الانبياء عند كهولتهم ومن الصالحين يعنى صلاحية قبول القبض بالواسطة كما هو حال جميع الانبياء عليهم السلام وعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والابحاجيل الروح الانساني الذي هو خليفة الله في أرضه قابل لجميع أنواع الصفات خلافة عنه حتى القدرة على الخلق والاحياء والابرار والانبياء وغير ذلك من الآيات التي هي من نتائج القدرة لكنه لتعلقه بالحسد الكائن من العناصر ولاحتيائه بظلمات شهوات الابوين امتنع عن قبول أنواع الصفات الى ان يخرج منه مسدداً العناية بنظر في الهداية وقوة استعداد الروحانية والجسمية من تلك الظلمات فظهر على النبي صلى الله عليه وسلم آيات المعجزات وعلى الولي أمارات الكرامات ولما كان روح عيسى عليه السلام وذرة طينته المستخرجة من ظهر آدم محتبسة عند الله حتى ألهاها الى مريم من غير شائبة ظلمات شهوة الابوين ولهذا سمي روح الله كان قابلاً لأنوار السموات في بدو أمره يحكم الناس في المهدي وكتب ويقر التوراة والابحاجيل غير من تعلم ويحيى ويرى الى غير ذلك من الآيات فلما أحس

عيسى منهم الكفر فيه اشارة الى ان عيسى الروح لما احسن من النفس وصفاتها الكفر قال من انصاري الى الله قال الخواريون وهم القلب وصفاته نحن انصار الله امناب الله أي بوجدانته والتبري عن غيره واشهد باننا مسلمون متقادون لاحكامه راضون بقضائه صارون على بلائه ربنا امنابا نزلت من الحكم والاسرار واللطائف والحقائق واتبعنا الرسول الوارد من نفعات الاطفال فادكتبتنا مع لشا هدين للمشاهدين لانوار جلالك ومكروا أي النفس وصفاتها والشياطين وأتباعها في هلاك عيسى الروح ومكر الله بتجلى صفات قهره في فناء النفس وصفاتها والله خير الماكرين في قهر النفس الأمار بالسوء وقع صفاتها ووقع شهواتها انذال الله يا عيسى اني متوفيل عن الصفات النفسانية والسمات الحيوانية (٣١٣) ورافعل الى تجذبات العناية كما أسرى بعبده الى قاب قوسين أو أدنى ومن خواص الجذبة

الربوبية خلود الصفات البشرية ثم الى مرجعكم باللطف والعهر بالاختيار على قدم السلوك أو بالاضطرار عند نزول الروح فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا بحجاب الغفلة والاشتغال بغير الله والآخره بالقطيعة والبعد عن الله والله لا يحب الظالمين الذين يظلمون أنفسهم بانقضاء العمر في طلب غير الله تعالى ثم قال له كن فيكون هذه السنة في تكوين الارواح والملكات لا الاجساد والملك ولكنه أجراها في تكوين آدم من تراب بلا أب وأم وخلق حواء منه بلا أم وخلق عيسى ابن مريم بلا أب خرقا للعادة ودلالة على اختياره ورغما بأنفس من قال بالايجاب في الاتحاد فلا تكن من المتمرين نهى الكينونة قاله في الازل فما كان من المتمرين ولا يكون

يامعشر النصارى لقد عرفتم أن محمد بن مرسل ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ولقد علمتم ما لادن قوم نياق فبقى كبيرهم ولانبت صغيرهم وانه للاستئصال منكم ان فعلتم فان كنتم قد ايتتم الالف دينكم والاقامة على ما اتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل ثم انصرفوا الى بلادكم حتى يريكم من رأيه فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم قد رأينا أن لا نلعلك وأن نتركك على دينك ونرجع على ديننا ولكن ابعت معنار جلامنا أمحبا لك نرضاه لنا بحكم بيننا في أشياء قد اختلفنا فيها من أموالنا فانكم عندنا راضا حدثنا ابن حميد قال ثنا عيسى بن فرقد عن أبي الجارود عن زيد بن علي في قوله تعالى وادع أبناءنا وأبناءكم الآية قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى وفاطمة والحسن والحسين حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في حائل فيه من بعدما جاءك من العلم الآية فأخذ يعني النبي صلى الله عليه وسلم بيد الحسن والحسين وفاطمة وقال لعلي أتبعنا فخرج معهم فلم يخرج يومئذ النصارى وقالوا اننا نخاف أن يكون هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم وليس دعوة النبي كغيرها فتخلفوا عنه يومئذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا لا خرقوا فافصحوا على صلح علي أن له عليهم ثمانين ألفا فمجزت الدراهم في العروض الحلة باربعين وعلى أن له عليهم ثلثا وثلاثين درعاً وثلاثين ثوباً وربعاً وربعاً وثلاثين فرساً غارية كل سنة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيامن لها حتى تؤديهم اليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا وفدا من وفد نجران من النصارى وهم الذين حاجوه في عيسى فكصوا عن ذلك وخافوا وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفس محمد بيده ان كان العذاب لقد تبدل على أهل نجران ولو فعلوا الاستئصالوا عن جريد الارض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله في حائل فيه من بعدما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلا عن أهل نجران فلما رأوه خرج هابوا وفرقوا فرجعوا قال معمر قال قتادة لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أهل نجران أخذ بيد حسن وحسين وقال لفاطمة أتبعينها فما رأيت ذلك أعداء الله رجعوا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون النبي صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجحدون أهلا ولا مالا حدثنا أبو بكر بقال ثنا زكريا عن عدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لا عنوني

الى الابد (فن حائل فيه من بعدما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم تبتهل فجعل لعنة الله على الكاذبين ان هذا هو القصص الحق وما من اله الا الله وان الله لهو العزيز الحكيم فان تولوا فان الله عليهم بالمفسدين قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون يا أهل الكتاب لم تحاجون في اراهم وما آتت التوراة والانجيل الا من بعده افلا تفتقون ها اتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان اراهم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تمشهدون يا أهل الكتاب

لم تلبسوا الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون ﴿﴾ القراءات هاتمت بالمد وغير الهمة حيث كان أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وروى ابن مجاهد وأبو عون عن قبل هاتمت على وزن هفتم الباقون بالمد والهمز ﴿﴾ الوقوف الكاذبين ه القصص الحق ج ط الا الله ط الحكيم ه المفسدين ه من دون الله ط لتناهي جملة وافية الى ابتداء شرط مسلمون ه من بعده ط تعقلون ه ليل لكم به علم ط لا تعلمون ه مسلما ط المشركين ه والذين آمنوا ط المؤمنين ه لو يضلونكم ط يشعرون ه تشهدون ه تعلمون ه التفسير روى أنه صلى الله عليه وسلم لما أورد الدلائل على نصارى نجران ثم انهم أصرروا على جهلهم قال صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني أن أتقبلوا الحجة أن أباهلكم فقالوا يا أبا القاسم بل نرجع فننظر في أمرنا ثم نأتيك (٣١٣) فلما رجعوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم ياعبد المسيح ما ترى قال والله لقد عرفتم بامعشر النصاري أن محمدا نبي مرسل ولقد جاءكم بالكلام الفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبييا قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولست فعلتم لكان الاستئصال فان أبيتم الا الاصرار على دينكم والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج وعليه صلى الله عليه وسلم مرط من شعر أسود وكان على الله عليه وسلم قد احتضن الحسين وأخذ بيد الحسن وفالمة تمشى خلفه صلى الله عليه وسلم وعلى عليه السلام خلفها وهو يقول اذا دعوت فأمسوا فقال أسقف نجران يامعشر النصاري اني لأرى وجوها لو دعت الله ان يرسل جبالا من

ما حال الحول وبحضرتهم منهم أحد الأهل الله الكاذبين حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال ثنا ابن زيد قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا غنت القوم بمن كنت تأتي حين قلت أبناء وأبناءكم قال محسن وحسين حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا المذنب بن عتبة قال ثنا علي بن أحر الشكري قال لما نزلت هذه الآية فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم الآية أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي وفاطمة وابنيهما الحسن والحسين ودعا اليه ودللا عنهم فقال شاب من اليهود ويحكم أليس عهدكم بالأمس اخوانكم الذين مسخو أقدرة وخنازير لا تلاعنوا فانتهاوا ﴿﴾ القول في تأويل قوله (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقلوا شهدوا باننا مسلمون) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لا اهل الكتاب وهم أهل التوراة والانجيل تعالوا الى كلمة سواء يعني الى كلمة عدل بيننا وبينكم والكلمة العدل هي أن نوحده الله فلا نعبد غيره ونبرأ من كل معبود سواه فلا نشرك به شيئا وقوله ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا يقول ولا يدين بعضنا بعضا بالطاعة فيما أمر به من معاصي الله ويعظمه بالسجود له كما يجدر به فان تولوا يقول فان أعرضوا عما دعوتهم اليه من الكلمة السواء التي أمرتكم بدعائهم اليها فلم يحسبوا اليها فقلوا أيها المؤمنون لله تولين عن ذلك أشهدوا باننا مسلمون واختلف أهل التأويل فيمن نزلت فيه هذه الآية فقال بعضهم نزلت في يهود بني اسرائيل الذين كانوا حوالى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة الى الكلمة السواء وهم الذين جاؤوا في ابراهيم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا اليهود الى كلمة السواء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة الى ذلك فأبوا عليه فخاذههم قال فدعاهم الى قول الله عز وجل قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية * وقال آخرون بل نزلت في الوفد من نصارى نجران ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية الى قوله فقلوا شهدوا باننا مسلمون قال فدعاهم الى النصف وقطع عنهم الحجة يعني وفد نجران حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني الوفد من نصارى نجران فقال يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية

مكانه لأزاله بها فلا تباهوا فقه لكونوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني الى يوم القيامة ثم قالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن نفرط على دينك فقال صلى الله عليه وسلم فاذا ليتم المباهلة فأسلوا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين فابوا فقال صلى الله عليه وسلم فاني أباجركم أي أحراركم فقلوا ما لنا نجرب العرب المسلمين طافة ولكن نصالحك على ان لا تعزونا ولا تردنا عن ديننا على ان نؤدي اليك كل عام ألفي حلة ألفا في صفر وألفا في رجب وثلاثي درعاً عادية من حديد فصالحهم على ذلك قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان الهلالة قد تدلى على أهل نجران ولولا غنوا المسخو قدرة وخنازير ولا ضطرم عليهم الوادي نارا ولا ستأصل الله نجران وأهله حتى الميعر على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصاري كلهم حتى يهلكوا وروى عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم لما خرج في المطر الأسود جاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم علي عليه السلام ثم قال صلى الله عليه وسلم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا وهذه الرواية

كالمشفق على صحتي أهل التفسير والحديث (فن حائل) من النصارى (فيه) في عيسى وقيل في الحق (من بعدما جاءه من العلم) من البيئات
الموجبة للعلم بان عيسى عبد الله ورسوله وذلك بطريق الوحي والتزويل (فقل تعالوا) هلموا والمراد المجي بالراى والعزم كما تقول تعال نفسك في هذه
المسئلة وهو في الأصل تفاعل من العلو وذلك ان يموتهم كانت على أعلى الجبل فكانوا ينادون تعال فافلان أى ارفع الاله كترحتى
استعمل في كل لحن فصار بمنزلة هلم ندع أبناءنا وأبناءكم أى يدع كل منا ومنكم أبناءه ونسائه وبات هو بنفسه وعن هو بنفسه الى المبالغة
واغمايع لم اتينته بنفسه من قرينة ذكر النفس ومن احضار من هم اعز من النفس ويعلم اتيان من هو بمنزلة النفس من قرينة أن
الانسان لا يدعون نفسه ثم يتهمل (٣١٤) ثم تنبأ هل وقد يحى فافعل بمعنى تفاعل نحو اختصم معنى تخاصم والتباهل أن يقول كل

واحد منهم ما جله الله
على الكاذب منا
أى لعنته ويقال به
الله أى لعنه وأبعده من
رحمته ومنه قولهم أبهله
إذا أهمله ونافقه بأهله
لاصرار عليه بل هى مرسله
مخالفة لكل من شاء حلها
وأخذ لبسها لا فقه بها على
الدفع عن نفسها فكأن
المباهل يقول ان كان كذا
فو كائن الله الى نفسى
وفوضنى الى حولى وقوى
وخلافى من كلائه وحفظه
هذا أصل الابتهال ثم
استعمل في كل دعاء يجتهد
فيه وان لم يكن التعاناهو
المراد فى الآية لئلا يلزم
التكرار أى ثم يجتهد فى
الدعاء فيجعل العنة على
الكاذب بان نسأل الله أن
يلعنه وفى الآية دلالة على
أن الحسن والحسين وهما ابنا
البنات يصح أن يقال انهما ابنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لانه صلى الله عليه وسلم وعد أن
يدعوا أبناءه ثم جاء بهما وقد

حمد شئى يونس قال أخبرنا بن وهب قال ثنا ابن زيد قال قال يعنى جل ثناؤه ان هذا هو القصص
الحق في عيسى على ما قد بيناه فيما مضى قال فأبوا يعنى الرفض من نجران فقال ادعهم الى ايسر من هذا قل
يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم فقرأ حتى بلغ أربابا من دون الله فأبوا أن يقبلوا هذا ولا
الآخر * وانما قلنا على بقوله يا أهل الكتاب أهل الكتابين لانهم جميعا من أهل الكتاب ولم يخص جل
ثناؤه بقوله يا أهل الكتاب بعضا دون بعض فليس بأن يكون موجه ذلك الى أنه مقصود به أهل التوراة
بأولى منه بأن يكون موجه الى أنه مقصود به أهل الانجيل ولا أهل الانجيل بأولى أن يكونوا مقصودين
به دون غيرهم من أهل التوراة واذ لم يكن أحد الفرعين بذلك بأولى من الآخر لانه لا دلالة على أنه المخصوص
بذلك من الآخر ولا أثر صحيح قالوا يجب أن يكون كل كتابى معناه لان أفراد العبادة لله وحده واخلاص
التوحيد له واجب على كل ما مورس من من من خلق الله وأهل الكتاب ييم أهل التوراة وأهل الانجيل
فكان معلوما بذلك أنه عنى به الفرعان جميعا وأما تأويل قوله تعالوا فانه أقبلوا وهلموا وانما هو تفاعل من
العلو فأن القائل اصاحبه تعال الى (ج) فانه تفاعل من العلو كما يقال تدان منى من الدنو وتقارب منى من
القرب وقوله الى كلمة سواء فاهم الكلمة العدل والسواء من نعت الكلمة وقد اختلف أهل العربية في وجه
اتباع سواء فى الاعراب الكلمة وهوا سم لا صفة فقال بعض نحوي البصرة جرسا لانها من صفة الكلمة
وهى العدل وأراد مستوية قال ولوأراد استواء كان النصب وان شاء ان يجعلها على الاستواء ويجوز ويجعله
من صفة الكلمة مثل الخلق لان الخلق هو الخلق والخلق قد يكون صفة واسما ويجعل الاستواء مثل
المستوى قال عز وجل الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والنبات لان السواء لا آخر وهوا سم ليس بصفة
فيجربى على الأول وذلك اذا أراد به الاستواء فان أراد به مستويا جاز أن يجربى على الاول والرفع فى ذا المعنى
جيد لانها لا تغير عن حالها ولا تنفى ولا تجمع ولا تؤث فاشبهت الاسماء التى هى مثل عدل ورضا وجنب وما
أشبه ذلك وقالوا أن يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومماتهم فالسواء للمحبة والمات بهذا
المبتدا وان شئت اجرته على الاول وجعلته صفة مقدمة كانها من سبب الاول فحرت عليه وذلك اذا جعلته
فى معنى مستوى والرفع وجه الكلام كما فسرت لك وقال بعض نحوي الكوفة سواء مصدر وضع موضع
الفعل يعنى موضع متساوية ومتساو فرديأتى على الفعل ومرة على المصدر وقد يقال فى سواء معنى عدل
سوى وسوى كما قال جل ثناؤه مكانا سوى وسوى براديه عدل ونصف بيننا وبينك وقد روى عن ابن مسعود
رضي الله عنه أنه كان يقرأ ذلك الى كلمة عدل بيننا وبينكم وبمثل الذى قلنا فى تأويل قوله الى كلمة سواء بيننا

تمسك الشيعة قديما وحديثا بما فى أن عليا أفضل من سائر الصحابة لأنهم ادلت على ان نفس على مثل نفس محمد الا
فما خصه الدليل وكان فى الرى رجل يقال له محمود بن الحسن الحمصى وكان متكلم الاثنى عشرية زعم أن عليا أفضل من سائر الانبياء سوى محمد
قال وذلك أنه ليس المراد بقوله وأنفسنا نفس محمد لان الانسان لا يدعون نفسه فالمراد غيره وأجمعوا على أن ذلك الغير كان على بن أبى طالب فاذا
نفس على هى نفس محمد لكن الاجماع دل على أن محمد أفضل من سائر الانبياء فكذلك على عليه السلام قال ويؤكد ما رويته المخالف والموافق
انه صلى الله عليه وسلم قال من أراد أن يرى آدم فى علمه ونوحا فى طاعته و ابراهيم فى خلته وموسى فى قربته وعيسى فى صفوته فليستظر الى على بن
أبى طالب عليه السلام فدل الحديث على أنه اجتمع فيه عليه السلام ما كان متفرقا فيهم وأوجب بأنه كما انعقد الاجماع بين المسلمين على أن محمدا
أفضل من سائر الانبياء فكذلك انعقد الاجماع بينهم قبل ظهور هذا الانسان على أن النبى أفضل ممن ليس بنبى وأجمعوا على أن عليا عليه السلام

ما كان نبيا فعلم أن ظاهر الآية كما أنه مخصوص في حق محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك في حق سائر الانبياء أو ما فضل أصحاب الكساء فلا شك في دلالة الآية على ذلك ولهذا ضمهم إلى نفسه بل مهمهم في الذكرو فيها أيضا دلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فإنه لو لم يكن وانما بصدقه لم يتجرأ على تعريض أمرته وخبره وأفعاله كبدته في معرض الإتهام ومظنة الاستئصال ولولا أن القوم عرفوا من التوراة والإنجيل ما يدل على نبوته صلى الله عليه وسلم لما أحجموا عن مباہلته وأما قول المشركين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء فليس من قبيل المباہلة فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرض نفسه لذلك ولم يكن ذلك القول في معرض الاحتجاج والادعاء ولا باذن من الله تعالى لرسوله (ان هذا) الذي تلى عليك من نبأ عيسى (لهو) القصص الحق وبما من (٢١٥) اله الا الله) وعوفي افادة معنى

الاستغراق وزيادة من غير انزله
لا اله الا الله مبنيا على الفتح
وفيه رد على النصراني في
تثنيهم (وان الله لهو العزيز
الحكيم) فيه جواب عن شبهة
النصارى أن عيسى بقدر
على الاحياء ويخبر عن الفيوب
فان هذا القدر من القدرة
والعلم لا يكفي في الالهية بل
يجب ان يكون الاله غاليا
لا يدفع ولا يمنع وهم يقولون
انه قد قتل ولم يقدر على الدفع
ويجزم ان يكون عالما بكل
المعلومات وبوقا الامور
وعيسى لم يكن كذلك (فان
تولوا) عما وصفت من التوحيد
وأن اله الخلق يجب أن
يكون قادرا على المقدورات
عالما بجميع المعلومات فاعلم
ان اعراضهم ليس الاعلى
سبيل العناد فاقطع كلامك
معهم وفوض أمرهم الى الله
فانه علم بحال المفسدين
في الدين وبنياتهم وأغراضهم
الفاسدة فيجازيهم بما هم
الخبيثة ثم انه صلى الله
عليه وسلم لما أورد على

وبينكم بأن السواء هو العدل قال أهل التأويل ذكروا من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم عدل بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله الآية
حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله قل يا أهل الكتاب
تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا علة * وقال آخرون هو قول لاله الا
الله ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال
قال أبو العالية كلمة السواء لاله الا الله وأما قوله ألا نعبد الا الله فان في موضع خفض على معنى تعالوا إلى
أن لا نعبد الا الله وقد بينا معنى العبادة في كلام العرب فيما مضى ودلنا على الصحح من معانيه بما أغنى عن
إعادته وأما قوله ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا فان اتخذ بعضهم بعضا هوما كان بطاعة الأتباع الرؤساء فيما
أمرهم به من معاصي الله وتركهم ما نهى الله عنه من طاعة الله كما قال جل ثناؤه اتخذوا آجارهم ورببانهم
أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وأما والايعدوا لها واحدا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج قال قال ابن جريج ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله يقول لا يطع بعضنا بعضا في موضعية الله
ويقال ان تلك الربوبية أن يطيع الناس سادتهم وقادتهم في غير عبادة وان لم يصلوا لهم * وقال آخرون
اتخذ بعضهم بعضا أربابا بسجود بعضهم لبعض ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله قال سجود
بعضهم لبعض وأما قوله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون فإنه يعني فان تولي الذين تدعوهم إلى الكلمة
السواء عنها وكفروا فقولوا أنتم أي المؤمنون لهم اشهدوا علينا بأننا قوم لم نعبد من توحيد الله وإخلاص
العبودية وأنه الاله الذي لا شريك له مسلمون يعني حاضرون لله به متذللون له بالقرار بذلك بقولنا
وألسنتنا وقد بينا معنى الاسلام فيما مضى ودلنا عليه بما أغنى عن إعادته في القول في تأويل قوله (يا أهل
الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل الا من بعد) أفلا تعقلون قال أبو جعفر يعني
تعالى ذكره بقوله يا أهل الكتاب يا أهل التوراة والإنجيل لم تحاجون لم تحادلون في إبراهيم ويخصمون فيه
يعني في إبراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليه وكان حجاجهم فيه ادعاء كل فريق من أهل هذين الكتابين
أنه كان منهم وأنه كان يدين دين أهل نجلته فعابهم الله عز وجل بأدعائهم ذلك ودل على مناقضتهم ودعواهم
فقال وكيف تدعون أنه كان على ملتكم ودينكم إمامهم ودينهم أنصراية واليهودى منكم يزعمون أن
دينه إقامة التوراة والعمل بما فيها والنصارى منكم يزعمون أن دينه إقامة الإنجيل وما فيه وهذا كتابان

نصارى نجران من الدلائل مما انقطعت مواجعه ثم دعاهم إلى المباحلة فالتزموا ورضوا بالصغار وقبلوا الجزية أمر الله تعالى بمطأخر من الكلام مبنى
على الانصاف يشهد به كل طبع مستقيم وعقل سليم فقال قل يا أهل الكتاب يعني نصارى نجران لان الآية من تمام قصتهم ولانه كلام منصف
نخوطب بما يطيبه قلوبهم بكل قول لى حامل القرآن يا حافظ كتاب الله وقيل المراد بهم والمدينة وقيل اليهود والنصارى جميعا لان ظاهر
اللفظ يتناولهم ولما روى أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما ترى بالان تتخذ لنا ربا كما اتخذت النصارى عيسى وقالت النصارى يا محمد
ما ترى بالان نقول فيك ما قالت اليهود في عزير فانزل الله تعالى هذه الآية والمراد من قوله تعالوا تعين ما دعوا اليه والتوجه الى النظر فيه وان لم
يكن انتقالا من مكان إلى مكان والمعنى هلموا إلى كلمة سواء فيها انصاف من بعضنا بعض لا ميل فيه لاحد على صاحبه والسواء هو العدل
والانصاف لان حقيقة الانصاف اعطاء النصف وفيه التسوية بين نفسه وبين صاحبه أو المراد إلى كلمة سواء مستوية بيننا وبينكم لا يختلف

فها القرآن والتوراة والانجيل وتفسير الكلمة بقوله أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا آربابا من دون الله فمفعل أن لا نعبد خفض على البدل من كلمة أو رفع على الخبر أي أن لا نعبد وهو خبر في معنى الامر أي اعبدوا وانما ذكر أمورا ثلاثة لان النصارى جمعوا بين الثلاثة فعبدوا غير الله وهو المسيح وأشركوا به غيره لانهم أثبتوا آفانين ثلاثة أبوا ابنا وروح القدس ثم قالوا ان أقنوم الكلمة تدعى بناسوت المسيح وأقنوم روح القدس تدعى بناسوت مريم ولولا كون هذين الاقنومين ذاتين مستقلتين لما جاز عليهما مفارقة ذات الاب والتدعى بناسوت عيسى ومريم وحيث أثبتوا ثلاثة ذات مستقلة فقد أشركوا ثم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا لانهم أطاعوهم في التحليل والتحرير من تلقاء أنفسهم (٢١٦) من غير شرعة وبيان ولانهم يسجدون لهم ويطيعونهم في المعاصي وهوى

النفس ورؤية الامور من الوسائط أفرأت من اتخذ الهه هواه ولان من مذهبهم أن السكامل في الرياضة يظهر فيه أثر اللاهوت ويحل فيه فيقدر على احياء الموتي وبراء الاكس والابرص فهم وان لم يطلقوا عليهم اسم الرب لانهم أثبتوا في حقهم معنى الربوبية فثبت أن النصارى جمعوا بين الامور الثلاثة وطلانها كالأمر المتفق عليه بين العقلاء فان قيل المسيح ما كان المعبود الا الله فوجب أن يبقى الامر بعد ظهور المسيح عليه والقول بالاشتراك أيضا ضائع واذا لم يكن الحكم الله وجب أن لا يرجع في التحليل والتحرير والانقياد والائتمار الا اليه عن عدي بن حاتم ما كنا نعبدكم يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم اليس كانوا يحلون

لم ينزل الا بعد حين من مهلك ابراهيم ووفاته فكيف يكون منكم فواجه اختصاصكم فيه وادعائكم انه منكم والامر فيه على ما قد علمت وقيل نزلت هذه الآية في اختصاص اليهود والنصارى في ابراهيم وادعاء كل فريق منهم أنه كان منهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق وحدثنا ابن جهميد قال ثنا سلمة بن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال اجتمعت نصارى نجران وأحبارهم ودعند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنزعوا عنده فقال احبار ما كان ابراهيم الهم وديا وقالت النصارى ما كان ابراهيم الا نصرا نيا فنزل الله عز وجل فيهم يا اهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والا نجعل الامن بعده أفلا تعقلون قالت النصارى كان نصرا نيا وقالت اليهود كان يهوديا فخيرهم الله أن التوراة والا نجعل ما أنزل الا لمن بعده وبعده كانت اليهودية والنصرانية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا اهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم يقول لم تحتاجون في ابراهيم وترجمون أنه كان يهوديا ونصرا نيا وما أنزلت التوراة والا نجعل الامن بعده فكانت اليهودية بعد التوراة وكانت النصرانية بعد الانجيل أفلا تعقلون * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في دعوى اليهود ابراهيم أنه منهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة الى كلمة السوء وهم الذين حاجوا في ابراهيم وترجموا أنه مات يهوديا فاذكروهم الله عز وجل ونفاهم منه فقال يا اهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والا نجعل الامن بعده أفلا تعقلون حدثني المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل يا اهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم قال اليهود والنصارى رأوا الله عز وجل منهم حين ادعى كل أمة أنه منهم وألحق به المؤمنين من كان من أهل الخنفية حدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله أفلا تعقلون فانه يعني أفلا تعقلون تفقهون خطأ فلكم ان ابراهيم كان يهوديا ونصرا نيا وقد علم أن اليهودية والنصرانية حدثت من بعدهم فلهذا يحسن القول في تأويل قوله (ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) يعني بذلك جل ثناؤه ها أنتم هؤلاء القوم الذين خاصتم وجادلتم فيما لكم به علم من أمر دينكم الذي وجدتموه في كتبكم وأنتمكم به رسل الله من عنده ومن غير ذلك مما وثقت عندكم صحته فلم تحتاجون يقول فلم تحتاجون وتحتاجون

لحكم ويجرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال صلى الله عليه وسلم هو ذلك وعن الفضيل لا بألى أطعت مخلوقا في معصية الخالق أو صليت لغير القبلة (فان تولوا) عن التوحيد (فقولوا) أي المسلمون لا لاهل الكتاب (اشهدوا باننا مسلمون) دونكم كما يقول الغالب لغلبة في جدال أو صراع لمثل الحجة فاعترف باني أنا الغالب أو يكون من باب التبريض ومعناه فاعترفوا بانكم كافرون حيث أعرضتم عن الحق بعد ما بينا ثم ان اليهود كانوا يقولون ان ابراهيم على ديننا وكذا النصارى فادخل الله تعالى ذلك أن التوراة والانجيل ما أنزل الا لمن بعده فبين ابراهيم وموسى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يعقل أن يكون يهوديا ونصرا نيا لا يقال هذا أيضا لازم عليكم لانكم تدعون أن ابراهيم كان على دين الاسلام والاسلام انما أنزل بعده بزمان أطول مما بينه وبين أنزال التوراة والانجيل لانا نقول القرآن أخبر بان ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرا نيا وانما كان حنफا مسلما وليس في الكتابين أنه كان يهوديا ولا نصرا نيا فظهر الفرق

فيما

وأيضا المسيح ما كان موجودا في زمان ابراهيم حتى يعبد وعبادة المسيح هي النصرانية عندكم وأيضا لا نسخ في دين اليهود والنسخ جائز في ملة ابراهيم (ها أنتم هؤلاء) ها حرف التنبيه وأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره وحاجتكم جملة مستأنفة مبنية للهلوي يعني أنتم هؤلاء الحق وبیان حقاقتكم أنكم حاجتكم فيما لكم به علم مما نطق به التوراة والانجيل من نعت محمد صلى الله عليه وسلم أو ليس المراد وصفهم بالعلم حقيقة وإنما أراد هب أنكم تحاجون فيما تدعون علمه فكيف تحاجون فيما لا علم لكم به البتة ولا ذكر له في كتابكم وعن الأخفش ها أنتم أصله ها أنتم على الاستفهام فقلبت الهمزة هاء ومعنى الاستفهام التعجب من جهالتهم ثم حقق ذلك بقوله (والله يعلم) كيف كان حال هذه الشرائع في الموافقة والمخالفة (وأنتم لا تعلمون) ثم بين ذلك مفصلا فقال (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان (٢١٧) حنيفا مسلما وما كان من المشركين) كالم

يكن يهوديا ولا نصرانيا
أو عرض بالمشركين عن
اليهود والنصارى لأشراكهم
بأنه عزير أو المسيح فان قيل
قولكم ابراهيم على دين
الاسلام ان أردتم به
اموافقة في الاصول ليس
هذا مختلفا بين الاسلام
وان أردتم به الموافقة في
الفروع لزم أن لا يكون محمد
صاحب شريعة بل كان مقرا
لشرع من قبله قلنا
لتختار الاول والاختم اس
ثابت فان اليهود والنصارى
مخالفون للاصول في زماننا
لقولهم بالتثليث والشرع
عزير والمسيح بالله الخ
ذلك من قبيل أنعالهم أو
الثاني ولا يلزم ما ذكرتم
لجسواراته تعالى في تلك
الفروع بشرع موسى ثم في
زمان محمد نسخ شرع موسى
بتلك الشريعة التي كانت
ثابتة في زمان ابراهيم فيكون
محمد صاحب الشريعة مع

فيماليس لكم به علم يعني في الذي لا علم لكم به من أمر ابراهيم ودينه ولم تجدوه في كتب الله ولا أتاكم به أنبياءكم ولا شاهدتموه فقلوه كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم أما الذي لهم به علم فاحرم عليهم وما أمر به وأما الذي ليس لهم به علم فشان ابراهيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم يقول فيما شهدتم ورأيتم وعاييتكم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم فيما لم تشهدوا ولم تروا ولم تعينوا والله يعلم وأنتم لا تعلمون حدثني المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله وقوله والله يعلم وأنتم لا تعلمون يقول والله يعلم ما غاب عنكم فلم تشهدوه ولم تروا ولم تأتكم به رسلة من أمر ابراهيم وغيره من الأمور وما تجدون فيه لانه لا يغيب عنه شيء ولا يعزب عنه علم شيء في السموات ولا في الارض وأنتم لا تعلمون من ذلك الا ما عاييتكم فشاهدتم أو أدركتم علمه بالاخبار والسماع القول في تأويل قوله عز وجل (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) وهذا تكذيب من الله عز وجل دعوى الذين جادلوا في ابراهيم وملة من اليهود والنصارى وأدعوا انه كان على ملتهم وتبرئتهم منهم وأنهم لم يدينه مخالفون وقضاء منه عز وجل لاهل الاسلام ولامة محمد صلى الله عليه وسلم أنهم هم أهل دينه وعلى منهاجه وشرائعه دون سائر أهل الملل والاديان غيرهم يقول الله عز وجل ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين الذين يعبدون الاصنام والاولئان أو مخلوقا دون خالقه الذي هو اله الخلق وبارئهم ولكن كان حنيفا يعني متبعا لأمر الله وطاعته مستقيما على محجة الهدى التي أمر بلزومها مسما يعني خاشعا لله بقلبه متذلا له بجوارحه مدعنا لما فرض عليه وألزمه من أحكامه وقد بينا اختلاف أهل التأويل في معنى الحنيف فيما مضى ودلنا على القول الذي هو أولى بالحجة من أقوالهم عما أغنى عن اعادته ونحو ما قلنا في ذلك من التأويل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن شاهين الواسطي قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن عامر قال قالت اليهود ابراهيم على ديننا وقالت النصارى هو على ديننا فانزل الله عز وجل ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا الآية فأكذبهم الله وأدحض حججهم يعني اليهود الذين ادعوا أن ابراهيم مات يهوديا حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنائان أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله لا أراه الا يحدث عن أبيه أن زيدا بن عمرو بن نفيل خرج الى الشام يسأل عن الدين ويتبعه فلقى عالما من اليهود فسأله عن دينه وقال اني لعلى أن أدبني

(٢٨ - ابن جرير نالت) موافقة شرعهم شرع ابراهيم في معظم الفروع روى الواحدى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لما هاجر جعفر بن أبي طالب وأصحابه الى الحبشة واستقرت بهم الدار وهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وكان من أمر بدر ما كان اجتمع قريش في دار الندوة وقالوا ان لنا في الذين عند النجاشي من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثارا عينا قتل منكم بسدر فاجعوا ما لا وأهدوه الى النجاشي لعله يدفع اليكم من عندهم من قومكم ولينتدب ذلك رجلا من ذوى أرائكم فبعثوا عمرو بن العاص وعمارة بن أبي معيط مع هدايا الادوم وغيره فركبا البحر وأتيا الحبشة فلما دخل على النجاشي سجد له وسلم عليه وقال له ان قومنا انما ناصحون شاكر ون واصلا خلق محبون وانهم يبعثونا اليك لتحدرك هؤلاء القوم الذين قد سواعلكم لأهم قوم رجل كذاب خرج فينا يزعم أنه رسول الله ولم يتابعه أحد منا الا السفهاء وانا كنا ضيقنا عليهم الامر وألجأناهم الى الشعب بأرضنا لا يدخل أحد منا عليهم ولا يخرج منهم

أحد قد قتلهم الجوع والعطش فلما اشتد عليهم الأمر بعث اليك ابن عمه ليفسد عليك دينك وملكتك ورعيته وقد جئتكم فاحذرهم
 وادفعهم بالنال فكفكمهم قالوا وآية ذلك أنهم إذا دخلوا عليكم لا يسجدون لك ولا يحمونك بالتحية التي يحكيها الناس رغبة عن دينك
 وستنك قال فدعاهم النجاشي فلما حضروا صاح جعفر بالبواب يستأذن عليك خب الله فقال النجاشي مر وهذا الصائح فليعد كلامه ففعل
 جعفر فقال النجاشي نعم فليدخلوا بآمان الله وذمته فنظر عمرو بن العاص الى صاحبه فقال ألا تسمع كيف يرطنون بحزب الله وما أجابهم به
 النجاشي فساءهم ذلك ثم دخلوا عليه ولم يسجدوا له فقال عمرو بن العاص ألا ترى أنهم يستكبرون أن يسجدوا لك فقال لهم النجاشي ما منعكم
 أن تسجدوا لي وتحبونني بالتحية التي (٢١٨) يحيي بها من أتاني من الأتفاق قالوا نسجد لله الذي خلقك وملكتك وأما كانت

تلك التحية لنده ونحن نعد
 الا وان فبعث الله فينا نبيا
 صادقا وأمرنا بالتحية التي
 رضىها الله لنا وهي السلام
 تحية أهل الجنة فعرف
 النجاشي أن ذلك حق وأنه
 في التوراة والانجيل قال أيكم
 الهاتين يستأذن عليك خب
 الله قال جعفر أنا قال فتكلم
 قال انك ملك من ملوك
 أهل الارض ومن أهل
 الكتاب ولا يصح عندك
 كثرة الكلام ولا الظلم وأنا
 أحب أن أجيب عن أصحابي
 فلهذين الرجلين فليستكم
 أحدهما وليتصت الآخر
 فتسمع محاورتنا فقال
 عمرو وجعفر تكلم فقال
 جعفر للنجاشي سل هذا
 الرجل أعبيد نحن أم أحرار
 فان كنا عبيد أبقنا من أربابنا
 فاردنا اليهم فقال النجاشي
 أعبيدكم أم أحرار فقال بل
 أحراركم فقال النجاشي
 نحو من العبودية قال جعفر
 للنجاشي سلهما هل أهرقنا

دينكم فأخبرني عن دينكم فقال له اليهودي انك إن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله قال زيد
 ما أفرأنا من غضب الله ولا أجل من غضب الله شيئا أبدا وأنا لا أستطيع فهل تدلني على دين ليس فيه هذا قال
 ما أعلم الا أن تكون حنيفا قال وما الحنيف قال دين ابراهيم لم يك يهوديا ولا نصرانيا وكان لا يعبد الا الله
 نخرج من عنده فلقى عالما من النصارى فسأله عن دينه فقال اني لعلي أن أدين دينكم فأخبرني عن دينكم قال انك
 إن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله قال لا أحتمل من لعنة الله شيئا ولا من غضب الله شيئا أبدا
 وأنا لا أستطيع فهل تدلني على دين ليس فيه هذا فقال له نحو اماما قاله اليهودي لأعلمه الآن تكون حنيفا
 نخرج من عنده وقد رضى الذي أخبره والذي اتفقا عليه من شأن ابراهيم فلم يزل رافعا يديه الى الله وقال اللهم
 اني أشهدك اني على دين ابراهيم  القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ان أولى الناس بآبراهيم الذين اتبعوه وهذا
 النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين) يعني جل ثناؤه بقوله ان أولى الناس بآبراهيم ان أحق الناس بآبراهيم
 ونصرته ولا يتسه للذين اتبعوه يعني الذين سلكوا طريقه ومنهاجه فوجدوا الله مخلصين له الدين وسنوا سننه
 وشرعوا شرائعه وكانوا لله حنفاء مسلمين غير مشركين به وهذا النبي يعني محمدا صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا
 يعني الذين صدقوا وعملوا بما جاءهم به من عند الله والله ولي المؤمنين يقول والله ناصر المؤمنين بمحمدا المصدقين
 له في نبوته وفيما جاءهم به من عنده على من خالفهم من أهل الملل والاديان وبمثل الذي قلنا في ذلك قال
 أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان أولى الناس
 بآبراهيم الذين اتبعوه يقول الذين اتبعوه على ملته وسنته وهذا هو النبي وهو النبي وهو النبي الذي اتبعوه والذين
 آمنوا معه وهم المؤمنون الذين صدقوا بي الله واتبعوه كان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين معه من
 المؤمنين أولى الناس بآبراهيم **حدثني** المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
 مثله **حدثنا** محمد بن المثنى وجابر بن الكردى والحسن بن أبي يحيى المقدسي قالوا ثنا أبو أحمد قال ثنا
 سفيان عن أبيه عن أبي النخعي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 لكل نبي ولاية من النبيين وان وليي منهم أي وخليلي ربي ثم قرأ ان أولى الناس بآبراهيم الذين اتبعوه وهذا النبي
 والذين آمنوا والله ولي المؤمنين **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن أبيه
 عن أبي النخعي عن عبد الله أراه قال عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله
 ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن ابن عباس يقول الله سبحانه ان أولى الناس بآبراهيم

دما بغير حق فيقتص منا فقال عمرو ولا فطرة قال جعفر سلهما هل أخذنا أموال الناس بغير حق فعلينا قضاء وما قال النجاشي للذين
 يأمرون ان كان قطارفع لي قضاءه فقال عمرو ولا فطرة قال النجاشي فما تطلبون منهم قال عمرو كانوا هم على دين واحد وأمر واحد على دين
 آتائنا نترك كوا ذلك الدين واتبعوا غيره ولزمننا نحن فبعثنا اليك قومهم لتدفعهم اليها فقال النجاشي ما هذا الدين الذي كنتم عليه والدين الذي اتبعوه
 أصدقني قال جعفر أما الدين الذي كان عليه فتركاه فهو دين الشيطان وأمره كان ككفر بالله عز وجل ونعبد الحجارة وأما الدين الذي تحولنا اليه
 فدين الاسلام جاءنا به من الله رسول وكتاب مثل كتاب ابن مريم وموافقه فقال النجاشي يا جعفر فتركتم بأسر عظيم فعملي رسلا ثم أمر
 النجاشي فضرب بالنافوس واجتمع اليه من قسيس وراهب فلما اجتمعوا عنده قال النجاشي أنشدكم بالله الذي أكرمكم الانجيل على عيسى هل
 يحذون بين عيسى وبين يوم القيامة نبيا من رسلا فقالوا اللهم نعم قد بشرنا به عيسى وقال من آمن به فقد آمن بي ومن كفر به فقد كفر بي فقال

النجاشي لجعفر ماذيقول لكم هذا الرجل وما يامركم به وما ينهكم عنه قال يقرأ علينا كتاب الله ويامر بالمعروف وينهى عن المنكر ويأمر بحسن الجوار وصلة الرحم وير اليتم ويأمرنا أن نعبد الله وحده لا شريك له فقال أقرأ على شأهما يقرأ عليكم فقرأ عليهم سورة العنكبوت والروم ففاضت أعين النجاشي وأصحابه من الدموع وقالوا يا جعفر زدنا من هذا الحديث الطيب فقرأ عليهم سورة الكهف فأردعهم وأن يغضب النجاشي فقال انهم يشتمون عيسى وأمه فقال النجاشي ما تقولون في عيسى وأمه فقرأ عليهم سورة مريم فلما أتى على ذكر مريم وعيسى رفع النجاشي نفثته من سواكه قدر ما يقذف العين وقال والله ما زاد المسيح على ما يقولون هذا ثم أقبل على جعفر وأصحابه فقال اذهبوا فانتم شيوع بأرضي يقول آمنون من سبكم أو أذاكم ثم قال أبشروا ولا تخافوا فلا دهورة (٣١٩) أي لا خوف اليوم على حزب ابراهيم قال

عمر بن الخطاب ومن حزب ابراهيم قال هؤلاء الرهط وصاحبهم الذي جاؤا من عندكم ومن اتبعهم فأنكر ذلك المشركون وادعوا انهم

في دين ابراهيم ثم رد النجاشي على عمرو وأصحابه المال الذي جلوله وقال انما هديتمكم الى رشوة فاقبضوها فان الله

ملكى ولم يأخذ مني رشوة قال جعفر وانصر ففكنا في خير داروا كرم جوار وأنزل الله عز وجل ذلك اليوم

في خصوصتهم في ابراهيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمدينة قوله (ان أولى

الناس بابراهيم الذين اتبعوه) على ملته وسنته في زمانه (وهذا النبي) يعني محمدا

صلى الله عليه وسلم (والذين آمنوا) في آخر الزمان (وانه

ولي المؤمنين) بالنصرة والتأييد والتوفيق والتسديد ومعنى أولى الناس أخصهم به

وأغربهم منه من الولي الترتيب وقرئ وهذا النبي بال نصب

للذين اتبعوه وهم المؤمنون في القول في تاويل قوله (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون) يعني بقوله جل ثناؤه ودت طائفة يعني جماعة من أهل الكتاب وهم أهل النوراة من اليهود وأهل الانجيل من النصارى لو يضلونكم يقول لو يصدونكم أيهم المؤمنون عن الاسلام ويردونكم عنه الى ما هم عليه من الكفر فيكونكم بذلك والاضلال في هذا الموضع الاضلال من قول الله عز وجل وقالوا لنذاضلن في الارض أنثاني خلق جديد يعني اذا هلكنا ومنه قول الاخطل في هجاء جرير كنت القذى في موج أ كدر مزبد * كذف الأتي بد فضل ضلالا

يعني هلك هلاكا وقول نابغة بنى ذبيان

فأب مضالوه بعين جلية * وغودر بالجولان حزم ونائل

يعني مهلكوه وما يضلون الا أنفسهم وما يضلونكم بما يفعلون من محاولتهم صدكم عن دينكم أ حدا غير أنفسهم يعني بانفسهم أتباعهم وأشباعهم على ملتهم وأديانهم وانما هلكوا أنفسهم وأتباعهم بما حاولوا من ذلك لاستيحابهم من الله بفعلهم ذلك سخطه واستحقاقهم به غضبه واعتدلكفرهم بالله ونقضهم الميثاق الذي أخذ الله عليهم في كتابهم في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه والافرار بنبوته ثم أخبر جل ثناؤه عنهم أنهم يفعلون ما يفعلون من محاولة صد المؤمنين عن الهدى الى الضلالة والردى على جهل منهم بما لله بهم محل من عقوبته ومدخلهم من ألم عذابه فقال تعالى ذكره وما يشعرون أنهم لا يضلون الا أنفسهم بمحاولتهم اضلالكم أيهم المؤمنون ومعنى قوله وما يشعرون وما يدرون ولا يعلون وقد بينا تاويل ذلك بشواهد في غير هذا الموضع فاغنى ذلك عن اعادته في القول في تاويل قوله جل ثناؤه (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون) يعني بذلك جل ثناؤه يا أهل الكتاب من اليهود والنصارى لم تكفرون يقول لم تجحدون بآيات الله يعني بما في كتاب الله الذي أنزله اليكم على ألسن أنبيائكم من آيه وأدلتيه وأنتم تشهدون أنه حق من عند ربكم وانما هذا من الله عز وجل توبيخ لاهل الكتابين على كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وجحودهم بنبوته وهم يجحدونه في كتبهم مع شهادتهم أن ما في كتبهم حق وأنه من عند الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يقول تشهدون أن نعت محمد نبي الله صلى الله عليه وسلم في كتابكم ثم تكفرون به وتكفرون به ولا تؤمنون به وأنتم تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ابيه عن الربيع يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يقول تشهدون أن نعت محمد في

عطف على الهاء في اتبعوه والجرح عطف على ابراهيم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولادة من النبيين وان ولئى منهم أمي وخيل ربى ابراهيم ثم قرأ أن أولى الناس الآية ثم بين أنهم لا يقتصرون على هذا القدر بل يجتهدون في اضلال المؤمنين بالقاء الشبهات وابداء المكاييد كما أرادوا بحذيفة وعمار ومعاذ بن جبل وقد ذكرناه في سورة البقرة (وما يضلون الا أنفسهم) لان وبال الاضلال يعود عليهم فيضاعف لهم العذاب بالضللال والاضلال أو وما يقدر على اضلال المؤمنين وانما يضلون أسئالهم من أشباعهم (وما يشعرون) أن هذا يضرمهم لايضر المؤمنين ثم يخفهم على قبايح أفعالهم بطريق الاستفهام فقال (لم تكفرون بآيات الله) قيل أي بالتوراة والانجيل لما فيهما من اشارة بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأن ابراهيم كان حنيفا مسلما وأن الدين عند الله الاسلام ومنى الكفر بالتوراة والانجيل اما الكفر بما يدلان عليه فيكون قد أطلق اسم الدليل على المدلول أو الكفر بنفس التوراة والانجيل لانهم كانوا يحرفونهما

ويشكرون وجود تلك الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى وأنتم تشهدون أنهم عند حضور المسلمين وعند حضور عوامهم كانوا يشكرون اشتغال التوراة والإنجيل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وإذا خلا بعضهم إلى بعض شهدوا ببخاتها وعلى هذا فيكون في الآية أخبار عن الغيب فيكون معجزاً وقيل آيات الله هي القرآن وشهادتهم أنهم يعرفون في قلوبهم أنه حق وقيل آيات الله جملة المعجزات التي ظهرت على يد النبي صلى الله عليه وسلم فعني تشهدون أنكم تعترفون بدلالة المعجزة على صدق المدعي ثم لما بوجههم على الغواية أردفه التوبيخ بالاغواء وهو ما بالقاء الشبهات في الدين وهو معنى لبسهم الحق بالباطل وأما باخفاء الدلائل وهو كما تنههم الحق عن الحسن وابن زيد حرقوا التوراة فخلطوا المنزل بالمخرف وعن (٢٢٠) ابن عباس أظهروا الإسلام في أول النهار ثم رجعوا عنه في آخره تشكيكاً للناس قيل إن في

الكتابين ما يدل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والبراهين وفهم ما نوههم خلاف ذلك فيمكن كالحكم والمناشاة في القرآن فلبسوا على الضعفاء أحد الأمرين بالآخر كما يفعل كثير من المشبهة وهذا قول القاضي وقيل كانوا يقولون إن محمداً صلى الله عليه وسلم معترف بأن شرع موسى حق ثم إن التوراة دلت على أنه لا ينسخ وكل ذلك القاء الشبهات وأما كتمان الحق فهو أن الآيات الدالة في التوراة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كان الاستدلال بها مفتقراً إلى التدبر والتأمل والقوم كانوا يجتهدون في إخفاء تلك الالفاظ التي مجموعها يتم الاستدلال كما يفعل المبتدعون في زماننا (وأنتم تعلمون) أنكم إنما تفعلون ذلك غناداً وحسداً أو تعلمون أنكم من أهل المعرفة أو

كتابكم ثم تكفرون به ولا تؤمنون به وأنتم تجدونه عندكم في التوراة والإنجيل النبي الأمي محمد قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي بأهل الكتاب لم تكفروا بآيات الله وأنتم تشهدون بآيات الله محمد وأما تشهدون فيشهدون أنه الحق يجدونه مكتوباً عندهم ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله يا أهل الكتاب لم تكفروا بآيات الله وأنتم تشهدون أن الدين عند الله الإسلام ليس الله دين غيره القول في تأويل قوله (يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) يعني بذلك جعل ثنائهم بآهل التوراة والإنجيل لم تلبسون يقول لم تخطئون الحق بالباطل وكان خطاهم الحق بالباطل اظهارهم بالنسبة من التصديق محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله غير الذي في قلوبهم من اليهودية والنصرانية كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي عبد الله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال عبد الله بن الصنف وعدي بن زيد والحرث بن عوف بعضهم لبعض تعالوا نؤمن بما أنزل على محمد وأصحابه غدوة ونكفريه عشية حتى نلبس عليهم دينهم بأهلهم يصنعون كما نصنع فبرجوعاً عن دينهم فأنزل الله عز وجل فيهم يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل إلى قوله والله واسع عليم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل يقول لم تلبسون اليهودية والنصرانية بالإسلام وقد علمتم أن دين الله الذي لا يقبل غيره الإسلام ولا يجزى إلا به حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن عثمة الأثمة قال الذي لا يقبل من أحد غيره الإسلام ولم يقبل ولا يجزى إلا به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل الإسلام باليهودية والنصرانية وقال آخرون في ذلك بما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله عز وجل لم تلبسون الحق بالباطل قال الحق التوراة التي أنزل الله على موسى والباطل الذي كتبوه بأيديهم * قال أبو جعفر وقد بينا معنى اللبس فيما مضى عما أغنى عن أعادته القول في تأويل قوله (وتكتمون الحق وأنتم تعلمون) يعني بذلك جعل ثنائهم ولم تكتمون يا أهل الكتاب الحق والحق الذي كتبوه ما في كتبهم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم ومبعثه ونبوته كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتكتمون الحق وأنتم تعلمون كتبوا شأن محمد وهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وتكتمون الحق وأنتم تعلمون يقول يكتمون شأن محمد صلى الله عليه وسلم وهم

تعملون حقيقتها أو أن عقاب من يفعل هذه الأفعال عظيم الله حسبي (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين يجدونه آمنوا وجه النهاروا كفروا آخره لعلمهم برجوعهم ولا تؤمنوا الأمن تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتكم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه فاتماً ذاك باهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون بلى من أوفى بعهدته وأتقن أن الله يحب المتقين إن الذين يشركون بعهد الله وأيمانهم عن قليل أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم وإن منهم لفرقة بلوا أولئك ألسنتهم بآل الكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هم من الكتاب ويقولون هم عند الله وما هم من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ما كان لبشر أن يؤتيه الله

الكتاب والحكم والنسبة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تخذوا الملائكة والجنين أربابا يأمركم بالكفر بعد أن كنتم مسلمون ﴿القرآن﴾ أتأتوني ممن زين وتلين الثانية ابن كثير الباقون بهمزة واحدة يؤدهي ولا يؤدهي ابن كثير ونافع غير قالون وابن عامر وعلى وخلف وحفص والمفضل وعباس وسهل وزيد بن يعقوب وقرأه أبو جعفر وقالون ويعقوب غير زيد وأبو عمرو في رواية الزيدى طريق أبي أيوب الهاشمي بالاختلاس الباقون ساكنة الهاء تعلمون بالشديد عاصم وعلى وحزرة وخفاف وابن عامر خذف المفعول الاول للعلم به وهو الناس الباقون تعلمون بالتخفيف من العلم ولا يأمركم بالرفع ابن كثير وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو وعلى والاعشى والبرجي وأبو زيد غير المفضل وقرأ (٣٢١) أبو عمرو وبالاختلاس الباقون بالنصب

يحدثونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح تكلمون الحق الاسلام وأمر محمد صلى الله عليه وسلم وأنتم تعلمون أن محمدا رسول الله وأن الدين الاسلام وأما قوله وأنتم تعلمون فإنه يعني به وأنتم تعلمون أن الذي تنتمونه من الحق حق وأنه من عند الله وهذا القول من الله عز وجل خبر عن تعمد أهل الكتاب الكفر به وكتبناهم ما قد علموا من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجدوه في كتبهم وجاءتهم به أنبياءهم ﴿القول﴾ في تأويل قوله جل ثناؤه (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون) اختلف أهل التأويل في صفة المعنى الذي أمرت به هذه الطائفة من أمرت به من الايمان وجه النهار والكفر آخره فقال بعضهم كان ذلك أمرا منهم يأمرهم بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم في نبوته وما جاءه من عند الله وأنه حق في الظاهر من غير تصديقه في ذلك بالعرفم واعتقاد القلوب على ذلك بالكفر به وجود ذلك كله في آخره كرم من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره فقال بعضهم لبعض أعطوهم الرضا بدينهم أول النهار واكفروا آخره فإنه أجدر أن يصدقوكم ويعلموا أنكم قد رأيتم فيهم ما تكرهون وهو أجدر أن يرجعوا عن دينهم حدثني المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد عن حصين عن أبي مالك في قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره قال قالت اليهود آمنوا معهم أول النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون معكم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون كان أحبار قري عريضة أني عشر حبرا فقالوا لبعضهم ادخلوا في دين محمد أول النهار وقولوا نشهد أن محمد أحق صادق فإذا كان آخر النهار فاكفروا وقولوا انارحنا إلى علمنا ثنا وأحبارنا فأنسأناهم فحدثونا أن محمدا كاذب وأنكم لستم على شيء وقد رجعنا إلى ديننا فهو أعجب اليأس من دينكم لعلهم يشكون يقولون هؤلاء كانوا معنا أول النهار فبا بالهم فاخبرنا أنه عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن حصين عن أبي مالك الغفاري قال قالت اليهود بعضهم لبعض أسلموا أول النهار وارتدوا آخره لعلهم يرجعون فاطلع الله على سرهم فانزل الله عز وجل وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون وقال آخرون بل الذي أمرت به من الايمان الصلاة وحضورها معهم أول النهار وترك ذلك آخره كرم

يحدثونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح تكلمون الحق الاسلام وأمر محمد صلى الله عليه وسلم وأنتم تعلمون أن محمدا رسول الله وأن الدين الاسلام وأما قوله وأنتم تعلمون فإنه يعني به وأنتم تعلمون أن الذي تنتمونه من الحق حق وأنه من عند الله وهذا القول من الله عز وجل خبر عن تعمد أهل الكتاب الكفر به وكتبناهم ما قد علموا من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجدوه في كتبهم وجاءتهم به أنبياءهم ﴿القول﴾ في تأويل قوله جل ثناؤه (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون) اختلف أهل التأويل في صفة المعنى الذي أمرت به هذه الطائفة من أمرت به من الايمان وجه النهار والكفر آخره فقال بعضهم كان ذلك أمرا منهم يأمرهم بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم في نبوته وما جاءه من عند الله وأنه حق في الظاهر من غير تصديقه في ذلك بالعرفم واعتقاد القلوب على ذلك بالكفر به وجود ذلك كله في آخره كرم من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره فقال بعضهم لبعض أعطوهم الرضا بدينهم أول النهار واكفروا آخره فإنه أجدر أن يصدقوكم ويعلموا أنكم قد رأيتم فيهم ما تكرهون وهو أجدر أن يرجعوا عن دينهم حدثني المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد عن حصين عن أبي مالك في قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره قال قالت اليهود آمنوا معهم أول النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون معكم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون كان أحبار قري عريضة أني عشر حبرا فقالوا لبعضهم ادخلوا في دين محمد أول النهار وقولوا نشهد أن محمد أحق صادق فإذا كان آخر النهار فاكفروا وقولوا انارحنا إلى علمنا ثنا وأحبارنا فأنسأناهم فحدثونا أن محمدا كاذب وأنكم لستم على شيء وقد رجعنا إلى ديننا فهو أعجب اليأس من دينكم لعلهم يشكون يقولون هؤلاء كانوا معنا أول النهار فبا بالهم فاخبرنا أنه عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن حصين عن أبي مالك الغفاري قال قالت اليهود بعضهم لبعض أسلموا أول النهار وارتدوا آخره لعلهم يرجعون فاطلع الله على سرهم فانزل الله عز وجل وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون وقال آخرون بل الذي أمرت به من الايمان الصلاة وحضورها معهم أول النهار وترك ذلك آخره كرم

لا من قرأ وأمركم بالنصب عطف على أن يؤتبه أربابا ط مسلمون ﴿التفسير﴾ بهذا نوع آخر من تليساتهم وقوله بالذي أنزل يحتمل أن يراد كل ما أنزل الله عليهم ويحتمل أن يراد بعض ما أنزل أما الاحتمال الاول فقول الحسن والسدي وطائفة أشعر حبرا من يهود خيبر وقري عريضة وقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد باللسان دون الاعتقاد (وجه النهار) أي أوله والوجه في اللغة مستقبل كل شيء ومنه وجه الثوب لأول ما يبد منه روى ثعلب عن ابن الاعراب أنيته بوجه نهار وصد زهرا وشباب نهار وأنشد الربيع بن زياد من كان مسرورا غمضت مالك * فليأت نسوتنا بوجه نهار يخط النساء حواما رابده * قدقن قبل تبيل الاسحار وذلك أنه كان من عادتهم أن لا يظهر والجرع على المقول إلى أن يدركوا النار فعنى البيت من كان مسرورا فلبس أثر تشفي الغيط ودرل النار قبل أن يعصى على المقبول تمام يوم وليلة واكفر وابه آخر النهار وقولوا انانظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمد ليس بذلك فان أحفظه متى شاهدوا هذا غلب على

ظنونهم أن هذا التكذيب ليس لاجل الحسد والعناد والالسا آمنوا به في أول الامر وانما ذلك لاجل انهم أهل كتاب وقد تفكروا في أمره وفي دلائل نبوته فلاح لهم بعد التأمل التام والبحث الشافي أنه كذاب فيكون في هذا الطريق تشكيك لبعضه المسلمين فربما يرجعون عن دينهم وقال أبو مسلم معني وجه النهار وآخره أن رؤساء اليهود والنصارى قال بعضهم لبعض نأفقوا وأظهروا الوفاق للمؤمنين ولكن بشرط أن تشبوا على دينكم إذا دخلوتم باخوانكم من أهل الكتاب فإن أمر هؤلاء في اضطراب فرجوا الأيام معهم بالفاق فربما ضعف أمرهم وانشغل دينهم ف يرجعوا إلى دينكم فتكون هذه الآية كقوله وإذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا دخلوا إلى شياطينهم قالوا انما معكم الأصم معناه تفرق أحكام الاسلام (٢٢٢) إلى قسمين وذلك أنه قال بعضهم لبعض ان كذبتموه في جميع ما جاء به علم عوامكم كذبكم

لان كثيرا مما جاء به حق ولكن صدقوه في بعض وكذبوه في بعض ليحكموا كلامكم على الانصاف فيقبلوا قولكم ويرجعوا عن دين الاسلام والرغبة فيه وأما الاحتمال الثاني فتقول من قال انها نزلت في شأن العقبة ثم اختلفوا فعن ابن عباس وجه النهار أوله وهو صلاة الصبح وآخره صلاة الظهر وتقريره أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي إلى البيت المقدس ففرح اليهود بذلك فلما حوله الله إلى الكعبة عند صلاة الظهر قال كعب بن الأشرف وغيره آمنوا بالعقبة التي صلى بها صلاة الصبح فهي الحق وقال مجاهد ومقاتل والكلبي لما صرفت إلى الكعبة شق ذلك على اليهود لمخالفتهم فقالوا آمنوا بالذي أنزل على محمد من أمر الكعبة وصلوا اليها من أول النهار ثم اكفروا

من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار ومحمد صلى الله عليه وسلم مع محمد صلاة الصبح وكفروا آخر النهار مكرامهم ليروا الناس أن قد بدت لهم منه الضلالة بعد أن كانوا اتبعوه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بن عتلة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار الآية وذلك أن طائفة من اليهود قالوا إذا القيم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أول النهار فأمنوا وإذا كان آخره فصلوا صلاتكم لعلمهم بقولهم هؤلاء أهل الكتاب وهم أعلم منا لعلمهم بقلبهم عن دينهم ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم فتأويل الكلام إذا قالت طائفة من أهل الكتاب يعني من اليهود الذين يقرؤون التوراة آمنوا صدقوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وذلك ما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين الحق وشرائعه وسننه وجه النهار يعني أول النهار وسمى أوله وجهه لانه أحسنه وأول ما يواجه الناظر فيه رآه منه كما يقال لاول الثوب وجهه وكما قال ربيع بن زياد

من كان مسرورا بعقل مالك * فلما أت نسوتنا بوجه نهار

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجه النهار أول النهار حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وجه النهار أول النهار واكفروا آخره يقول آخر النهار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره قال قال صلوا معهم الصبح ولا تصلوا معهم آخر النهار لعلمكم تستزلونهم بذلك وأما قوله واكفروا آخره فانه يعني به أنهم قالوا واجحدوا ما صدقتم به من دينهم في وجهه النهار في آخر النهار لعلمهم يرجعون يعني بذلك لعلمهم يرجعون عن دينهم معكم ويدعونكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلمهم يرجعون يقول لعلمهم يدعون دينهم ويرجعون إلى الذي أنتم عليه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس لعلمهم يرجعون لعلمهم بقلبهم عن دينهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي لعلمهم يرجعون لعلمهم يشكون حدثنا القاسم قال ثنا

بالكعبة آخر النهار وارجعوا إلى قبلتكم الصخرة لعلمهم بقولهم هؤلاء أهل كتاب وهم أعلم منا فربما يرجعون إلى قياتنا فخر الله نبيه الحسين مكر هؤلاء وأطلعهم على سرهم كيلا تؤثر الحيلة في قلوب ضعفاء المؤمنين ولأن القوم لما افتخروا في هذه الحيلة لم يقدموا على أمثالها من الخيل ويصير ذلك وزاعلهم وفيه أيضا لانه اخبار عن الغيب فيكون مجراهم قال تعالى (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم) اتفق المفسرون على أنه من بقية حكاية كلام أهل الكتاب وانفقوا على ان قوله قل ان الهدى هدى الله وكذا قوله قل ان الفضل بيد الله إلى آخرها كلام الله إلا أنهم اختلفوا في أن قوله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ما يحتاجونكم بكم من جملة كلام الله أو من جملة كلام اليهود ومن تمتة قولهم ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم فهذا ان احتمالان ذهب إلى كل منهما طائفة من المحققين وكل منهما يحتاج في تبيح المعنى إلى تقدير واضمار فلها أعدت الآية من المواضع المشكلة أما الاحتمال الاول فوجهه على قراءة ابن كثير ظاهر وكذا في قراءة من قرأ بهمزة واحدة ويقدر همزة

الاستفهام للتقرير والتوبيخ وكذا لام الجر وهذا الوجه يروى عن مجاهد وعيسى بن عمر والمعنى لأن أى من أجل أن يؤتى أحد شرائع مثل ما أوتيتم تنكرون اتباعه فنفذ الجواب للاختصار وهذا الحذف كثير يقول الرجل بعد طول العتاب لصاحبه وعد ذنوبه عليه وقد أحسن إليه أمن قلة احسانى السبل أمن اهاتى لك والمعنى أمن أجل هذا فعلت ما فعلت أمن من ذلك ونظيره قوله أمن هو قاتل آتاء الليل ساجدا واقفا يحذر الآخرة ويرجو أجره ربّه ومعنى قوله حكاية عنهم ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم على هذا الوجه لا تصدقوا الأنبياء بقرى شرائع التوراة فاما من جاء بتغيير شئ من أحكام التوراة فلا تصدقوه وهذا هو مذهب اليهود إلى اليوم واللام زائدة مثل ردف لكم فانه يقال صدقت فلانا ولا يقال صدقت لفلان فامر الله نبيه أن يقول لهم في الجواب ان الدين دين الله فكل (٢٢٣) ما رضىه ديناً فهو الدين الذى يجب

متابعته كقوله فى جواب

قوله ما ولا هم عن قبلتهم التى كانوا عليها قل الله المشرق والمغرب ثم وجههم بالاستفهام المذكور ويحتمل أن يكون المعنى ولا تؤمنوا هذا إلا بعين الظاهر وهو اعترافهم بوجه النهار إلا لمن كانوا تابعين لدينكم من أسلموا أمكنكم لان رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم ولان اسلامهم كان أغنى عنهم فقيل للنبي صلى الله عليه وسلم قل ان الهدى هدى الله وهى هدى الله وقد جئتمكم به فلن ينفعكم هذا الكيد الضعيف ثم استفهم فقال لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم فلم ذلك ودرتم لاشئ آخر يعنى ان ما بكم من الحسد والبغى أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم إلى أن قلتم ما قلتم ثم قال أويحاجوكم يعنى دبرتم ما دبرتم لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو

الحسين قال نبي حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لعلمهم يرجعون قال يرجعون عن دينهم في القول في تأويل قوله (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم) يعنى بذلك جل ثناؤه ولا تصدقوا إلا من تبع دينكم فكان يهوديا وهذا خبر من الله عن قول الطائفة الذين قالوا لآخوانهم من اليهود آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واللام المستى في قوله لمن تبع دينكم نظيرة اللام التى فى قوله عسى أن يكون ردف لكم يعنى ردفكم بعض الذى تستعملون ويحتمل ما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم هذا قول بعضهم لبعض حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قال لا تؤمنوا إلا لمن تبع اليهودية حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قال لا تؤمنوا إلا لمن آمن بدينكم لا من خالفه فلا تؤمنوا به في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (قل ان الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أويحاجوكم عند ربكم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم قوله قل ان الهدى هدى الله اعترضه في وسط الكلام خبر من الله بمن أن البيان بيانه والهدى هدهاء قالوا وسائر الكلام بعد ذلك متصل بالكلام الاول خبر عن قيل اليهود بعضهم البعض فعنى الكلام عندهم ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم وأأن يحاجوكم عند ربكم أى ولا تؤمنوا أن يحاجوكم أحد عند ربكم ثم قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وان الهدى هدى الله ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم حسدا من يهود أن تكون النبوة في غيرهم واردة أن ينبعوا على دينهم حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون تأويل ذلك قل يا محمد ان الهدى هدى الله ان البيان بيان الله أن يؤتى أحد قالوا ومعناه لا يؤتى أحد من الأمم مثل ما أوتيتم كما قال بين الله لكم أن تضلوا يعنى لا تضلوا وكقوله كذلك سلطنا في قلوب المجرمين لا يؤمنون به يعنى ان لا يؤمنوا مثل ما أوتيتم يقول مثل ما أوتيتم أنت يا محمد وأمثل من الاسلام والهدى أويحاجوكم عند ربكم قالوا ومعنى أوالأى الآن يحاجوكم يعنى الآن يحاجوكم عند ربكم عند ما فعل بهم ربكم ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال

لما اتصل بالاتباء عند كفركم به من حاجتهم لكم عند ربكم لان ما أوتيتم ما أوتيتم خفي لم تؤمنوا به ثبت لهم حجة عليكم وأما ان تم قدر همزة الاستفهام فالتقدير اما كما سبق أو يقال الهدى اسم ان وهى الله بدل منه والتقدير قل ان هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ويكون أويحاجوكم حتى ويتم الكلام بمحذوف أى حتى يحاجوكم عند ربكم فيبقى لهم عليكم ويدحض بحجتكم أو يقال أن يؤتى مفعول فعل محذوف هو لا تنكروا لأنه لما كان الهدى هدى الله كان له أن يؤتيه من يشاء من عباده ومتى كان كذلك لم ترك الانكار فصيح أن يقال لا تنكروا أن يؤتى أحد سواكم من الهدى ما أوتيتموه أويحاجوكم يعنى هؤلاء المسلمين بذلك عند ربكم ان لم تقبلوا ذلك منهم أو يقال الهدى اسم للبيان وهى الله بدل ويضم لابعداً مثل أن تضلوا أى لا تضلوا والتقدير قل يا محمد لا مثل أن بيان الله هو أن لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم وهو دين الاسلام الذى هو أفضل الاديان وأن لا يحاجوكم يعنى هؤلاء اليهود عند ربكم في الآخرة لأنه يظهر لهم في الآخرة أنهم

محققون وأنهم ضالون وما الاحتمال الثاني وهو أن يكون قوله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم من تنمة كلام اليهود وقوله قل إن الهدى هدى الله جملة معترضة فعناء لا تظهر وإنما أنكم بان يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم إلا لاهل دينكم دون غيرهم ولا تقر بان يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم إلا لمن تبع دينكم فحذف حرف الجر من أن على القياس قال في الكشف أراد أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد آمنوا من كتب الله مثل ما أوتيتهم ولا تنفثوا إلا إلى أشباعكم وحدهم دون المسلمين لئلا يربطهم بآياتهم والمشركون لئلا يدعواهم إلى الإسلام وقوله أو يحاجوكم عطف على أن يؤتى والضمير في يحاجوكم لا حلاله في معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا لغير آتباعكم أن المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق ويغالبونكم عند الله بالحق (٢٢٤) قال ومعنى الاعتراض أن الهدى هدى الله من شاء أن يطف به حتى يسلم أو

يزيد ثباته على الإسلام كان ذلك ولم ينفع كيدكم وحيلكم وزبكم أي ستركتم تصديقكم عن المسلمين والمشركين وكذلك قوله قل إن الفضل بيد الله مؤكدا لا اعتراض الأول أو هو اعتراض آخر يجيء بعد تمام الكلام كقوله وكذلك يفعلون بعد قوله أن المولى إذا دخلوا قرية أفسدوها فإن قيل إن جد القوم في حفظ آتباعهم عن قبول دين محمد صلى الله عليه وسلم كان أعظم من جدهم في حفظ غير آتباعهم عنه فكيف يليق أن يوصى بعضهم بعضا بالافترار بما يدل على صحة دين محمد صلى الله عليه وسلم عند آتباعهم وأن يعتنوا من ذلك عند الأجانب فالجواب ليس المراد من هذا النهي الأمر بإفشاء هذا التصديق فيما بين آتباعهم بل المراد أنه أن اتفق منكم

ثنا أسباط عن السدي قال الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم يقول مثل ما أوتيتهم بأمة محمد أو يحاجوكم عند ربكم تقول اليهود فعل الله بنا كذا وكذا من الكرامة حتى أنزل علينا المن والسوى فإن الذي أعطيتكم أفضل فقولوا إن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء الآية فعلى هذا التأويل جميع هذا الكلام من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يقول لليهود وهو متلاصق ببعضه بعض لا اعتراض فيه والهدى الثاني رد على الهدى الأول وإن في موضع رفع على أنه خبر عن الهدى وقال آخرون بل هذا أمر من الله لنبيه أن يقول لليهود وقالوا تأويله قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد من الناس مثل ما أوتيتهم يقول مثل الذي أوتيتهم أو يتقوه أتم بامعشر اليهود من كتاب الله ومثل نبيكم فلا تحسدوا المؤمنين على ما أعطيتهم مثل الذي أعطيتكم من فضلي فإن الفضل بيدي أوتية من أشاء ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم يقول لما أنزل الله كتابا مثل كتابكم وبعث نبيًا مثل نبيكم حسدتموهم على ذلك قل إن الفضل بيد الله الآية حديث المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله * وقال آخرون بل تأويل ذلك قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم بامعشر اليهود من كتاب الله قالوا وهذا آخر القول الذي أمر الله به نبيًا محمد صلى الله عليه وسلم أن يقول لليهود من هذه الآية قالوا وقوله أو يحاجوكم مردود على قوله ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم وتأويل الكلام على قول أهل هذه المقالة ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم فتركوا الحق أن يحاجوكم عند ربكم من اتبعتم دينه فاخرتوه أنه محق وأنكم تحسدون نعتهم في كتابكم فيكون حينئذ قوله أو يحاجوكم مردودا على جواب نهى متروك على قول هؤلاء ذكر من قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم يقول هذا الأمر الذي أنتم عليه أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أو يحاجوكم عند ربكم قال قال بعضهم لبعض لا تحبزوهم عما بين الله لكم في كتابه ليحاجوكم قال ليخاصموكم عند ربكم قل إن الهدى هدى الله معترض به وسائر الكلام منسوق على سياق واحد فيكون تأويله حينئذ ولا تؤمنوا إلا لمن اتبع دينكم ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم بمعنى لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أو يحاجوكم عند ربكم بمعنى أو أن يحاجوكم عند ربكم أحد بآياتكم لأنكم أكرم على الله منهم بما فضلكم عليهم فيكون الكلام كله خبرا عن قول الطائفة التي قال الله عز وجل وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا

تلكم بهذا فلا يكن الاعداء خصومتكم وأصحاب أسراركم على أنه يحتمل أن يكون شائعا ولكن البغى والחסد كان يحملهم على الدثمان من غيرهم فإن قيل كيف وقع قوله قل إن الهدى هدى الله فيما بين جرائكهم واحد وهذا لا يليق بكلام الفصحاء قلت قال الفقهاء يحتمل أن يكون هذا كلاما أمر الله نبيه أن يقول عندما وصل الكلام إلى هذا الحد كما أنه لما حكى عنهم في هذا الموضع قولاً باطلا لا لاجرم أدب رسوله صلى الله عليه وسلم بان يقابله بقول حق ثم يعود إلى حكاية تمام كلامهم كما إذا حكى المسلم عن بعض الكفار قولاً فيه كفر فيقول عند بلوغه إلى تلك الكلمة آمن بالله وألا الله أو تعالى الله ثم يعود إلى تلك الحكاية وقبل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الهدى هدى الله وإن الفضل بيده واعلم أنه تعالى حكى عن اليهود أمرين أحدهما أن يؤمنوا وجه النهار ويكفروا آخره ليصير ذلك شبهة للمسلمين في صحة الإسلام فاجاب بقوله قل إن

الهدى هدى الله وذلك أن مع كمال هداية الله وقوة بيانه لا يكون لهذه الشبهة الركيكة غيب ولا أثر وثانيها أنهم استنكروا وأن يؤتى أحدهم مثل ما أوثروا من الكتاب والحكمة والنبوة فأجاب عنه بقوله قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والمراد بالفضل الرسالة وهو في اللغة الزيادة وأكثر ما يستعمل في زيادة الاحسان والفاضل الزائد على غيره في خصال الخير ومعنى قوله بيد الله أنه ما أشله غالب عليه بوضعه قوله يؤتيه من يشاء وفيه دليل على أن النبوة تحصل بالفضل لا بالاستحقاق لأنه جعلها من باب الفضل الذي لقاءه أنه أن يفعله وأن لا يفعله ولا يصح ذلك في المستحق الاعلى وجه المجاز (والله واسع) كامل القدرة (عليم) بالحكم والمصالح وبمواقع فضله فلماذا يختص برحمته من يشاء) والحاصل أنه بين بقوله إن الفضل بيد الله أنه قادر على أن يؤتى (٢٣٥) بعض عبادهم مثل ما آتاكم من

المناصب العالية ويزيد عليهم من جنسها فإن الزيادة من جنس المزيد عليه ثم قال يختص برحمته من يشاء والرحمة المضافة إليه تعالى أمر أجل من ذلك الفضل لأنه لا يكون من جنس ما آتاهم بل يكون أشرف وأعظم (والله ذو الفضل العظيم) فن قصر انعامه واكرامه على مراتب معينة وعلى أشخاص معينين كان جاعلا بكل الله تعالى في قدرته وحكمته ثم أنه تعالى كذبهم في دعواهم الاختصاص بالمناصب العالية فإن فيهم الخيانة المستقبحة في جميع الاديان ونقض العهد والكذب على الله الى غير ذلك من القبيح فقال (ومن أهل الكتاب) الآية فيها دلالة على انقسامهم الى قسمين أهل الامانة وأهل الخيانة فقل ان أهل الامانة هم

آمنوا وجه النهار سوى قوله قل إن الهدى هدى الله ثم يكون الكلام مبتدأ بتكذيبهم في قولهم قل يا محمد للقائلين ما قالوا من الطائفة التي وصفت لك قوله التباعها من اليهود ان الهدى هدى الله ان التوفيق توفيق الله والبيان بيانه وان الفضل بيده يؤتيه من يشاء لا ما نيتهموه أنهم يمعشروا اليهود وانما اخترنا ذلك من سائر الاقوال التي ذكرناها لأنه أصحها معنى وأحسنها استقامة على معنى كلام العرب وأشدّها اتساقا على نظم الكلام وسياقه وما عد ذلك من القول فان تراخى يعلم من الصحة على استكرامه بديد الكلام في القول في تأويل قوله (قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين وصفت قولهم لا وليا لهم ان الفضل بيد الله ان التوفيق للايمان والهداية للاسلام بيد الله واليه دونكم ودون سائر خلقه يؤتيه من يشاء من خلقه يعني يعطيه من اراد من عباده تكذيبا من الله عز وجل لهم في قولهم اتباعهم لا يؤتى أحدهم مثل ما أوثم فقال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم ليس ذلك اليكم انما هو الى الله الذي بيده الأشياء كلها واليه الفضل وبيده يعطيه من يشاء والله واسع عليم يعني والله ذو سعة بفضله على من يشاء أن يتفضل عليه عليم ذو علم عن هومهم للفضل أهل حديثي النبي قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن ابن جريح في قوله قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء قال الاسلام في القول في تأويل قوله (يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يعني بقوله يختص برحمته من يشاء يفعله من قول القائل خصص فلا ناكذا أخصه به وأما رحمته في هذا الموضع فالاسلام والقرآن مع النبوة كما حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم بن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يختص برحمته من يشاء قال النبوة يختص بها من يشاء حديثي النبي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي النبي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع يختص برحمته من يشاء قال يختص بالنبوة من يشاء حديثي النبي قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن ابن جريح يختص برحمته من يشاء قال القرآن والاسلام حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح مثله والله ذو الفضل العظيم يقول ذو فضل يتفضل به على من أحب وشاء من خلقه ثم وصف فضله بالعظم فقال فضله عظيم لأنه غير مشبه في عظم موقعه من أفضله عليه أفضال خلقه ولا يقاربه في جلالة خطره ولا يدانيه في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بشنطار يؤذنه اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤذنه اليك الا ما دمت عليه قائما) وهذا خبر من الله عز وجل أن من أهل الكتاب وهم اليهود ومن بني اسرائيل أهل أمانة يؤذونها ولا يخونونها ومنهم الخائن أمانته العاجز في عينه المستحل فان

(٢٩ - ابن جرير ثالث) الذين أسلموا أما الذين بقوا على اليهودية فهم مصررون على الخيانة لان مذهبهم أنه يحل لهم قتل كل من يخالفهم في الدين وأخذ أموالهم وقيل ان أصحاب الامانة هم النصارى لغلبة الامانة عليهم وأهل الخيانة اليهود لكنزة ذلك فيهم وقال ابن عباس من ان تأمنه بقطار يؤذنه هو عبا الله بن سلام استودعه رجل من قريش ألفا وما تني أوقية ذهبا فاداه اليه ومن ان تأمنه بدينار لا يؤذنه هو قحطاس بن عازور استودعه رجل من قريش دينارا فجده وخانه وقال أهل الحقيقة هي فين يؤتى كثير من الدنيا فيخرج عن عهده بعدم الالتفات اليه وقطع النظر عنه ثقة بالله وتوكل عليه واكتفاه وفيمن يتختم بالدنيا فيكون همه مقصورا عليهم معرضا عما سواها غير مؤد حقوقها ويقال أمانته بكذا وعلى كذا فعنى الباء الصاق الامانة بحفظها وحياطتها ومعنى على استعلاؤها والاستيلاء عليها والمراد بالقطار والدينار ههنا العدد الكثير والعدد القليل فلا حاجة الى تعيينه وأما الأثرال فيه فقد مر في أوائل السورة وقد يستدل بما

روبنان بن عباس أن القنطار ألف ومائتا أوقية ويدخل تحت القنطار والدينار العين والدين لان الانسان قد يأمن غيره على الوديعة وعلى المبايعة وعلى المقارضة وليس في الآية ما يدل على التعيين لكنه نقل عن ابن عباس أنه محمول على المبايعة فقال منهم من تبايعه ببن القنطار فيؤده اليك ومنهم من تبايعه ببن الدينار فلا يؤده اليك ونقل عنه أيضاً أنهم انزلت في الوديعة وأما قوله (الامامت عليه قائما) ففهم من جملة على حقيقته قال السدي يعني الامدة واماك عليه باصاحب الحق قائما على رأسه بمجتمعه ماعه ملازماءه فان أنظرت وأخرت أنكروا ومنهم من يحمله على الإلحاح والخصومة والتقاضى والمطالبة قال ابن قتيبة أصله أن الطالب للشيء يقصومه والتارك له يقعد عنه ومنه قوله تعالى أمه (٣٣٦) قائمه أى عاملة بأمر الله غير تاركة له وقال أبو علي الفارسي أنه في اللغة الدوام

والثبات ومنه قوله دينافيا
أى ثابتا لا ينسخ فعنى الآية
الادائما ثابتا في مطالبك
ايه بذلك المال (ذلك)
الاستحلال وترك الاداء
الذى دل عليه لا يؤده
بسبب أنهم يقولون ليس
علينا فيما أصبنا من أموال
العرب سبيل بالمطاب
والعتاب ما لانهم يبالغون
في التعصب لدينهم حتى
استحلوا قتل المخالف وأخذ
ماله بأى طريق كان واما لانهم
قالوا نحن ابناء الله وأحباءه
والخلق لنا عبيد فلا سبيل
لاحد علينا اذا كنا أموال
عبيدنا ويحتمل أن يكونوا
اعتقدوا في الاسلام انه
كفر فيحكمون على
المسلمين بالردة فيستحلون
دماءهم وأموالهم روى أن
اليهود عاموا رجالا في الجاهلية
من قريش فلما أسلموا تقاضوا منهم
فقالوا ليس لكم علينا حق

قال قائل وما وجه اخبار الله عز وجل بذلك نبه صلى الله عليه وسلم وقد علمت أن الناس لم يزلوا كذلك منهم المؤدى أمانته والخائنها قيل انما أراد جل وعز باخباره المؤمنين خبرهم على ما بينه في كتابه بهذه الآيات تحذيرهم أن يأمنوه على أموالهم وتخوفهم الاغترابهم لاستحلال كثير منهم أموال المؤمنين فتأويل الكلام ومن أهل الكتاب الذى أن آمنه يا محمد على عظيم من المال كثير يؤده اليك ولا يحنك فيه ومنهم الذى أن آمنه على دينار يحنك فيه فلا يؤده اليك الآن تلح عليه بالتقاضى والمطالبة والباء في قوله بدينار وعلى يتعاقبان في هذا الموضع كما يقال مررت به ومررت عليه واختلاف أهل التأويل في تأويل قوله الامامت عليه قائما فقال بعضهم الامامت له متقاضيا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الامامت عليه قائما الاما طلبته واتبعته حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الامامت عليه قائما قال تقضيه اياه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الامامت عليه قائما قال مواظبا حدثني المنثي قال ثنا أبو ذؤيب قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك الامامت عليه قائما على رأسه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله الامامت عليه قائما يقول يعترف بامنته مادامت قائما على رأسه فاذا ذقت ثم جئت تطلبه كافر الذي يؤدى والذي يجحد وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك الامامت عليه قائما بالمطالبة والاقتضاء من قولهم قام فلان يحق على فلان حتى استخرجته أى عمل في تخلصه وسعى في استخراج منه حتى استخرجه لان الله عز وجل انما وصفهم باستحلالهم أموال الاميين وأن منهم من لا يقضى ما عليه الا بالاقتضاء الشديد والمطالبة وليس القيام على رأس الذى عليه الدين بموجب له النقلة عما هو عليه من استحلال ما هو له مستحل ولكن قد يكون مع استحلاله الذهاب بما عليه لرب الحق الى استخراج السبيل بالاقتضاء والمحاكمة والمخاصمة فذلك الاقتضاء هو قيام رب المال باستخراج حقه من هو عليه في القول في تأويل قوله (ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل) يعنى بذلك جل ثناؤه أن من استحل الخيانة من اليهود وجود حقوق العرب التي هي له عليه فلم يؤد ما أئتمنه العربي عليه الامام له متقاضيا مطالبا من أجل أنه يقول لا حرج علينا فيما أصبنا من أموال العرب ولا اثم لانهم على غير الحق وأنهم مشركون واختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم يحق قولنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل الاية قالت اليهود ليس علينا فيما

حيث تركتم دينكم وادعوا انهم وجدوا ذلك في كتابهم فلا حرج قال تعالى (ويقولون على الله الكذب) ياد ائهم ان أصبنا ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) أنهم كاذبون وهذه غاية الجراءة والجهالة أو يعلمون حرمة الخيانة أو يعلمون ما على الخائن من الاثم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شيء في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا لامة فانهما مؤداة الى البر والفاجر وعن ابن عباس انه سأله رجل فقال اننا نصيب في الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة قال فتقفلون ماذا قال نقول ليس علينا في ذلك بأس قال هذا أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل انهم اذا أدوا الجزية لم يحل أكل أموالهم الا بطيب أنفسهم (بلى) قال الزجاج عن سدي وقف التيام ههنا لانه مجرد في ما قبله أى بلى عليهم سبيل في ذلك وما بعده استئناف وقال غيره انه يذكروا في ابتداء كلام يقع جوابا عن المنسني قبله فيقول لهم ليس علينا جناح قائم مقام قوله نحن أحبنا الله تعالى فيقول لهم ان أهل الوفاء بالعهد وأهل التقى

هم الذين يحبهم الله وعلى هذا فلا وقف على بلى وفيه أن اليهود ليسوا من الوفاء والتقى في شيء ولو أنهم أوفوا بالعهود أوفوا أول كل شيء بالعهود الذي أخذ الله تعالى في كتابهم من الأيمان بنبي آخر الزمان وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولو أنهم اتقوا الله لم يكذبوا عليه ولم يحرفوا كتابه وعموم لفظ المتقين قائم مقام الضمير العائد إلى المبتدأ والضمير في بعده يجوز أن يرجع إلى من ويحب وزان يرجع إلى اسم الله كقوله في الآية التالية بعده الله واعلم أن الوفاء والتقى أصلان لجميع مكارم الأخلاق فالوفاء بالعهد يشمل عهد الميثاق وعهد الله تعالى بالترام التكليف الخاصة والعامة والتقوى تتمها وتزنها حتى يأتيها على وجه الكمال من غير شائبة الاختلال فكل متق موف بالعهد ولا يلزم العكس فهذا اقتصر على قوله (يحب المتقين) دون أن يقول يحب الموفين أو (٢٣٧) الموفين والمتقين فأفهم ثم

أنه سبحانه لما وصف اليهود بالخيانة في أموال الناس والخيانة فيها لا تنفي إلا بالآيمان الكاذبة غالباً لا جرم أردفها بالوعد عليها وأيضاً الخيانة في العهود وفي تغليب أسماء الله تناسب الخيانة في الأموال فلا جرم قال (الذين يشترون) الآية واختلفت الروايات في سبب النزول فهم من خصها باليهود لأن الآيات السابقة فيهم وكذا اللاحقة ومنهم من خصها بغيرهم والروايات هذه قال عكرمة زلت في أبي رافع ولبابة بن أبي الحقيق وحبي بن أخطب وغيرهم من رؤس اليهود كتموا ما عهد الله إليهم في التوراة في شأن محمد صلى الله عليه وسلم وبدلوه وكتبوا بأيديهم غيره وحلفوا أنه من عند الله كيلا يفوتهم الرشا والمال كل التي كانت لهم على أتباعهم وقال الكلبي

أصبنا من أموال العرب سبيل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ليس علينا في الأميين سبيل قال ليس علينا في المشركين سبيل يعنون من ليس من أهل الكتاب حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل قال يقال له ما بال لا تؤدى أمانيتك فيقول ليس علينا حرج في أموال العرب قد أحلها الله لنا حدثنا ابن حبان قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبيرة زلت من أهل الكتاب من أن تأمنه بقطار يؤده إليك ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل قال النبي صلى الله عليه وسلم كذب أعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة فاهموا مؤداة إلى البر والفاجر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام بن عبيد الله عن يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبيرة قال لما قالت اليهود ليس علينا في الأميين سبيل يعنون أخذنا أموالهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكركم هو إلا أنه قال لا وهو تحت قدمي هاتين إلا الأمانة فاهموا مؤداة ولم يزد على ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل وذلك أن أهل الكتاب كانوا يقولون ليس علينا حرج فيما أصبنا من هؤلاء لأنهم أميون فذلك قوله ليس علينا في الأميين سبيل إلى آخر الآية وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل قال بايع اليهود رجال من المسلمين في الجاهلية فلما أسلموا تفاوضهم عن بيعهم فقالوا ليس لكم علينا أمانة ولا قضاء لكم عندنا لأنكم تركتم دينكم الذي كنتم عليه وادعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم فقال الله عز وجل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن معصعة قال قلت لابن عباس أنا نغزو أهل الكتاب فنصيب من غنائمهم قال وتقولون كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الأميين سبيل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق الهمداني عن معصعة أن رجلاً سأله ابن عباس فقال أنا نصيب في العرف أو العذق الشك من الحسن من أموال أهل الذمة الداجية والشاة فقال ابن عباس فتقولون ماذا قال تقول ليس علينا بذلك بأس قال هذا كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الأميين سبيل أنهم إذا أدوا الجزية لم تحل لكم أموالهم إلا بطيب أنفسهم في القول في تأويل قوله (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) يعني بذلك جل ثناؤه أن القائلين منهم ليس علينا في أموال الأميين من العرب حرج أن نخاتمهم أياه يقولون

إننا سمن علماء اليهود وأولى فاقة سببهم سنة فاقحموا إلى كعب بن الأشرف بالمدينة فسألهم كعب هل تعلمون أن هذا الرجل رسول الله في كتابكم قالوا نعم وانت تعلمه أنت قال لا قالوا فانا نشهد أنه عبد الله ورسوله قال كعب لقد حرمكم الله خيرا كثيرا لقد قدمتم على وأنا أريد أن أميركم وأكسوعيا لكم فخرمكم الله وحرم عيالكم فقالوا أنه شبه لنا فرويدا حتى نلقاه فأنطقوا وكتبوا صفة سوى صفته ثم اتهموا إلى رسول الله فكلهم وسأله ثم رجعوا فقالوا لقد كنا نرى أنه رسول الله فلما أتينا ما إذا هو ليس بالنعت الذي نعت لنا وجدنا نعتة مخالفا للذي غندنا وأخرجوا الذي كتبوا فنظر إليه كعب ففرح وأمارهم وأنفق عليهم فزلت وعن الأشعث بن قيس خاضت رجلاً في بئر فاخصمت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك أو عينته فقلت إذا يحلف ولا يبالي فقال صلى الله عليه وسلم من حلف على عين يستحق بها ما لا هو فيها فاجرتني الله وهو عليه غضبان وزلت الآية على وفقه وقيل زلت في رجل أقام سلعة في السوق لحلف لقد أعطى

بها ما لم يعطه ومعنى يشتره يستبدلون وعهد الله موافقه واليمين هي التي يؤكدها الانسان بها خبره من وعدا ووعدا أو انكارا وأقرارا يذكر اسم الله تعالى أو صفة من صفاته أو ما يجري مجراه والتمن القليل متاع الدنيا من المال والحمام ونحوهما ثم انتم على الرب على الشراء بعهد الله وبايمانهم ثمنا قليلا خمسة أنواع من الجزاء فقوله (أولئك لا خلاق لهم في الآخرة) إشارة إلى أنه لا نصيب لهم في منافعها ونعيمها وقوله (ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم) إشارة إلى حرمانهم مما عند الله من الكرامات والقرب وقوله (ولهم عذاب أليم) إشارة إلى ما يحصل لهم هنالك من صنوف الآلام وضروب الأهوال قال المحققون ومنهم القفال المقصود من هذه الكلمات بيان شدة سخط الله عليهم لأن من منع كلامه في (٢٣٨) الدنيا غيره فاعمالك لسخطه عليه وقد يامر به بحججه عنه ويقول لا أكل ولا أرى

وجه ذلك وأذله جرى ذكره لم يذكره بالجميل قال في الكشف لا ينظر إليهم مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول فلان لا ينظر إلى فلان تريدني اعتداده به وأصله فيمن يجوز عليه النظر الكناية لأن من اعتد بالإنسان التفات إليه وأعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وإن لم يكن ثمة نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر قلت لعله أراد بهذا المجاز الاستعارة كناية شبه هذا النظر بهذا النظر ثم حذف المشبه وأداة التشبيه فبقى استعارة وفي التفسير الكبير لا يجوز أن يكون المراد من هذا النظر الرؤية لأنه تعالى يراهم كجاري غيرهم ولا يجوز أن يكون المراد من النظر تقليب الحدة

بقيلهم أن الله أحل لذلك فلا حرج علينا في خيانتهم إياه وترك قضائهم الكذب على الله عامدين إلا أنهم بقيل الكذب على الله أنه أحل ذلك لهم وذلك قوله عز وجل وهم يعلمون كما حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي فيقول على الله الكذب وهو يعلم يعني الذي يقول منهم إذا قيل له مالك لا تؤذي أمانتكم ليس علينا حرج في أموال العرب قد أحلها الله لنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون يعني ادعاءهم أنهم وجدوا في كتابهم قولهم ليس علينا في الأيمان سبيل (القول في تأويل قوله بلى من أوفى بعهدته واتق فان الله ذو المتقين) وهذا الخبر من الله عز وجل عن أدى أمانته إلى من ائتمنه عليها اتقاء الله ومراقبته وعيده فقال جل ثناؤه ليس الأمر كما يقول هؤلاء الكاذبون على الله من اليهود من أنه ليس عليهم في أموال الأيمان حرج ولا أنهم ثم قال بلى ولكن من أوفى بعهدته واتق يعني ولكن الذي أوفى بعهدته وذلك وصيته إياهم التي أوصاهم بها في التوراة من الأيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به والهاف في قوله من أوفى بعهدته عائدة على اسم الله في قوله ويقولون على الله الكذب يقول بلى من أوفى بعهد الله الذي عاهدته في كتابه فآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وصدق به وما جاءه من الله من أداء الأمانة إلى من ائتمنه عليه وغير ذلك من أمراء الله ونبيه واتق يقول واتق ما نهاه الله عنه من الكفر به وسائر معاصيه التي حرمها عليه فاجتنب ذلك مراقبه وعيد الله وخوف عقابه فان الله يحب المتقين يعني فان الله يحب الذين يتقونه فيخافون عقابه ويحذرون عذابه فيجتنبون ما نهاهم عنه وحرمة عليهم ويطيعونه فيما أمرهم به وقدرى عن ابن عباس أنه كان يقول هو اتقاء الشرك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله بلى من أوفى بعهدته واتق يقول اتق الشرك أن الله يحب المتقين يقول الذين يتقون الشرك وقد بينا اختلاف أهل التأويل في ذلك والصواب من القول فيه بالأدلة الدالة عليه في ما مضى من كتابنا بما فيه الكفاية عن إعادته في القول في تأويل قوله (إن الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) يعني بذلك جل ثناؤه أن الذين يستبدلون بتركهم عهد الله الذي عهد إليهم ووحيته التي أوصاهم بها في الكتب التي أنزلها الله إلى أنبيائه باتباع محمد وتصديقه والاقرباء وما جاءه من عند الله وبايمانهم الكاذبة التي يستحلون بها ما حرم الله عليهم من أموال الناس التي أوتمنوا عليها ثمنا يعني عوضا وبلا خيس من عرض الدنيا وحطامها أولئك لا خلاق لهم في الآخرة يقول فان الذين يفعلون ذلك لا حظ لهم في خيرات الآخرة ولا نصيب لهم من نعيم الجنة وما أعد الله

إلى جانب الميث التماسا رؤيته لأن هذا من صفات الأجسام وهو تعالى منز عن ذلك وقد احتج المخالف بهذه الآية لاهلها على أن النظر المقرون بحرف إلى ليس معنى الرؤية والألزم من هذه الآية أن لا يكون الله رايا وذلك باطل قلت يجوز أن يراد بهذا النظر النظر المعهود وهو الذي يخص الله تعالى به أولياءه من أنه ينظر إليهم وينظرون إليه وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة وعلى هذا جاز أن يكون النظر بمعنى الرؤية (١) لأنه لا يلزم من نفي رؤية تراه العباد أيضا وقتئذ نفي رؤية لأرونة حينئذ (وان منهم لفريقا) عن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على لعب بن الأشرف غير التوراة وكتبوا كتابا بدلا من الوصية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت قريظة ما كتبوه فخلطوه بالكتاب الذي عندهم (يرون ألسنتهم بالكتاب) قال القفال معناه أن يعبدوا إلى اللفظة فيحرفوها في حركات الأعراب تحريفا بغيره المعنى فان العبارة عن عطف الذئب ورد عن الاستقامة إلى العوجاج وهذا كثير في لسان العرب فلا يبعد مثله في العبرانية وإنما كانوا

(١) قوله لأنه لا يلزم من نفي الخ كذا في الأصل ولا يخفى ما في العبارة من الر كانه ولعل المراد أنه لا يلزم من نفي الخاص نفي الامام تأمل

يفعلون مثل ذلك في الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وفي غيرها بحسب أغراضهم الفاسدة وفي الكشف أي بقولونها بقراءته عن الصحيح إلى المحرف أقول وذلك أن في اللسان أشبه بالتشويق والتشوق والتكلف مذموم فغير الله عن قراءتهم لذلك الكتاب الباطل إلى اللسان ذمهم وتقريعا ولم يعبر عنها بالقراءة والعرب تفرق بين ألفاظ المدح والذم في الشيء الواحد (لتعصبوه) أي المحرف الذي دل عليه يلوون ويجوز أن يقدّر مضاف محذوف أي يعطفون ألسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب (وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) نفي أولا كونه من الكتاب ثم عطف عليه النفي العام ليعلم أنه كما أنه ليس من الكتاب ليس بسنة ولا إجماع ولا قياس فإن كل هذا يصدق عليه أنه من عند الله بمعنى كونه حكما من أحكامه (٢٣٩) المستنبطة من الأصول ويجوز أن يراد بالكتاب التوراة فقط

وبقولهم هو من عند الله أنه موهوب وفي كتب سائر الانبياء وذلك أن القوم في نسبة ذلك المحرف إلى الله كانوا مختارين خابطين فإن وجدوا قوما من الأنصار الجاهلين بالتوراة قالوا أنه من التوراة وإن وجدوا قوما عقلاء زعموا أنه موجود في كتب سائر الانبياء وأعلم أنه إن كان المراد من التحريف تغيير ألفاظ التوراة أو أعرب ألفاظها فالذين أقدموا على ذلك يجب أن يكونوا طائفة بسيرة يحوزوا التواطؤ منهم على الكذب وإن كان المعنى تشويش دلالة تلك الآيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بسبب القاء الشكوك والشبهات في وجوه الاستدلالات كما يفعله المبطلون في ملتنا إذا استدلل المحققون بآية من كتاب الله تعالى لم

لأهلها فهم ادون غير هاهنا اختلاف أهل التأويل فيما مضى في معنى الخلق ودلالة على أولى أقوالهم في ذلك بالصواب بما فيه الكفاية وأما قوله ولا يكلمهم الله فانه يعني ولا يكلمهم الله بما يسرهم ولا ينظر إليهم يقول ولا يعطف عليهم بخبر مقتان من الله لهم كقول القائل لا تخرا نظري نظري الله الذي يعطف على تعطف الله عليه بخبر ورجة وكما يقال للرجل لا سمع الله لك دعاء ليراد لا استجاب الله لك والله لا يخفى عليه خافية وكما قال الشاعر

دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقول

وقوله ولا يكلمهم يعني ولا يظهرهم من دنس ذنوبهم وكفرهم ولهم عذاب أليم يعني ولهم عذاب موجه واختلاف أهل التأويل في السبب الذي من أجله أنزلت هذه الآية ومن عني بها فقال بعضهم نزلت في أخبار من أخبار اليهود كمن قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قال نزلت هذه الآية أن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا (١) وكذا قد نزلت في الحقيق وكعب بن الأشرف وحي بن أخطب * وقال آخرون بل نزلت في الأشعث بن قيس وخصمه فذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين هو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فقال الأشعث بن قيس في والله كان ذلك كان بيني وبين رجائي من اليهود أراض فحدثني فقدمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أأنت يمينه قلت لا فقال لي ودي أحلف قلت يا رسول الله إذا حلف فيذهب مالي فأبطل الله عز وجل من الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا جبر بن حازم عن عدي بن رعاء عن حبوة والعريس أنهما حدثاه عن أبيه عدي بن عميرة قال كان بين امرئ القيس ورجل من حضرموت خصومة فارتفعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال للحضرمي يمينت والافمينه قال يا رسول الله ان حلف ذهب بأرضي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين كاذبة ليقطع بها حق أخيه لقي الله وهو عليه غضبان فقال امرؤ القيس يا رسول الله فإلما نتركها وهو يعلم أنها حق قال الجنة قال فإني أشهدك أني قد تركتها قال جبر فكنيت مع أيوب السخيتاني حين سمعنا هذا الحديث من عدي فقال أيوب أن عديا قال في حديث العرس بن عميرة فنزلت هذه الآية أن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية قال جبر ولم أحفظ يومئذ من عدي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج

(١) كذا في الدر المنثور أيضا وفي التفسير الكبير لبابه وحر كسبه مصححه

يبعد أطباق الخلق الكثر منهم الغفير عليه أخرج الجاني والكعب بالآية على أن فعل العبد ليس بخلق الله تعالى والأصديق اليهودي في قوله هو من عند الله لكن الله كذبهم وألفظ فيه أن القوم ما دعوا أن التحريف من عند الله وبخلفه وانما دعوا أن المحرف منزل من عند الله أو هو حكم من أحكامه فتوجه الكذب تكذيب الله إياهم إلى هذا الذي زعموا إلى ما لم يزعموا فلم يبق لهم في الآية استدلال ثم من جملة ما حرفة أهل الكتاب أن زعموا أن عيسى كان يدعى الإلهية وبأمر قومه بعبادته فلهذا قال عز من قائل (ما كان لبشر) الآية وقيل إن أبا رافع القرظي من اليهود والسيد من نصارى نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك ونخذلك رافقا معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بغير عبادة الله فإبذلك بعني ولا بذلك أمرني فنزلت وقيل إن رجلا قال يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم ولفروا الحق لأهله وقيل زعمت اليهود

أن أحد الانبيا من درجات الفضل ما نالوه فقال لهم الله ان كان الامر كما قلتم وجب أن لا تشتغلوا باستعباد الناس واستخدمهم وهذا الوجه يحتمل لفظ الآية فان قوله ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله كقوله اتخذوا أحياءهم ورهبانهم أربابا من دون الله ومعنى قوله (ما كان لبشر) قال الاصم لو أرادوا أن يقولوا ذلك لمعهم الله منه نظيره ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا اذا اذقناك ضعف الحياة وضعف الممات وقيل معناه انه تعالى لا يشرف عبدا بالنبوة الا اذا علم منه انه لا يقول مثل ذلك الكلام وقيل ان الرسول يدعى تبليغ الاحكام عن الله تعالى ويخرج على صدقه بالمجزة فلما أمرهم بعبادة نفسه بطل دلالة المجزة على كونه صادقا والتحقيق (٣٣٠) أن الانبياء موصوفون بصفات لا يحصل معها هذا الادعاء لان النفس مالم تكن كاملة

بحسب قوتها النظرية والعلمية لم تكن مستعدة لقبول نزول الكتاب السماوي جليلة والحكم وهو فهم ذلك الكتاب وبياحه وقد يعبر عنه بالسنة والنبوة وهو كونه مأمورا بتبليغ ما فهم الى الخلق وما أحسن هذا الترتيب واذا كانت كاملة بحسب القوتين وما يتبعهما ما منع من مثله مثل هذا القول والاعتقاد لان غاية جهد النبي وقصارى أمره صرف القلوب والارواح من الخلق الى الحق فكيف يعقل منه ضده فتبين أنه ليس المراد من قوله ما كان لبشر الى قوله كونوا عبادا لي من دون الله أنه يحرم عليه هذا الكلام لان ذلك محرم على كل الخلق ولو كان المراد منه التحريم لم يكن فيه تكذيب للنصارى في ادعائهم ذلك على المسيح لان من ادعى على رجل فعلا فقيل له ان فلانا لا يحل له أن يفعل ذلك لم يكن

قال قال آخرون ان الاشعث بن قيس اختصم هو ورجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض كانت في يده لذلك الرجل أخذها لتعززه في الجاهلية فقال النبي صلى الله عليه وسلم أقم يستك قال الرجل ليس يشهد لي أحد على الأشعث قال فالك عينه فقام الأشعث ليحلف فانزل الله عز وجل هذه الآية فذكل الأشعث وقال اني أشهد الله وأشهدكم أن خصمي صادق فرد اليه أرضه وزاده من أرض نفسه زيادة كثيرة مخافة أن يبقى في يده شيء من حقه فهي لعقب ذلك الرجل بعده حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن شقيق عن عبد الله قال من حلف على عين يستحق بها ما لا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ثم أنزل الله تصديق ذلك ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية ثم ان الأشعث بن قيس خرج السيف قال ما حدثكم أبو عبد الرحمن فحدثناه بما قال فقال صدق لقي أنزلت كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم شاهدك أو عينته فقلت اذا يحلف ولا يبالي فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على عين يستحق بها ما لا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ثم أنزل الله عز وجل تصديق ذلك ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية * وقال آخرون بما حدثنا به محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال أخبرني داود بن أبي هند عن عامر أن رجلا أقام بسلعته أول النهار فلما كان آخره جاء رجل يساومه فخاف لقدمته معها أول النهار من كذا وكذا ولولا المساء ما باعها به فأنزل الله عز وجل ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن رجل عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية الى ولهم عذاب أليم أنزلهم الله منزلة الساعة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن عمران بن حصين كان يقول من حلف على عين فاجرة يقطع بها ما لا أخيه فليتبوأ مقعده من النار فقال له قائل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم انكم تجدون ذلك ثم قرأ هذه الآية ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا حسين بن علي عن زائدة عن هشام قال قال محمد بن عمران بن حصين من حلف على عين مصبورة فليتبوأ وجهه مقعده من النار ثم قرأ هذه الآية كلاها ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال ان اليمين الفاجرة من الكبائر ثم تلا ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن عبد الله بن مسعود كان يقول كنا نرى ونحن مع رسول الله

مكذبا له فيما ادعاه عليه ومثله ما كان الله أن يتخذ من ولد على سبيل النسي لذلك عن نفسه لا على وجه التهميم صلى والحظر وكذا قوله ما كان لبي أن يغفل ومعناه النفي لا النهي ومعنى ثم في قوله ثم يقول تبعيد هذا القول عن مثل ذلك البشر (ولكن كونوا) ولكن يقول كونوا (ربانيين) قال سيبويه الرباني منسوب الى الرب بمعنى كونه عالما به ومواطبا على طاعته كما يقال رجل الهى اذا كان مقبلا على معرفة الاله وطاعته وزيادة الالف والنون في النسبة فقطل الدلالة على كمال هذه الصفة كما قالوا شعراني ولحياني ورفاني للموصوف بكثرة الشعر وطول اللحية وغلط الرقة وقال المبرد والربانيون أرباب العلم واحد هاربان وهو الذي يرب العلم ويرب الناس بتعليمهم واسلحهم والقيام بأمرهم والالف والنون كافي ريان وعطشان لا يختص بحال النسبة والربانيون بهذا التفسير يشمل الولادة أيضا قال القفال يحتمل أن يكون الوالى يسمى ربانيا لانه يطاع كالرب تعالى فينسب اليه فعنى الآية ولكن يدعوكم الى أن تكونوا

ملوكا وعلما باستعمالكم امر الله تعالى ومواظبتكم على طاعته وقال ابو عبيدة احسب ان هذه الكلمة ليست بعربية انما هي عبرانية او سريانية وسواء كانت عربية او عبرية تدل على الانسان الذي علم وعمل بما علم ثم اشتغل بتعليم طرق الخير عن محمد بن الحنفية انه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذا الامة والباء في قوله (بما كنتم) للسببية وما مصدرية و (تعلون) من التعليم والعلو على القراءة فيعلم منه ان التعليم او العلم او الدراسة وهي القراءة توجب على صاحبها كونه رابيا والسبب لمحالة مغاير السبب فهذا يعنى ان يكون كونه رابيا امرامغاير الكونه عالما ومعلما ومواظبا على قراءة العلم وماذا الا بان يكون تعلمه لله وتعليمه لله ودراسته لله فن اشتغل بالعلم والتعليم والدراسة لانهذا الغرض خاب وخسر وكان السبب بينه وبين ربه منقطع او كان مثله كن غرس شجرة توفقه (٣٣١) بمنظرها ولا تنفعه بثمرها ولهذا قال صلى الله

عليه وسلم نعوذ بالله من قلب لا يخشع ومن علم لا ينفع وفي الآية دليل على صحة قوله صلى الله عليه وسلم العلاء ورثة الانبياء تأمل تفهم باذن الله (ولا يامركم) من قرأ بالنصب فوجهان أحدهما أن تجعل الامر زيادة لتأكيد النفي أى ما ينبغي لبشر أن ينصبه الله منصب الدعاء الى اختصاص الله بالعبادة ثم يخالفه الى أن يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمركم (أن) تتخذوا الملائكة والذين أربابا كما يقول ما كان يزيد أن أكرمه ثم يهيننى ويستخفنى والثانى أن يكون حرف النفي غير زائد فيرجع المعنى الى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عذرى والمسيح بحيث قالوا له أنتخذ ربنا قيل لهم ما كان لبشر أن

صلى الله عليه وسلم أن من الذنب الذى لا يغفر عين الصبر اذا جاز فيها صاحبها في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وان منهم لفرقا يلونون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هم من الكتاب) عند الله وما هم من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) يعنى بذلك جل ثناؤه وان من أهل الكتاب وهم اليهود الذين كانوا حوالى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهده من بنى اسرائيل والهواء الميم في قوله منهم عائدة على أهل الكتاب الذين ذكرهم في قوله ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤذيه اليسك وقوله لفرقا يعنى جماعة يلونون يعنى يحترقون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب يعنى لتظنوا أن الذى يحرقونه لكلامهم من كتاب الله وتزيله يقول الله عز وجل وما ذلك الذى لو اياه ألسنتهم خرفوه وأحدثوه من كتاب الله وزعمون أن ما لو اياه ألسنتهم من التحريف والكذب والباطل فألحقوه فى كتاب الله من عند الله يقول مما أنزل الله على أنبيائه وما هم من عند الله يقول وما ذلك الذى لو اياه ألسنتهم فأحدثوه مما أنزل الله الى أحد من أنبيائه ولكنه مما أحدثوه من قبل أنفسهم افتراء على الله يقول عز وجل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون يعنى بذلك أنهم يتعمدون قيل الكذب على الله والشهادة عليه بالباطل والالحاق بكتاب الله ما ليس منه طلبا للرياسة والخسيس من عظام الدنيا ونحو ما قلنا فى معنى يلونون ألسنتهم بالكتاب قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان منهم لفرقا يلونون ألسنتهم بالكتاب قال يحرقونه حديثى المتى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان منهم لفرقا يلونون ألسنتهم بالكتاب حتى بلغ وهم يعلمون هم أعداء الله اليهود حرقوا كتاب الله وابتدعوا فيه وزعموا أنه من عند الله حديثى المتى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حديثى محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان منهم لفرقا يلونون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وهم اليهود كانوا يريدون فى كتاب الله ما لم ينزل الله حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وان منهم لفرقا يلونون ألسنتهم بالكتاب قال فرمى من أهل الكتاب يلونون ألسنتهم وذلك تحريفهم اياه عن موضعه وأصل البلى القتل والتلب من قول القائل لوى فلان اذا قتلها وقلبها ومنه قول الشاعر * لوى يده الله الذى هو غلبه * يقال منه لوى يده ولسانه يلقى لى وما لوى ظهر فلان أحد اذا لم يصبره أحد ولم يقتل ظهره انسان وإنه لا لوى بعيد المسترا اذا كان شديدا لخصومة صابرا عليها

يستنبه الله ثم يأمر الناس بعياقة نفسه وبها كمن عن عبادة الملائكة والانبياء فيكون عدم الامر فى معنى النهى ويراد بالنبين غيره صلى الله عليه وسلم كأنه أخرج نفسه بذلك الدعوى عن زمرة الانبياء ومن قرأ بالرفع على الاستثنا فظاهره وتنصره قراءة عبد الله بن مسعود ولين يأمركم والضمير فيه على قراءة الرفع قال الزجاج لله وقال ابن جريج لمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل لعيسى وانما خص الملائكة والنبين بالذكر لان الذين وصفوا بعبادة غير الله لم يحل عنهم الاعبادة للملائكة وعبادة المسيح (أي البشر وقيل الله بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) ومعنى الاستفهام الانكار أى انه لا يفعل ذلك قيل وفيه دليل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسجدوا له قلت وضع للنبي ابتداء أسهل من رفع نقيضه ثم وضعه فيجتمل أن يكون المراد ما صح ولا يعقل أن يأمر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بعبادة نفسه أول ما استنبى فكيف يعقل أن يأمرهم بذلك بعهد الفهم بالاسلام واستنارة باطنهم

نور الهدى والإيمان بالله ﷻ (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقرر ثم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأمانهم من الشاهدين فن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون أفغير ذين الله يبعث أوله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل إسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله (٢٣٢) والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون

الا الذين تابوا من بعد
 ذلك وأصلحوا فان الله غفور
 رحيم ان الذين كفروا بعد
 ايمانهم ثم ازدادوا كفرالن
 تقبل توبتهم وأولئك هم
 النالون ان الذين كفروا
 وما تواتهم كفار فليقبل
 من أحدهم ملء الارض
 ذهابا ولو افاقدى به أولئك لهم
 عذاب اليم ومالهم من
 ناصرين ﴿١٠٠﴾ القراءات لما
 بكسر اللام حمزة والخرسا
 الباؤون بفتحها آتيناكم
 على صيغة جمع المتكلم أبو
 جعفر ونافع الباؤون آتيتكم
 على الوحدة يبعون بياء الغيبة
 وترجعون بقاء الخطاب مبنيا
 للمفعول أبو عمرو وغير عباس
 وقرأ عباس وسهل وحفص
 بالياء التختانية فهما وقرأ
 يعقوب يبعون بالياء التختانية
 يرجعون بالتختانية مبنيا
 للفاعل الباؤون بقاء الخطاب
 فيهما ملء بالهمزة الارض
 بغير الهمز روى البخاري

لا يغلب فيها قال الشاعر

فلو كان في ليلى شدا من خصومة * للوقت أعناق الحصوم الملا وما

القول في تأويل قوله (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي) يعني بذلك جل ثناؤه وما ينبغي لأحد من البشر والبشر جمع بني آدم ولا واحد من لفظه مثل القوم والخلق وقد يكون اسماً لواحد أن يؤتيه الله الكتاب يقول أن ينزل الله عليه كتابه والحكم يعني ويعله فصل الحكمة والنبوة يقول ويعطيه النبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله يعني ثم يدعو الناس إلى عبادة نفسه دون الله وقد آتاه الله ما آتاه من الكتاب والحكم والنبوة ولكنه إذا آتاه الله ذلك فأتاه يدعوهم إلى العلم بالله ويحدوهم على معرفة شرائع دينه وأن يكونوا رؤساء في المعرفة بأمر الله ونهيه وأتقى طاعته وعبادته يكونهم معلى الناس الكتاب ويكونهم دارسيه وقيل إن هذه الآية نزلت في قوم من أهل الكتاب قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم أئدعونا إلى عبادةك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى الإسلام أن يديا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم فقال رجل من أهل نجران نصراني يقال له الرئيس أو ذلك تريد مني يا محمد واليه تدعونا وكما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن نعبد غير الله وأنا من عبادة غيره ما بذلك بعثني ولا ذلك أمرني أو كما قال فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهم ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة الآية إلى قوله بعد إذا أنتم مسلمون حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال قال أبو رافع القرظي فذكر نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله يقول ما كان ينبغي لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة يأمر عباده أن يتخذوه بأمر من دون الله حدثني المشني قال ثنا ابن اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال كان ناس من يهودية يعبدون الناس من دون ربهم يتخرفهم كتاب الله عن موضعه فقال الله عز وجل ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ثم يأمر الناس بغير ما أنزل الله في كتابه القول في تأويل قوله

عن ورش وروى الاصفهاني عنه بغيرهم وفيهما الباقر بن الهيثم فيهما الوقوف وتنص صريح طائفة اخرى (ولكن الشاهدين ٥ الفاسقون ٥ يرجعون ٥ من ربه ص منهم ج مسلمون ٥ منه ج لعطف الخلفيتين الخاسرين ٥ البيئات ط الظالمين ٥ اجمعين ٥ فيها ج (لا) ينظرون ٥ (لا) للاستثناء رحيم ٥ توبتهم ج الضالون ٥ افتدى به ط ناصرين ٥ التفسير للغرض من هذه الآيات تعديد الاشياء المعروفة عند اهل الكتاب مما يدل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قطعاً اعذارهم واطهار العنادهم من جملتها ٥ اخذ ميثاق النبيين قال الزجاج تقديره واذا كرى ما محمد في القرآن اذا خذ الله وقيل واذا كرى ايا اهل الكتاب وازضافة الميثاق الى النبيين اما ان تكون من اضافة العهد الى المعاهد منه او من اضافة العهد الى المعاهد كما تقول ميثاق الله وعهد الله اما الاحتمال الاول فيؤيده ما يشعر به ظاهر اللفظ من ان اخذ الميثاق هو الله والمأخوذ منهم النبيون وهو قول سعيد بن جبير والحسن

محمد صلى الله عليه وسلم وهو
حي ليؤمن به ولينصره
والذي يدل على صحته ما روى
أنه صلى الله عليه وسلم قال
لقد جئتكم بها بياض نفية
أما والله لو كان موسى بن
عمران حمالا وسعوا الاتباعي
فهذا عني سبيل الفرض
والتقدير وهو أنهم لو كانوا
أحياء لوجب عليهم الايمان
بمحمد والافالمة لا يكون
مكافا وقيل المراد اولاد النبيين
وهم بنو اسرائيل على حذف
المضاف أو أمة النبيين فقد
ورد كثيرا في القرآن لفظ
النبي صلى الله عليه وسلم ويراد
به الامة كقوله يا أيها النبي
إذا طلقتم النساء فويل النبيون
أهل الكتاب وقد ورد على
زعمهم تكليمهم لانهم كانوا
يقولون نحن أولى بالنبوة من
محمد صلى الله عليه وسلم لانا
أهل الكتاب ومننا كان
النبيون ويؤكد قراءة أبي
وابن مسعود وإذا أخذ الله
ميثاق الذين أوثوا الكتاب
وأما الاحتمال الثاني فالمعنى
أن الانبياء عليهم السلام
كانوا يأخذون الميثاق من
أمتهم بانه اذا بعث محمد صلى
الله عليه وسلم فإنه يجب عليهم
أن يؤمنوا به ويؤكد أنه
تعالى حكيم بانهم ان تولوا
كانوا فاسقين وهذا الوصف
لا يليق بالانبياء وانما يليق

(ولكن كونوا ربانيين) يعني جمل ثنائوه بذلك ولكن يقول لهم كونوا ربانيين فترك القول استغناء بدلالة
الكلام عليه وأما قوله كونوا ربانيين فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه كونوا حكماء
علماء ذكرا من قال ذلك حدثنا محمد بن بشير قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن منصور عن
أبي رزين كونوا ربانيين قال حكماء علماء حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفیان عن منصور
عن أبي رزين كونوا ربانيين قال حكماء علماء حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم عن عمرو عن منصور عن
أبي رزين مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبي رزين ولكن كونوا ربانيين حكماء
علماء حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن عوف عن الحسن في قوله كونوا ربانيين قال
كونوا فقههاء علماء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد في قوله كونوا ربانيين قال فقههاء حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني
القاسم عن مجاهد قوله ولكن كونوا ربانيين قال فقههاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قصة أدة قوله ولكن كونوا ربانيين قال كونوا فقههاء علماء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن منصور بن المعتمر عن أبي رزين في قوله كونوا ربانيين قال علماء حكماء قال معمر قال قتادة
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله كونوا ربانيين أما
الربانيون فالحكماء الفقههاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا سفیان عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد قال الربانيون الفقههاء العلماء وهم فوق الأخبار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا نعيم بن
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكن كونوا ربانيين يقول كونوا حكماء فقههاء حدثنا عن المنجاب قال ثنا
بشر بن عمار عن أبي جزة التميمي عن يحيى بن عمار في قوله الربانيون والأخبار قال بالفقههاء العلماء حدثنا
عن المنجاب قال ثنا بشر عن أبي روق عن النخاعة عن ابن عباس مثله حدثني ابن سنان القزاز
قال ثنا الحسين بن الحسن الأشقر قال ثنا أبو كريمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
في قوله كونوا ربانيين قال كونوا حكماء فقههاء حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا
عبيد بن سليمان قال سمعت النخاعة يقول في قوله كونوا ربانيين يقول كونوا فقههاء علماء * وقال آخرون بل
هم الحكماء اتفقوا ذلك كرم من قال ذلك حدثني يحيى بن طلحة البرقي قال ثنا فضيل بن عياض عن عطاء
ابن السائب عن سعيد بن جبير قوله كونوا ربانيين قال حكماء أتقياء * وقال آخرون بل هم ولادة الناس وقادتهم
ذكروا قال ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله
كونوا ربانيين قال الربانيون الذين يربون الناس ولادة هذا الأمر يربونهم يلوهم وقرأوا فيهاهم الربانيون
والأخبار قال الربانيون الولاء والأخبار والعلماء * قال أبو جعفر وأولى الأقوال عندى بالصواب في الربانيين
أنهم جمع رباني وأن الرباني المنسوب الى الربان الذي يرب الناس وهو الذي يصلح أمورهم ويربها ويقوم
بها ومنه قول عاتمة بن عبدة

وكنيتي من أفضت اليك رباني * وقبلك ربتي فضعت ربوب

يعني بقوله ربتي ولي أمرى والقيام به قبلك من ربه ويصلحه فلم يصلحه وليكنهم أضعافى فضعت يقال
منه رب أمرى فلان فهو ربه رباه ووراه فاذا أريد به المبالغة في مدحه قيل هو ربان كما يقال هو نعتسان
من قولهم نعتس نعتس وأكرمنا يحيى عن الاسماء على إعلان ما كان من الافعال ماضية على فعل مثل
قولهم هو سكران وعطشان وربان من سكر يسكر وعطش يعطش وروى وروى وقد يحى عما كان ماضية على

ونحن نقرأ وإذا أخذ الله ميثاق النبيين فقال (٣٤) انما أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم (لما آتيتكم) من قرأ بفتح اللام ففيه

وجهان أحدهما أن
ما تكون موصولة واللام
للا ابتداء وخبره لتؤمنن واللام
فيه جواب القسم المقدر
والعائد الى الموصول في
آيتكم مضاف وفي جاءكم
ما يدل عليه لما معكم لأنه في
معنى ما آتيتكم والتقدير للذي
آتيتكموه من كتاب وحكمة
ثم جاءكم رسول مصدق له
والله لتؤمنن به ونانيهم ما
واختاره سيبويه وغيره كيلا
يفتقر الى تكلف الرابط أن
يقال أخذ الميثاق في معنى
الاستحلاف وما هي المتضمنة
لمعنى الشرط وحينئذ يحتاج
القسم الى الجواب والشرط
الى الجزاء وليس ههنا ما يصلح
لكل منهما الا الايمان والنصرة
فالاصح في هذا المقام أن
يجعل المذكور جوابا للقسم
ظاهرا ولهذا دخل اللام
والنون المؤكدة في لتؤمنن
ولتنصرن وأدخل اللام
في الشرط وتسمى موطئة لانها
تعين من أول الامر وتهدأ
المذكور هو جواب القسم
لا الشرط ثم ان جواب الشرط
يكون مستغنى عنه لان جواب
القسم يسد مسدده ومن قرأ
بكسر اللام للتعليل ففيه أيضا
وجهان أحدهما أن تكون
ما مصدرية أي أخذ الله
ميثاقهم لاجل ابتائهم ياكم
بعض الكتاب والحكمة ثم
لحي رسول الله صلى الله عليه

فعل بفعل نحو ما قلنا من نعت يسر ورب رب فاذا كان الامر في ذلك على ما وصفنا وكان الربان
ما ذكرنا والرابي هو المنسوب الى من كان بالصفة التي وصفت وكان العالم بالفقه والحكمة من
المصلحين رب أمور الناس بتعليمه اياهم الخير ودعائهم الى ما فيه مصلحتهم وكان كذلك الحكيم التقي لله
والوالى الذي يلى أمور الناس على المنهج الذي وليه المقسطون من المصلحين أمور الخلق بالقيام فيهم بما
فيه صلاح عاجلهم وآجلهم وعائدة النفع عليهم في دينهم ودنياهم كانوا جميعا مستحقين أنهم ممن دخل في
قوله عز وجل ولكن كونوا ربانيين فالربانيون اذا هم عماد الناس في الفقه والعلم وأموال الدين والدنيا ولذلك
قال مجاهد وهم فوق الأخبار لان الأخبارهم العلماء والرباني الجامع الى العلم والفقه البصر بالساسة والتبدير
والقيام بأمور الرعية وما يصلحهم في دنياهم ودينهم في القول في تأويل قوله (بما كنتم تعملون الكتاب
وبما كنتم تدرسون) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء أهل الحجاز وبعض البصريين بما كنتم
تعملون بفتح التاء وتخفيف اللام يعنى بعلمكم الكتاب ودراستكم اياه وقراءتكم واعتلوا الاختيارهم قراءة
ذلك كذلك بان الصواب لو كان التشديد في اللام ووضع التاء لكان الصواب في تدرسون بضم التاء وتشديد
الراء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين بما كنتم تعملون الكتاب بضم التاء من تعملون وتشديد اللام بمعنى
بتعليمكم الناس الكتاب ودراستكم اياه واعتلوا الاختيارهم ذلك بان من وصفهم بالتعليم فقد وصفهم بالعلم اذ
لا يعملون الا بعد علمهم بما يعملون قالوا ولا موصوف بأنه يعلم الا هو موصوف بأنه عالم قالوا فالما الموصوف
بأنه عالم بغير موصوف بأنه معلم غيره قالوا فاولى القراءة بالصواب أبلغهم ما في مدح القوم وذلك وصفهم بأنهم
كانوا يعملون الناس الكتاب كما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن عيينة عن
جديد الاعرج عن مجاهد أنه قرأ بما كنتم تعملون الكتاب وبما كنتم تدرسون تخففة بنصب التاء وقال
ابن عيينة ما علموه حتى علموه وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأه بضم التاء وتشديد اللام لان
الله عز وجل وصف القوم بأنهم أهل عماد للناس في دينهم ودنياهم وأهل اصلاح لهم ولأموالهم وترتبة
يقول جل ثناؤه ولكن كونوا ربانيين على ما يناسب من معنى الرباني ثم أخبر تعالى ذلك كره عنهم أنهم صاروا
أهل اصلاح للناس وترتبة لهم بتعليمهم اياهم كتاب ربهم ودراستهم اياه وتلاوته وقد قيل دراستهم الفقه
وأشبه التأويلين بالدراسة ما قلنا من تلاوة الكتاب لانه عطف على قوله تعملون الكتاب والكتاب هو القرآن
فلأن تكون الدراسة معنيها بدراسة القرآن أولى من أن تكون معنيها بدراسة الفقه الذي لم يجزله ذكر
ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال قال يحيى بن آدم قال أبو زر كريا كان عاصم يقرأها
بما كنتم تعملون الكتاب قال القرآن وبما كنتم تدرسون قال الفقه فحصى الآية ولكن يقول لهم
كونوا أيها الناس سادة الناس وقادتهم في أمر دينهم ودنياهم ربانيين بتعليمكم اياهم كتاب الله وما فيه
من حلال وحرام وفرض ونبد وسائر ما حواه من معاني أمور دينهم وتلاوتكم اياه ودراستكموه في القول
في تأويل قوله عز وجل (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) يأمركم بالكفر بعد أن كنتم مسلمون
اختلفت القراءة في قراءة قوله ولا يأمركم فقرأته عامة قراء الحجاز والمدنية ولا يأمركم على وجه الابتداء من الله
بالخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يأمركم بها الناصحون تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا واستشهد قارئو
ذلك كذلك بقراءة ذكر وهاعن ابن مسعود أنه كان يقرأها وهي ولا يأمركم فلا يستدلوا بدخول لن على
انقطاع الكلام عما قبله وابتداء خبر مستأنف قالوا فلما صير مكان لن في قراءة تنالا وجبت قراءته بالرفع
وقرأه بعض الكوفيين والبصريين ولا يأمركم بنصب الراء عطفًا على قوله ثم يقول للناس وكان تأويله
عندهم ما كان لنشر أن يؤتبه الله الكتاب ثم يقول للناس ولأن يأمركم بمعنى ولا كان له أن يأمركم
أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا وأولى القراءتين بالصواب في ذلك ولا يأمركم بالنصب على الاتصال

وسلم موافقاكم في الاصول لتؤمنن به لان من يؤتى الكتاب والحكمة فان اختصاصه بهذه الفضيلة يوجب عليه تصديق سائر بالذي

أصله لمن ما أي لمن أجل ما آتيتكم ما أدغمت النون في الميم فاجتمعت ثلاث ميمات فحذفوا أحداها للتخفيف فيقول المعنى إلى قراءة حرة وفي جميع القراءات قليل لا بد من اضمار بان يقال واذا أخذ الله ميثاق النبيين فقال مخاطبا لهم لما آتيتكم قلت هذا من باب الالتفات فلا حاجة إلى الاضمار فكأنه قيل واذا أخذت أو أخذنا ولمّا أخذ الميثاق من معنى القول ومن العلماء من قدر الاضمار بنوع آخر واستحسنه في التفسير الكثير مع أنه متكلف فقال واذا أخذ الله ميثاق النبيين لتبليغ الناس ما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم إن جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه والنبيسون عام وليس كلهم أصحاب كتاب ولكنه وصف الكل بوصف أشرفهم أو الكتاب لذوى الكتب والحكمة لغيرهم أو جعل الداعي إلى الكتاب وإلى العمل به كالذي أنزل عليه الكتاب ومن اللسان أو لتبعض وقوله ثم جاءكم والرسول لا يجيء إلى النبيين وإنما يجيء إلى الأمم معناه أي في زمانكم وإن كان المراد من النبيين أولادهم أو أمهم فلا إشكال والمراد بتدقيقه بما معهم موافقته

بالذي قبله بتأويل ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا لأن الآية نزلت في سبب القوم الذين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبداك فأخبرهم الله جل ثناؤه أنه ليس لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعو الناس إلى عبادة نفسه ولا إلى اتخاذ الملائكة والنبيين أربابا ولكن الذي له أن يدعوهم إلى أن يكونوا ربا لله فاما الذي ادعى من قرأ ذلك رفعا أنه في قراءة عبد الله ولن يأمركم استشهدا الحق قراءة بالرفع فذلك خبر غير صحيح سنداه وخبر رواه حجاج عن هرون (١) لا يجوز أن ذلك في قراءة عبد الله كذلك ولو كان ذلك خبرا صحيحا سنداه لم يكن فيه لحجج حجة لأن ما كان على صحته من القراءة من الكتاب الذي جاء به المسلمون مورثا عن نبيهم صلى الله عليه وسلم لا يجوز تركه لتأويل نحو قراءة أضيفت إلى بعض الصحابة بنقل من يجوز في نقله الخطأ والسهو فتأويل الآية إذا وما كان النبي أن يأمركم الناس أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا يعني بذلك آلهة يعبدون من دون الله كإيس له أن يقول لهم كونوا عبادا لي من دون الله ثم قال جل ثناؤه نأفيا عن نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأمركم عبادة بذلك أي أمرهم بالكفر أيها الناس بنبكم بمجود ووحداية الله بعد إذ أنتم مسلمون يعني بعد إذ أنتم له بمقادون بالطاعة متذللون بالعبودية أي أن ذلك غير كائن منه أبدا وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال ولا يأمركم النبي صلى الله عليه وسلم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا في القول في تأويل قوله عز وجل (واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه) يعني بذلك جل ثناؤه واذا كروا يا أهل الكتاب اذا أخذ الله ميثاق النبيين يعني حين أخذ الله ميثاق النبيين وميثاقهم ما وثقوا به على أنفسهم طاعة الله فيما أمرهم ونهاهم وقد بينا أصل الميثاق باختلاف أهل التأويل فيه بما فيه الكفاية لما آتيتكم من كتاب وحكمة اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المجاز والعراق لما آتيتكم بفتح اللام من لما إلا أنهم اختلفوا في قراءة آتيتكم فقراء بعضهم آتيتكم على التوحيد وقراءه آخرون آتيتكم على الجمع ثم اختلف أهل العربية إذا قرئ ذلك كذلك فقال بعض نحوي البصرة اللام التي مع ما في أول الكلام لام الابتداء نحو قول القائل لنز يدأ فضل منك لأن ما اسم والذي به نه هائلة لها واللام التي في تؤمنن به ولتنصرنه لام القسم كأنه قال والله لتؤمنن به يؤكدي في أول الكلام وفي آخره كما يقال أما والله أن أوجنتي لكان كذا وكذا وقد يستغنى عنها فيؤكدي في تؤمنن به باللام في آخر الكلام وقد يستغنى عنها ويجعل خبر ما آتيتكم من كتاب وحكمة لتؤمنن به مثل لعبادته (٣) والله لا يأتينه قال وإن شئت جعلت خبر ما من كتاب يريد لما آتيتكم كتاب وحكمة وتكون من زائدة وخطأ بعض نحوي الكوفيين ذلك كله وقال اللام التي تدخل في أوائل الجزاء لتجانب عما ولا فلا يقال لمن قام لا تنعته ولأن قام ما أحسن فاذا وقع في جوابها ما ولا علم أن اللام ليست بتوكيد لا ولي لأنه يوضع موضعها ما ولا فتكون كالاولى وهي جواب اللام في قال وأما قوله لما آتيتكم من كتاب وحكمة بمعنى اسقاط من غلط لأن من التي تدخل وتخرج لا تقع مواقع الاسماء قال ولا تقع في الخبر أيضا انما تقع في الجحد والاستفهام والجزاء وأولى الاقوال في تأويل هذه الآية على قراءة من قرأ ذلك بفتح اللام بالصواب أن يكون قوله لما بمعنى لهم أو أن تكون ما حرف جزاء أدخلت عليها اللام وصير الفعل معها على فعال أجبت بما تجاب به الأيمان فصارت اللام الاولى عينا اذ تلقت بجواب الميم وقرأ ذلك آخر لما آتيتكم بكسر اللام من لما وذلك قراءة جماعة من أهل الكوفة ثم اختلف قارئو ذلك كذلك في تأويله فقال بعضهم معناه اذا قرئ كذلك واذا أخذ الله ميثاق النبيين للذي آتيتكم فاعلى هذه القراءة بمعنى الذي عندهم وكان تأويل الكلام واذا أخذ الله ميثاق (١) قوله لا يجوز أن ذلك لعل الأولى ويجوز أن لا يكون ذلك الخ وقوله من الكتاب لعله دليل من الكتاب الخ تأمل كتبه معجمه

في التوحيد والنسب وأصول الشرائع فأما تفاصيلها وإن وقع الخلاف فيها فذلك في الحقيقة ليس بخلاف لأن جميع الانبياء متفقون على أن

ولو قلنا ان المراد بالرسول هو محمد صلى الله عليه وسلم فالمراد اما ما ذكرنا أو أن نعتيه وصفته وأحواله مذكورة في الكتب المتقدمة فكان نفس مجيئه تصديقا لما كان معهم والظاهر أن المراد بهذا الميثاق هو التوضيحية بأن يؤمنوا بكل رسول يجيء مصداقا لما معهم وقيل يحتمل أن يكون الميثاق إشارة إلى ما قرر في عقولهم من الدلائل الدالة على أن الانقياد لأمر الله واجب فإذا جاء الرسول فهو انما يكون رسولا عند ظهور المعجزات الدالة على صدقه فإذا أخبرهم بعد ذلك أن الله أمر الخلق بالإيمان به عرفوا عند ذلك وجوبه وقيل المراد بأخذ الميثاق أنه تعالى شرح صفاته صلى الله عليه وسلم في كتب الانبياء المتقدمين فاذا صارت أحواله صلى الله عليه وسلم مطابقة لما جاء في الكتب الالهية وجب الانقياد له صلى الله عليه وسلم وهذا انما يصح لو كان المراد بالنبين أولادهم أو أمهم أو ميثاق النبیین من الامم أو ميثاق الله من النبیین على تقدير كونهم أحياء أقول والله أعلم بحتمل أن يراد بقوله ثم جاءكم الحجى في الزمان الماضي فيكون معنى الآية أن الله تعالى أخذ ميثاقه من كل نبي أو نبي كتاب وحكمة أن يؤمن بكل رسول

النبين من أجل الذي آتاهم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول يعنى ثم إن جاءكم رسول يعنى ذ كر محمد في التوراة لتؤمنن به أى ليكون إيمانكم به الذى عندكم في التوراة من ذكره وقال آخرون منهم تأويل ذلك اذا قرئ بكسر اللام من لما واذ أخذ الله ميثاق النبیین الذى آتاهم من الحكمة ثم جعل قوله لتؤمنن به من الاخذ أخذ الميثاق كما يقال في الكلام أخذت ميثاقك لتفعلن لان أخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف فكان تأويل الكلام عند قائل هذا القول واذا استخلف الله النبیین الذى آتاهم من كتاب وحكمة متى جاءهم رسول مصدق لما معهم لتؤمنن به ولينصرنه وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ واذ أخذ الله ميثاق النبیین لما آتيتكم بنفخ اللام لان الله عز وجل أخذ ميثاق جميع الانبياء بتصديق كل رسول له ابتعثه الى خلقه فيما ابتعثه اليهم كان ممن آتاه كتابا أو ممن لم يؤت كتابا وذلك أنه غير جائز وصف أحد من أنبياء الله عز وجل ورسوله بأنه كان ممن أتيه له التكذيب باحد من رسله فاذا كان ذلك كذلك وكان معلوما أن منهم من أنزل عليه الكتاب وأن منهم من لم ينزل عليه الكتاب كان بينا أن قراءة من قرأ ذلك لما آتيتكم بكسر اللام بمعنى من أجل الذى آتيتكم من كتاب لا وجه له في مفهوم الاعلى تأويل بعيد وانتراج عتيق ثم اختلف أهل التأويل فيمن أخذ ميثاقه بالإيمان عن جاءهم من رسل الله مصداقا لما معه فقال بعضهم انما أخذ الله بذلك ميثاق أهل الكتاب دون أنبيائهم واستشهدوا الصحة قولهم بذلك بقوله لتؤمنن به ولتنصرنه قالوا فأنما أمر الذين أرسلت اليهم الرسل من الامم بالإيمان برسل الله ونصرته على من خالفها وأما الرسل فإنه لا وجه لأمره بالنصره أحد لانها المحتاجة الى المعونة على من خالفها من كفره بنى آدم فاما هي فاما لا تعين الكفرة على كفرها ولا تنصرها قالوا واذ لم يكن غيرها ولا غير الامم الكافرة فمن الذى ينصر النبي فيؤخذ ميثاقه بنصرته ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واذ أخذ الله ميثاق النبیین لما آتيتكم من كتاب وحكمة قال هي خطأ من الكتاب وهي في قراءة ابن مسعود واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب حديثي المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله واذ أخذ الله ميثاق النبیین يقول واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب وكذلك كان يقرؤها الربيع واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب انما هي أهل الكتاب قال وكذلك كان يقرؤها أبي بن كعب قال الربيع ألا ترى أنه يقول ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه يقول لتؤمنن بمحمد صلى الله عليه وسلم ولتنصرنه قال هم أهل الكتاب * وقال آخرون بل الذين أخذ ميثاقهم بذلك الانبياء دون أممها ذكر من قال ذلك حديثي المثني وأحد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انما أخذ الله ميثاق النبیین على قومهم حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه في قوله واذ أخذ الله ميثاق النبیین أن يصدق بعضهم بعضا حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه في قوله واذ أخذ الله ميثاق النبیین لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم الآية قال أخذ الله ميثاق الاول من الانبياء ليصدقن وليؤمنن بما جاءه الآخر منهم حديثي المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سفيان بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن أبي طالب قال لم يبعث الله عز وجل نبيا آدم في بعده الا أخذ عليه العهد في محمد لن يبعث وهو حي لتؤمنن به ولتنصرنه وبأمره فإخذ العهد على قومه فقال واذ أخذ الله ميثاق النبیین لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية حديثي بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ أخذ الله ميثاق النبیین لما

أصول العقائد وفي قواعدهم كآدم الاخلاق فتكون هذه الآية تعهد المايحي وبعد من (٢٣٧) قوله قل آمنا بالله الآية (قال) الله

أو كل نبي لأمته مستفهما
بمعنى الامر (أفترم) بالامان
به والنصرة والقرار في الشرع
اخبار عن ثبوت حق سابق
وفي اللغة منقول به مرة
التعدي به من قرأ الشيء بقرا اذا
ثبت ولزم مكانه (وأخذتم)
أي قبلتم (على ذلك) امرى
عهدي والاخذ بمعنى التبول
كثير قال تعالى لا يؤخذ منها
عدل أي لا يقبل ويأخذ
الصدقات أي يقبلها سعى العهد
إصرالانه مما يؤصر أي يشد
ويعد ثم بعد المطالبة
بالافرار كد ذلك بالانهاد
وقال (فأشهدوا) أي فليشهد
بعضكم على بعض بالافرار
وفي قوله (وأنامعكم من
الشاهدين) وأنه لا يخفى عليه
خافية تذكير لهم وتوكيد
عليهم وتحذير من الرجوع
اذا علموا شهادة الله وشهادة
بعضهم على بعض وقيل
فأشهدوا خطاب لللائكة
وقيل معناه ليجعل كل أحد
نفسه شاهدا على نفسه كقوله
وأشهدهم على أنفسهم وقيل
بينوا هذا الميثاق للخاص
والعام حتى لا يبقى لأحد عذر
في الجهل به وأصله أن الشاهد
هو الذي يبين تصديق
الدعوى وقيل استيقنوا كونوا
كلما شهد الشيء المعاني له
أو يكون خطابا للانبياء بان

١ تيتكم من كتاب الآية هذا ميثاق أخذ الله على النبيين أن يصدق بعضهم بعضا وأن يبلغوا كتاب الله
ورسا لانه فبلغت الانبياء كتاب الله ورسالاته الى قومهم وأخذ عليهم فيما بلغتهم رسلهم أن يؤمنوا بمحمد صلى
عليه وسلم ويصدقوه وينصروه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن
السدي واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية قال لم يبعث الله عز وجل نبيا قط من
لدن فوج الا أخذ ميثاقه ليؤمن به محمد ولينصره ان خرج وهو حي والاخذ على قومه أن يؤمنوا به ولينصره
ان خرج وهم احياء **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا عبد الكبر بن عبد الحميد أبو بكر الحنفي قال ثنا
عبد بن منصور قال سألت الحسن عن قوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية
كلها قال أخذ الله ميثاق النبيين ليلعن أكرم أولكم ولا تختلفوا * وقال آخرون معنى ذلك أنه أخذ ميثاق
النبيين وأهمهم فاجترأ به كرا الانبياء عن ذكرهم لان في ذكر أخذ الميثاق على المتبوع دلالة على أخذه
على التباع لان الامم هم تباع الانبياء ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حماد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن
محمد بن أبي محمد عن عكرمة وأعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ثم ذكر ما أخذ عليهم يعني على أهل
الكتاب وعلى أنبيائهم من الميثاق بتصديق بعضهم بعضا وتصديق محمد صلى الله عليه وسلم اذا جاءهم وقرأهم به على
أنفسهم فقال واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الى آخر الآية **حدثنا** أبو كريب قال ثنا
يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير
أوعكرمة عن ابن عباس مثله * وأولى هذه الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك الخبر عن أخذ الله
الميثاق من أنبيائه بتصديق بعضهم بعضا وأخذ الانبياء على أممها وتباعها الميثاق بنحو الذي أخذ عليها رسلها
من تصديق أنبياء الله ورسله بما جاءتهم به لان الانبياء عليهم السلام بذلك أرسلت الى أممها ولم يدع أحدا ممن
صدق المرسلين أن نبيا أرسل الى أمة تكذيب أحدا من أنبياء الله عز وجل ووجه في عباده بل كلها وان
كذب بعض الامم بعض أنبياء الله بجهود هانوته مقررة بان ثبت صحة نبوته فعملها الدينونة بتصديقه
فذلك ميثاق مقربه جميعهم ولا معنى لقول من زعم أن الميثاق إنما أخذ على الامم دون الانبياء لان الله عز
وجل قد أخبر أنه أخذ ذلك من النبيين فسواء قال قائل لم يأخذ ذلك منها رسلها أو قال لم يأمرها ببلاغ
ما أرسلت وقد نص الله عز وجل أنه أمرها بتبليغه لانها جميعا خبران من الله عنها أحدهما أنه أخذ منها
والآخر منها أنه أمرها فان جاز الشك في الآخر وأما ما استشهد به الربيع بن أنس على
أن المعنى بذلك أهل الكتاب من قوله لتؤمنن به ولتنصرنه فان ذلك غير شاهد على صحة ما قال لان الانبياء
قد أمر بعضهم بتصديق بعض وتصديق بعضهم بعضا نصرة من بعضهم بعضا ثم اختلفوا في الذين عنوا بقوله
ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه فقال بعضهم الذين عنوا بذلك هم الانبياء أخذت
موافيقهم أن يصدق بعضهم بعضا وأن ينصروه وقد ذكرنا الرواية بذلك عن قتادة * وقال آخرون هم أهل
الكتاب أمروا بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم اذا بعثه الله وينصرتهم وأخذ ميثاقهم في كتبهم بذلك وقد
ذكرنا الرواية بذلك أيضا عن قتادة * وقال آخرون ممن قال الذين عنوا باخذ الله ميثاقهم من هذه الآية
هم الانبياء قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم معنى به أهل الكتاب ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرنا ابن طاوس عن أبيه في قوله واذا أخذ الله ميثاق
النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة قال أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضا ثم قال ثم جاءكم
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال فهذه الآية لاهل الكتاب أخذ الله ميثاقهم أن يؤمنوا
بمحمد ويصدقوه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ثوبان بن أبي جعفر عن أبيه قال قال قتادة أخذ الله على

يكونوا شاهدين على الامم ثم ضم الى التوكيد الوعيد بقوله (فمن نولي بعد ذلك) الميثاق وصنوف التوكيد فلم يؤمن ولم ينصر (فأولئك هم

الفاسقون) الخارجون عن دين الله (٢٣٨) طاعته ووعيد الفساق المردة معلوم ثم ونح من خرج عن دين الله الى غيره بادخال همزة

الاستفهام على الفاء العاطفة
فتال (أفغير دين الله يبعون)
ويحتمل أن يراد أتولون فغير
دين الله يبعون (وله أسلم من
في السموات والارض طوعا
وكرها واليه ترجعون)
من قرأ بآباء الخطاب فهم ما
فلا نأفبه خطاب في أقررت
وأخذتم أولاللفات بعد قوله
أولئك هم الفاسقون ومن قرأ
بياء الغيبة فلرجوع الضمير
في الاول الى الفاسقين وفي
الثاني الى جميع المكافين
والاصل أفتبعون غير دين الله
لان الاستفهام انما يكون
عن الحوادث الا أنه قدم
المفعول لانه أهم من حيث
ان الانكار الذي هو فائدة
الهمزة ههنا متوجه الى الدين
الباطل وعن ابن عباس أن
أهل الكتابين اختصموا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما اختلفوا فيه من دين
ابراهيم فكل واحد من
الفريقين ادعى أنه أولى به فقال
صلى الله عليه وسلم كل
الفريقين بري من دين ابراهيم
فقالوا ما نرضى بقضائك
ولاناخذ بدينك فنزلت وعلى
هذا تكون الآية كالمنقطعة
عما قبلها ولكن الاستفهام
على سبيل الانكار يقضى
تعلقها بما قبلها فالوجه أن
هذا الميثاق لما كان مذكورا
في كتبهم ولم يكن لكفرهم

النبيين ميثاقهم أن يصدق بعضهم بعضا وأن يبلغوا كتاب الله ورسالته الى عباد الله قبلت الانبياء كتاب الله
ورسالته الى قومهم وأخذوا موثيق أهل الكتاب في كتابهم فيما بلغتهم رسالهم أن يؤمنوا بمحمد
صلى الله عليه وسلم ويصدقوه وينصروه * وأولى الأقوال بالصواب عندنا في تأويل هذه الآية أن
جميع ذلك خبر من الله عز وجل عن أنبيائه أنه أخذ ميثاقهم وألزمهم دعاء أمهم البه والاقارب لان
ابتداء الآية خبر من الله عز وجل عن أنبيائه أنه أخذ ميثاقهم ثم وصف الذي أخذ به ميثاقهم فقال
هو كذا وهو كذا وانما قلنا ان ما أخبر الله أنه أخذ به موثيق أنبيائه من ذلك قد أخذت الانبياء
موثيق أمهم لانه أرسلت لتدعو عباد الله الى الدينونة بما أمرت بالدينونة به في أنفسها من تصديق
رسول الله على ما قدمنا البيان قبل فتأويل الآية واذا كروا يا معشر أهل الكتاب اذا أخذ الله ميثاق النبيين
لهم ما آتيتكم أيها النبيون من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول من عندى مصدق لما معكم لتؤمنن به يقول
لتصدقن به ولتنصرنه وقد قال السدى في ذلك بما حدثنا به محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا
أسباط عن السدى قوله لما آتيتكم يقول لليهود أخذت ميثاق النبيين بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو
الذى ذكر في الكتاب عندكم فتأويل ذلك على قول السدى الذى ذكرناه واذا كروا يا معشر أهل
الكتاب اذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم أيها اليهود من كتاب وحكمة وهذا الذى قاله السدى كان
تأويله لا واحد غيره لو كان التنزيل بما آتيتكم ولكن التنزيل باللام لما آتيتكم وغير جائز في لغة أحد
من العرب أن يقال أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم بمعنى ما آتيتكم (القول في تأويل قوله
(قال أقررت وأخذتم على ذلك إصرى قالوا أقررتنا) يعنى بذلك جل ثناؤه واذا أخذ الله ميثاق
النبيين بما ذكر فقال لهم تعالى ذكره أقررتهم بالميثاق الذى وانقمتونى عليه من أنكم مهمما أنا كم
رسول من عندى مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وأخذتم على ذلك إصرى يقول وأخذتم على
ما وانقمتونى عليه من الايمان بالرسول التى تأتيتكم بتصديق ما معكم من عندى والقيام بنصرتهم اصرى
يعنى عهدى ووصيتى وقبلتم فى ذلك منى ورضيتوه والاخذ هو القول فى هذا الموضع والراضان قولهم
أخذوا الى عليه البيعة بمعنى بايعوه وقبل ولايته ورضى بها وقد ينما معنى الاصرى باختلاف المختلفين فيه
والجج من القول فى ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادة فى هذا الموضع وحذف الفاء من قوله قال
أقررت لانه ابتداء كلام على نحو ما قد بينا فى نظائره فيما مضى وأما قوله قالوا أقررتنا فانه يعنى به قال النبيون
الذين أخذ الله ميثاقهم بما ذكر فى هذه الآية أقررتنا بما ألزمتنا من الايمان برسلك الذين أرسلهم مصدقين
لما معنا من كتبكم ونصرتهم (القول فى تأويل قوله (قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) يعنى بذلك
جل ثناؤه قال الله فاشهدوا أيها النبيون بما أخذت به ميثاقكم من الايمان بتصديق رسلى التى تأتيتكم
بتصديق ما معكم من الكتاب والحكمة ونصرتهم على أنفسكم وعلى أتباعكم من الامم اذا تم أخذتم
ميثاقهم على ذلك وأنا معكم من الشاهدين عليكم وعليهم بذلك كما حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن أبي طالب فى قوله قال
فاشهدوا يقول فاشهدوا على أنفسكم بذلك وأنا معكم من الشاهدين عليكم وعليهم (القول فى تأويل قوله
(فن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) يعنى بذلك جل ثناؤه فن أعرض عن الايمان برسلى الذين أرسلتهم
بتصديق ما كان مع أنبيائى من الكتب والحكمة وعن نصرتهم فانهم لم يؤمن بذلك ولم ينصرونيك
عهده وميثاقه بعد ذلك يعنى بعد العهد والميثاق الذى أخذه الله عليه فأولئك هم الفاسقون يعنى بذلك أن
المثولين عن الايمان بالرسول الذين وصف أمرهم ونصرتهم بعد العهد والميثاق اللذين أخذ عليهم بذلك هم

سبب الامجد البغى والعناد كأول طالبيين ديننا غير دين الله فاستسكروا أن يفعلوا ذلك أو قرر أنهم يفعلون ثم بين أن الاعراض الفاسقون

عن دين الله خارج عن قضية العقل وكيف لا وقد أخلص له تعالى الانقياد وخصمه (٣٣٩) الخضوع كل من سواه لان ما عداه كل

يمكن وكل يمكن لذاته وأنه لا يوجد الا بالجداد ولا يعدم الاعداد فلهذا دليل بين يدي قدرته خاضع لجلال قدره في طرف وجوده وعدمه عقلا كان أو نفسا أو روحا أو جسما أو جوهر أو عرضا أو فعلا أو فعلا ونظير الآية والله يسجد من في السموات والارض فلا سبيل لاحد الى الامتناع عن مراده (طوعا وكرها) وهما مصدران وقعا موقع الحال لانهم من جنس الفعل أى طائعين وكرهين كقولك أثنى ركضا أى راكضا ولولت أثنى كلاما أى متكلاما يحزان الكلام ليس من جنس الاتيان فالمسلمون الصالحون يتقادون لله طوعا فيما يتعلق بالدين وكرها في غيره من الآلام والمكاره التي تخالف طبعهم لانهم لا يمكنهم دفع قضائه وقدره وأما الكافرون فينقادون في الدين كرها أى خوفا من السموات وعند الموت أو نزول العذاب وعن الحسن الطوع لاهل السموات والكره لاهل الارض أقول وذلك لان السفلى يجذب بالطبيع الى السفلى حملة نفسه على ما تخالف طبعه هو الكره ولسان الصوفية من شاهد الجمال أسلم طوعا ومن شاهد الجلال أسلم كرها فليس الاعتبار بذلك الاسلام الظهري بل الاعتبار بهذا الاسلام الكسبي (واليه ترجعون) أى الى حيث لا مالك سواه ظاهرا

الفاسيقون بمعنى بذلك الخارجون من دين الله وطاعة ربهم كما حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي بن أبي طالب فن تولى عنك يا محمد بعد هذا العهد من جميع الامم وأولئك هم الفاسقون هم العاصون في الكفر حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قال أبو جعفر يعني الرازي فن تولى بعد ذلك يقول بعد العهد والميثاق الذي أخذ عليهم فأولئك هم الفاسقون حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن الربيع مثله وهاتان الآيتان وان كان مخرج الخبر فيهما من الله عز وجل بما أخبر أنه أشهد وأخذ به ميثاق من أخذ ميثاقه عن أنبيائه ورسله فإنه مقصوده اخبار من كان حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني اسرائيل أيام حياته صلى الله عليه وسلم ثم الله عليهم من العهد في الايمان بنسبة محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى تذكيرهم ما كان لهم أخذ على آبائهم وأسلافهم من المواثيق والعهود وما كانت أنبياء الله عرفتهم وتقدمت اليهم في تصديقهم واتباعه ونصرته على من خالفه وكذبه وتعرفهم ما في كتب الله التي أنزلها الى أنبيائه التي ابغثهم اليهم من صفته وعلامته في القول في تأويل قوله (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءه عامة قراء الحجاز من مكة والمدينة وقراء الكوفة أفغير دين الله تبغون واليه ترجعون على وجه الخطاب وقرأ ذلك بعض أهل الحجاز أفغير دين الله يبغون واليه ترجعون بالياء كقوله تعالى وجه الخطاب الغائب وقرأ ذلك بعض أهل البصرة أفغير دين الله يبغون على وجه الخبر عن الغائب واليه ترجعون بالتاء على وجه المخاطبة وأولى ذلك بالصواب قراءة من قرأ أفغير دين الله تبغون على وجه الخطاب واليه ترجعون بالتاء لان الآية التي قبلها خطاب لهم فاتباع الخطاب نظيره أولى من صرف الكلام الى غير نظيره وان كان الوجه الآخر جائزا لما قد ذكرنا فيما مضى قبل من أن الحكاية يخرج الكلام معها أحيانا على الخطاب كله وأحيانا على وجه الخبر عن الغائب وأحيانا بعضه على الخطاب وبعضه على الغيبة فقوله تبغون واليه ترجعون في هذه الآية من ذلك وتأويل الكلام بامعسر أهل الكتاب أفغير دين الله تبغون يقول أفغير طاعة الله تلتزمون وتريدون وله أسلم من في السموات والارض يقول وله خضع من في السموات والارض خضع له بالعبودية وأقرله بأفراد الربوبية وانقاد له باخلاص التوحيد والالوهية طوعا وكرها يقول أسلم لله طائعا من كان اسلامه منهم له طاعة وذلك كالسلافة والانبيا والمرسلين فانهم أسلموا لله طائعين وكرها من كان منهم كرها اختلف أهل التأويل في معنى اسلام الكاره الاسلام وصفته فقل بعضهم اسلامه اقراره بان الله خالقه وربّه وان أشرك معه في العبادة غيره ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد وله أسلم من في السموات والارض قال هو كقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية في قوله وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون قال كل آدمي قد أقر على نفسه بان الله ربّي وأنا عبده فمن أشرك في عبادة فهذا الذي أسلم كرها ومن أخلص له العبودية فهو الذي أسلم طوعا وقال آخرون بل اسلام الكاره منهم كان حين أخذ منه الميثاق فأقر به ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن الأعشى عن مجاهد عن ابن عباس وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها قال حين أخذ الميثاق وقال آخرون عنى باسلام الكاره منهم سجدوا لله ذكر من قال ذلك حدثنا

وباطنا وفيه وعيد شديد لمن خالف الدين الحق الى غيره ثم انه سبحانه لما بين أخذ الميثاق على الانبياء في تصديقهم كل رسول كان قبله أمر النبي صلى

الله عليه وسلم بذلك ليعرف منه غاية (٣٤٠) * انعائه ونهاية استسلامه أما وجه التوحيد في قل فظاهر بناء على ما قلنا وأما وجه الجمع

في أمنا فلتشر يف أمته
بأنضمامهم معه في سلك
الأخبار عن الإيمان أو ليعلم
أن هذا التكليف ليس من
خواصه وانما هو لازم لجميع
المؤمنين كقوله والمؤمنون
كل آمن بالله وسلا فكتنه
أو لاجلال قدره حيث
أمر أن يتكلم عن نفسه كما
يتكلم العظماء والملوك وقدم
الإيمان بالله لأنه أصل جميع
الإيمان ثم ذكر الإيمان بما
أنزل الله إليه لأن كتب سائر
الانبياء محرفة لاسبيل إلى
معرفة أحوال الانبياء فأنزل
الميزان على محمد صلى الله عليه
وسلم ثم ذكر الإيمان بما أنزل
على مشاهير الانبياء اذ لاسبيل
إلى حصر الكل وفي ذلك تنبيه
على سوء عقيدة أهل الكتاب
حيث فروا بين الانبياء
فصدقوا بعضا وكذبوا بعضا
ورموا إلى أنهم ليسوا من الدين
في شيء حيث خالفوا مقتضى
الميثاق ثم إن قلنا الله تعالى
أخذ الميثاق على كل نبي أن
يؤمن بكل رسول جاء بعده كما
ذهب إليه الجمهور في تفسير
قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين
فهنا قد أخذ الميثاق على
محمد صلى الله عليه وسلم بأن
يؤمن بكل رسول كان قبله
ولم يؤخذ عليه الميثاق لمن يأتي
بعده فيكون في الآية دليل
على أنه لا نبي بعده * واعلم أن
الوحي ينزل من فوق وينتهي
إلى الرسل فيجوز أن يعدي

سوار بن عبد الله قال ثنا المعتمر بن سليمان عن إيث عن مجاهد في قول الله عز وجل وله أسلم من في السموات
والارض طوعا وكرها قال الطائع المؤمن وكرها طلل الكافر **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله طوعا وكرها قال سجد المؤمن طائعا وسجد الكافر
وهو كاره **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كرها قال سجد
المؤمن طائعا وسجد نطل الكافر وهو كاره **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج
عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال سجد وجهه وطله (١) طائعا وقال آخرون بل اسلامه بقلبه في مشيئة
الله واستفادته لأمره وانكر الوهته بلسانه ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن
اسرائيل عن جابر بن عامر وله أسلم من في السموات والارض قال استفاد كلهم له * وقال آخرون عني بذلك
اسلام من أسلم من الناس كرها حذر السيف على نفسه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا
أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها
الآية كلها فقال أكره أقوام على الاسلام وجاء أقوام طائعين **حدثني** الحسن بن قزعة الباهلي قال ثنا
روح بن عطاء عن مطر الوراق في قول الله عز وجل وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه
ترجعون قال الملائكة طوعا والانصار طوعا وبنو سليم وعبد القيس طوعا والناس كلهم كرها * وقال آخرون
معنى ذلك أن أهل الإيمان أسلموا طوعا وأن الكافر أسلم في حال المعايضة حين لا ينفعه اسلام كرها ذكر
من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفغير دين الله تبغون الآية فأما
المؤمن فأسلم طائعا فنفعه ذلك وقبل منه وأما الكافر فأسلم كرها حين لا ينفعه ذلك ولا يقبل منه **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وله أسلم من في السموات والارض
طوعا وكرها قال أما المؤمن فأسلم طائعا وأما الكافر فأسلم حين رأى بأس الله فلم يملك ينفعهم إيمانهم لما رأوا
بأسنا * وقال آخرون معنى ذلك في عبادة الخلق لله عز وجل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال
ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أفغير دين الله تبغون وله أسلم من في
السموات والارض طوعا وكرها قال عبادتهم لي أجمعين طوعا وكرها وهو قوله والله يسجد من في السموات
والارض طوعا وكرها وأما قوله واليه ترجعون فإنه يعني واليه يامعشرون يبتغي غير الاسلام ديننا من
اليهود والنصارى وسائر الناس ترجعون يقول اليه تصيرون بعد ما تكتم فمجاز يك بأعمالكم المحسن منكم
باحسانه والمسيء عابسه وهذا من الله عز وجل تحذير خلقه أن يرجع اليه أحد منهم فصر اليه بعد
وفاته على غير ملة الاسلام **قال** أبو بكر بن عبد الله بن قتيبة قوله تعالى (قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم
ونحن له مسلمون) يعني بذلك جعل ثناؤه أفغير دين الله تبغون يامعشرون اليهود وله أسلم من في السموات
والارض طوعا وكرها واليه ترجعون فان ابتغوا غير دين الله ما محمد فقل لهم آمنا بالله فترك ذكر قوله فان
قالوا نعم وذكر قوله فان ابتغوا غير دين الله للدلالة على ما ظهر من الكلام عليه وقوله قل آمنا بالله يعني به قل
لهم يا محمد صدقنا بالله أنه ربنا والها لا اله غيره ولا نعبد أحدا سواه وما أنزل علينا يقول وقل وصدقنا أيضا
بما أنزل علينا من وحده وتزيله فأقر ربنا وما أنزل على إبراهيم يقول وصدقنا أيضا بما أنزل على إبراهيم
خليل الله وعلى ابنه اسمعيل واسحق وابن ابنه يعقوب وما أنزل على الأسباط وهم ولدي يعقوب الاثنا عشر
وقد بينا أسماءهم عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وما أوتى موسى وعيسى يقول وصدقنا أيضا

(١) له طائعا وكرها تأمل كتبه مصححه

أنزل على ناره كفي هذه الآية ويحرف الاتهام أخرى كافي البقرة فطلق القرآن بالاعتبارين جميعا وقيل عدى هنالك بالي مع

الاستقلال ووزيفه فى الكشف
بقوله تعالى وأزولنا البك
الكتاب وبقوله آمنوا بالذى
أنزل على الذين آمنوا
والانصاف أن هذا القائل
لم يدع أن هذه المناسبة
يجب اعتبارها فى كل
موضع وإنما دعى اعتبارها
فى الموضوعين فيصلح حجة
للخصيص والله أعلم (ونحن
له مسلمون) فائدة تقديم
الجار أن يعلم أن هذا الاذعان
والايمان والاستسلام
لا غرض فيه الاوجه الله
دون شئ آخر من طلب
المال والجاه بخلاف أحبار
اليهود الذين يشتركون
بآيات الله ثمنا قليلا فليسوا
من الاسلام فى شئ (ومن
يتبع غير الاسلام ديننا فلن
يقبل منه) فما ذابعد الحق
الا الضلال (وهو فى الآخرة
من الخاسرين) حيث فاته
الثواب وحصل مكانه
العقاب والخاسرون ههنا
هم الكافرون فقط عند
أهل السنة ومع أصحاب
الكبائر عند المعتزلة وقد
يستدل بالآية على أن
الايمان والاسلام واحد
لو كان الايمان غير الاسلام
كان غير مقبول لأن كل ما هو
غير الاسلام ليس بمقبول
عند الله لا آية وقد ذكرنا
مرارا أن النزاع لفظى لان

مع ذلك بالذى أنزل الله على موسى وعيسى من الكتب والوحي وبما أنزل على النبيين من عنده والذى آتى
الله موسى وعيسى مما أمر الله عز وجل محمد ابتداء بفهمافيه والايمان به التوراة التى آتاها موسى والانجيل
الذى آتاها عيسى لا نفرق بين أحد منهم بقول لا نصديق بعضهم ونكذب بعضهم ولا نؤمن ببعضهم ونكفر
ببعضهم كما كفر اليهود والنصارى ببعض أنبياء الله وصدقت بعضا ولكننا نؤمن بجميعهم ونصدقهم
ونحن له مسلمون ونحن ندين الله بالاسلام لأن دين غيره بل ندين الله بالاسلام لأن دين غيره بل ندين الله بالاسلام
ويعنى بقوله ونحن له مسلمون ونحن له منقادون بالطاعة متذللون بالعبودية مقررون له بالألوهة والربوبية
وأنه لا اله غيره وقد ذكرنا الرواية بمعنى ما قلنا فى ذلك فيما مضى وكرهنا إعادته ❦ القول فى تأويل قوله
(ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين) يعنى بذلك جل ثناؤه ومن
يطلب ديننا غير دين الاسلام ليدين به فلن يقبل الله منه وهو فى الآخرة من الخاسرين يقول من الباسخين
أنفسهم حظوظها من رحمة الله عز وجل وذ كر أن أهل كل ملة ادعوا أنهم هم المسلمون لما نزلت هذه
الآية فامرهم الله بالجمع كانوا صنفين لأن من سنة الاسلام بالجمع فامتنعوا فأدحض الله بذلك حججهم
ذكر الخبر بذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال زعم عكرمة
ومن يتبع غير الاسلام ديننا فقلت الملل نحن المسلمون فأنزل الله عز وجل والله على الناس حج البيت من
استطاع اليه سبيلا ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين فجاء المسلمون وقعد الكفار حدثني المثنى قال ثنا
القعنبي قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عكرمة قال ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه قالت
اليهود ففحن المسلمون فأنزل الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ليحجهم إن الله على الناس حج البيت من
استطاع اليه سبيلا ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن
عكرمة قال لما نزلت ومن يتبع غير الاسلام ديننا إلى آخر الآية قالت اليهود ففحن مسلمون قال الله عز وجل
لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم إن الله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر من أهل الملل
فإن الله غنى عن العالمين * وقال آخرون فى هذه الآية بما حدثنا به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إن الذين آمنوا والذين هادوا والذين نصارى والصابئين من آمن بالله
واليوم الآخر إلى قوله ولا هم يحزنون فأنزل الله عز وجل بعد هذا ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه
❦ القول فى تأويل قوله عز وجل (كيف يهدى الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق
وجاءهم البينات والله لا يهدى القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أنهم علموا لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم)
اختلف أهل التأويل فى معنى هذه الآية وفمن نزلت فقال بعضهم نزلت فى الحرب بن سويد الانصارى
وكان مسلما فارتد بعد اسلامه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الله بن زريع البصرى قال
ثنا يزيد بن زريع قال ثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رجل من الانصار أسلم
ثم ارتد ولحق بالشرك ثم ندع فإرسل إلى قومه أرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لى من توبة قال
فنزلت كيف يهدى الله قوما كفروا بعد إيمانهم إلى قوله وجاءهم البينات والله لا يهدى القوم الظالمين
الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم فإرسل اليه قومه فإسلم حدثني ابن المثنى
قال ثنى عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة بنحوه ولم يرعه إلى ابن عباس الا أنه قال فكتب اليه قومه
فقال ما كذبني قومي فرجع حدثنا أبو كريب قال ثنا حكيم بن جميع عن علي بن مسهر عن داود بن

قل لم تؤمنوا ولكن قولوا
أسلمنا ثم بين وعيد من ترك
الاسلام فقال (كيف يهدى
الله) واختلف في سبب
النزول ففي رواية عن ابن عباس
نزلت في يهود قريظة والنضير
ومن دان بدينهم كفروا
بالتبى بعد أن كانوا مؤمنين
قبل مبعثه وكانوا يشهدون
له بالنبوة فلما بعث وجاءهم
بالبينات والمجربات كفروا
به بغيا وحسدا وعنادا ولدا
وفي رواية أخرى عنه نزلت
في رهط كانوا أسلموا ثم ارتدوا
ولحقوا بكملة ثم أخذوا يتربصون
به ريب المنون وكان فيهم
من تاب فاستثنى التائب
بقوله الا الذين تابوا وعن
مجاهد قال كان الحارث
ابن سويد قد أسلم وكان مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم لحق بقومه وكفر فانزل
الله هذه الآية الى قوله فان
الله غفور رحيم فحملهن
اليه رجل من قومه فقرأهن
عليه فقال الحارث والله انك
لصدوق وان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لأصدق منك
وان الله أصدق الثلاثة ثم
رجع فأسلم اسلاما حسنا
قالت المعتزلة في الآية ان
أصولنا تشهد بأنه تعالى هدى
جميع الخلق الى الدين بعنى
التعريف ووضع الدلائل
والا كان الكافر معذورا
ولا يحسن ذمه على الكفر
ثم انه حكم بأنه لم يهد هؤلاء الكفار فلا بد من تفسير الآية بشئ آخر سوى نصب الدلائل قالوا فالمراد بهذه الهداية منع

أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال ارتد رجل من الأنصار فذكر نحوه حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرنا جعيد الأعرج عن مجاهد قال جاء الحارث
ابن سويد فأسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم كفر الحارث فرجع الى قومه فأنزل الله عز وجل فيه القرآن
كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم الى الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو وإن الله غفور رحيم قال
فحملها اليه رجل من قومه فقرأها عليه فقال الحارث انك والله ما علمت لصدوق وان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأصدق منك وان الله عز وجل لأصدق الثلاثة قال فرجع الحارث فأسلم فحسن اسلامه حدثني
موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم
وشهدوا أن الرسول حق قال أنزلت في الحارث بن سويد الانصارى كفر بعد ايمانه فانزل الله عز وجل فيه
هذه الآيات الى أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ثم تاب وأسلم فسخطها الله عنه فقال الا الذين تابوا من
بعد ذلك وأصلحو وإن الله غفور رحيم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا أن الرسول
حق وجاءهم البينات قال رجل من بني عمرو بن عوف كفر بعد ايمانه حدثني المشنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال هو رجل من بني عمرو بن عوف كفر بعد ايمانه قال ابن جريج
أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال لحق بارض الروم فتنة ثم كتب الى قومه أرسلوا هلى من توبة
قال فحسبت أنه آمن ثم رجع قال ابن جريج قال عكرمة نزلت في أبي عامر الراهب والحارث بن سويد بن
الصامت ووحوش بن الأسلت في اثني عشر رجلا رجعوا عن الاسلام ولحقوا بقرش ثم كتبوا الى أهلهم
هل لنا من توبة فزالت الا الذين تابوا من بعد ذلك الآيات وقال آخرون غنى هذه الآية أهل الكتاب
وفهم نزلت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن
أبيه عن ابن عباس قوله كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم فهم أهل الكتاب عرفوا بمحدا
صلى الله عليه وسلم ثم كفروا به حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن
منصور عن الحسن في قوله كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم الآية كما قال اليهود والنصارى
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول في قوله كيف يهدى الله
قوما كفروا بعد ايمانهم الآية هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى رأوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم في
كتابهم وأقروا به وشهدوا أنه حق فلما بعث من غيرهم حسدا والعرب على ذلك فأنكروه وكفروا بعد اقرارهم
حسدا للعرب حين بعث من غيرهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
الحسن في قوله كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم قال هم أهل الكتاب كانوا يجحدون محمد أصلى الله
عليه وسلم في كتابهم ويستفتخون به فكفروا بعد ايمانهم * قال أبو جعفر وأشباه القولين بظاهر التنزيل
ما قال الحسن من أن هذه الآية بمعنى بها أهل الكتاب على ما قال غير أن الأخبار بالقول الآخر أكثر
والقائلين به أعلم بتأويل القرآن وجائز أن يكون الله عز وجل أنزل هذه الآيات بسبب القوم الذين
ذكر أنهم كانوا ارتدوا عن الاسلام فجمع قصتهم وقصة من كان سيده سبيلهم في ارتداده عن الايمان بمحمد
صلى الله عليه وسلم في هذه الآيات ثم عرف عباده سنته فيهم فيكون داخل في ذلك كل من كان مؤمنا
بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث ثم كفر به بعد أن بعث وكل من كان كافرا ثم أسلم على عهد محمد صلى الله

الأطاف التي يؤتيها المؤمنين ثوابهاهم على إيمانهم كما قال والذين جاهدوا فينا (٢٤٣) لنهديهم سبلنا وقال والذين اهتدوا زادهم

هدي أو المعنى لا يهديهم إلى الجنة كقوله ولا يهديهم طريقا لا طريق جهنم وقوله يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار وقال أهل السنة المراد بالهداية خلق المعرفة وقد جرت سنة الله في باب التكليف وفي دار العمل أن كل فعل يقصد العبد إلى تحصيله فإن الله يخلفه عقيب قصد العبد فكله تعالى قال كيف يخلق الله فيهم المعرفة والهداية وهم قصدوا تحصيل الكفر وأرادوه وقال أهل التحقيق كيف يهدي الله الله قوما احتجبوا بالصفات الانسانية والطباع الحيوانية عن الاخلاق الربانية وقوله (وشهدوا) عطف على مافي إيمانهم من معنى الفعل اذ هو في تقدير أن آمنوا كقوله تعالى فأصدق وأكن ويحوز أن يكون الواو للحال باضا مارقداً ي كفروا وقد شهدوا أن الرسول حق وكفما كان فعني الآية يؤل الى أنه تعالى لا يهدي قوما كفروا بعد الإيمان وبعد الشهادة بأن الرسول حق في نفسه غير باطل ولا ميسوغ انكاره بعد أن جاءتهم الشواهد الدالة على صدقه من القرآن وغيره لكن الشهادة هي الاقرار باللسان فيكون

عليه وسلم ثم ارتد وهو حي عن اسلامه فيكون معنيا بالآية جميع هذين الصنفين وغيرهما ممن كان بمثل معناها ما بل ذلك كذلك ان شاء الله فتأويل الآية اذا كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم يعني كيف يرشد الله للصواب ويوفق للايمان قوما بحدوث انبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم أي بعد تصديقهم إياه واقرارهم بما جاءهم به من عنده وشهدوا أن الرسول حق يقول وبعد أن أقرروا أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خلقه حقا وجاءهم البيئات يعني وجاءهم الحجج من عند الله والدلائل بصدقه ذلك والله لا يهدي القوم الظالمين يقول والله لا يوفق للحق والصواب الجماعة الظلمة وهم الذين بدلوا الحق الى الباطل فاختروا الكفر على الايمان وقد دللنا فيما مضى قبل على معنى الظلم وأنه وضع الشيء في غير موضعه عما أغنى عن اعادته أولئك جزاؤهم يعني هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم وبعد أن شهدوا أن الرسول حق جزاؤهم نوابهم من علمهم الذي علموه أن عليهم لعنة الله يعني أن حلهم من الله الاقصاء وليه عدوهم الملائكة والناس الاممياسوؤهم من العقاب أجمعين يعني من جميعهم لأن بعض من سماه جمل ثنائوه من الملائكة والناس ونكت من جميعهم وانما جعل ذلك جمل ثنائوه نواب علمهم لأن علمهم كان بالله كفرا وقد بينا صفة لعنة الناس الكافر في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته خالدين فيها يعني ما كسبن فيها يعني في عقوبة الله لا يخفف عنهم العذاب لا ينقصون من العذاب شيئا في حال من الاحوال ولا ينفسون فيه ولا هم ينظرون يعني ولا هم ينظرون لمعدرة بعد تدرون وذلك كله أعني الخلود في العقوبة في الآخرة ثم استثنى جمل ثنائوه الذين تابوا من هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم فقال تعالى ذكره الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو يعني الا الذين تابوا من بعد ارتدادهم عن إيمانهم فراجعوا الايمان بالله وبرسوله وصدقوا بما جاءهم به منهم صلى الله عليه وسلم من عند ربهم وأصلحو يعني وعملوا الصالحات من الاعمال فان الله غفور رحيم يعني فان الله لمن فعل ذلك بعد كفره غفور يعني سار عليه ذنبه الذي كان منه من الردة فتارك عقوبته عليه وفصيخته به يوم القيامة غير مؤاخذ به اذ مات على التوبة منه رحيم متعطف عليه بالرحمة ^١ القول في تأويل قوله جمل ثنائوه (ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا ان تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم عني الله عز وجل بقوله ان الذين كفروا أي ببعض أنبيائه الذين بعثوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد لمن تقبل توبتهم عند حضور الموت وحشرته بنفسه ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن منصور عن الحسن في قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا ان تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون قال اليهود والنصارى ان تقبل توبتهم عند الموت حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا أولئك أعداء الله اليهود والكفروا بالانجيل وبعيسى ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم والفرقان حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ثم ازدادوا كفرا قال ازدادوا كفرا حتى حضرهم الموت فلم تقبل توبتهم حين حضرهم الموت قال معمر وقال مثل ذلك عطاء الخراساني حديثي قل ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قوله ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا ان تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون وقال هم اليهود والكفروا بالانجيل ثم ازدادوا كفرا حين بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فأنكروه وكذبوا به * وقال آخرون معنى ذلك ان الذين كفروا من أهل الكتاب بمحمد بعد إيمانهم بأنبيائهم ثم ازدادوا كفرا يعني ذنوبان تقبل

المراد من الايمان هو التصديق بالقلب ليكون المعطوف مغاير المعطوف عليه (والله لا يهدي القوم الظالمين) الواضعين للشيء في غير موضعه

الزمان لا الكفر والعناد
وفيه دليل على أن زلة العالم
أقبح من زلة الجاهل ولهذا
صرح في آخر الآية بأنه
تعالى لا يهديهم بعد أن عرض
بذلك في أول الآية ثم أردفه
بغاية الوعيد قائلا (أو لئن
جزأؤهم) إلى قوله ولا هم
ينظرون وقد مر مثله في
البقرة وهذا تحقيق قول
التكلمين بأن العذاب
الملقى بالكفر مضرة خالصة
عن شوائب المنافع دائمة غير
منقطعة (الذين تابوا من
بعد ذلك) الكفر العظيم
ولا يكفي التوبة وحدها حتى
يضاف إليها العمل الصالح
فلهذا قال (وأصلحوا) أي
باطلهم مع الحق بالمرجعات
وظاهرهم مع الخلق بالعبادات
وأظهرهم وانا كنعلى الباطل
حتى لو اغتر بطريقهم المنحرفة
مغتد رجوع عنها (فإن الله
غفور) في الدنيا بالستر (رحيم)
في الآخرة بالصفو أو غفور
بإزالة العقاب رحيم باعطاء
الثواب قوله سبحانه (إن
الذين كفروا بعد إيمانهم ثم
ازدادوا كفرا) ازدياد
الكفر قد يراد به الإصرار
على الكفر وقد يراد به ضم
كفر إلى كفر وهو المراد في
الآية بانفاق عامة المفسرين
ثم اختلفوا في قيل أنهم أهل
الكتاب آمنوا بمحمد صلى
الله عليه وسلم قبل مبعثه ثم

توبتهم من ذنوبهم وهم على الكفر مقيمون ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود
عن ربيع أن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا ازدادوا ذنوبا وهم كفار فلن تقبل توبتهم من تلك
الذنوب ما كانوا على كفرهم وضلالتهم حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود قال سألت أبا
العالية قال قلت إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم قال إنما هم هؤلاء
النصارى واليهود الذين كفروا ثم ازدادوا كفرا بذنوب أصابوها فهم يتوبون منها في كفرهم حدثنا
عبد الحميد بن بيان البشكري قال أخبرنا ابن أبي عدي عن داود قال سألت أبا العلية عن الذين آمنوا ثم
كفروا فذكر نحوه ومنه حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود قال سألت أبا العلية عن هذه
الآية إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون قال هم اليهود
والنصارى والمجوس أصابوا ذنوبا في كفرهم فاردوا أن يتوبوا منها ولن يتوبوا من الكفر ألا ترى أنه يقول
وأولئك هم الضالون حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن داود عن أبي العلية في
قوله لن تقبل توبتهم قال تابوا من بعض ولم يتوبوا من الأصل حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر
عن أبيه عن داود بن أبي هند عن أبي العلية قوله إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا قال هم
اليهود والنصارى يصيبون الذنوب فيقولون نتوب وهم مشركون قال الله عز وجل لن تقبل التوبة في
الضلالة * وقال آخرون بطل معنى ذلك أن الذين كفروا بعد إيمانهم بأنبيائهم ثم ازدادوا كفرا يعني بزيادتهم
الكفر عما هم عليه حتى هلكوا وهم عليه مقيمون لن تقبل توبتهم لن تنفعهم توبتهم الأولى وإيمانهم
لكفرهم الآخر وموتهم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
جريح عن عكرمة قوله ثم ازدادوا كفرا قال غوا على كفرهم قال ابن جريح لن تقبل توبتهم يقول إيمانهم
أول مرة لن ينفعهم * وقال آخرون معنى قوله ثم ازدادوا كفرا ما أتوا كفارا فكان ذلك هو زيادتهم من
كفرهم وقالوا معنى لن تقبل توبتهم لن تقبل توبتهم عند موتهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن
أحمد قال ثنا أسباط عن السدي أن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم
وأولئك هم الضالون أما ازدادوا كفرا فأتوا بهم كفار وأما لن تقبل توبتهم فعند موته إذا تاب لم تقبل
توبته * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل هذه الآية قول من قال عني بها اليهود
وأن يكون تأويله أن الذين كفروا من اليهود بمحمد صلى الله عليه وسلم عند مبعثه بعد إيمانهم به قبل مبعثه
ثم ازدادوا كفرا بما أصابوا من الذنوب في كفرهم ومقامهم على ضلالتهم لن تقبل توبتهم من ذنوبهم
التي أصابوها في كفرهم حتى يتوبوا من كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ويرجعوا للتوبة منه بتصديق
ما جاءه من عند الله وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال في هذه الآية بالصواب لأن الآيات قبلها وبعدها فيهم زلت
فأولى أن تكون هي في معنى ما قبلها وبعدها إذا كانت في سياق واحد وإنما قلنا معنى ازديادهم الكفر
ما أصابوا في كفرهم من المعاصي لأنه جل ثناؤه قال لن تقبل توبتهم فكان معلوما أن معنى قوله لن تقبل
توبتهم إنما هو معنى به لن تقبل توبتهم عما ازدادوا من الكفر على كفرهم بعد إيمانهم لأن كفرهم لان الله
تعالى ذكره وعد أن يقبل التوبة من عباده فقال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده فقال إن يقول
عز وجل أقبل ولا أقبل في شيء واحد وإذا كان ذلك كذلك وكان من حكم الله في عباده أنه قابل توبة كل
تائب من كل ذنب وكان الكفر بعد الإيمان أحد تلك الذنوب التي وعده قبول التوبة منها بقوله إلا الذين
تابوا وأصلحوا فإن الله غفور رحيم علم أن المعنى الذي لا تقبل التوبة منه غير المعنى الذي تقبل التوبة منه
وإذا كان ذلك كذلك فالذي لا تقبل منه التوبة هو الزيادة على الكفر بعد الكفر لا يقبل الله توبة صاحبه

صلى الله عليه وسلم والقرآن
وهذا قول الحسن وقتادة
وعطاء وقيل نزلت في الذين
ارتدوا وذهبوا الى مكة
وازدادهم الكفر أنهم قالوا
نقيم عكة نربص بمحمد ريب
المنون وقيل عزمو على
الرجوع الى الاسلام على
سبيل التفات فسمى الله تعالى
ذلك التفات زيادة في الكفر
ثم انه تعالى حكم في الآية الاولى
بقبول توبة المرتدين وحكم
تعالى في هذه الآية بعدم
قبولها وهذا هو التناقض
وايضاً ثبت بالدليل أن التوبة
بشرطها مقبولة فقام معنى
قوله ان تقبل توبتهم قال
الحسن وقتادة وعطاء المراد
بازدياد الكفر اصرارهم
عليه فلا يتوبون الا عند
حضور الموت والتوبة حينئذ
لا تقبل لقوله تعالى وليست
التوبة للذين يعملون
السيئات حتى اذا حضر
أحدهم الموت قال اني
تبت الآن وقيل هي محمولة
على ما اذا تابوا باللسان لا عن
الخلاص وقال القاسمي
والقصفال وابن الانباري
هي من تمة قوله الا الذين
تابوا يريد أنه لو كفر بعد
التوبة الاولى فإن التوبة
الاولى لا تكون مقبولة
وقيل لعل المراد أن التوبة
من تلك الزيادة لا تكون

ما أقام على كفره لان الله لا يقبل من مشرك عملاً ما أقام على شركه وضلاله فأما ان تاب من شركه وكفره
وأصلح فان الله كما وصف به نفسه غفور رحيم فان قال قائل وما ينكر ان يكون معنى ذلك كما قال من قال
فلن تقبل توبتهم من كفرهم عند حضور أجله أو توبته الاولى قيل أنكرنا ذلك لان التوبة من العبد غير
كائنات الا في حال حياته فأما بعد مماته فلا توبة وقد وعد الله عز وجل عباده قبول التوبة منهم مادامت
أرواحهم في أجسادهم ولا خلاف بين جميع الخلق في ان كافر الواسم قبل خروج نفسه بطرفة عين أن حكمه
حكم المسلمين في الصلاة عليه والموارثة وسائر الاحكام غيرهما فكان معلوماً بذلك أن توبته في تلك الحال
لو كانت غير مقبولة لم ينتقل حكمه من حكم الكفار الى حكم أهل الاسلام ولا منزلة بين الموت والحياة يجوز
أن يقال لا يقبل الله فيها توبة الكافر فاذا صح أنها في حال حياته مقبولة ولا سبيل بعد الممات اليها بطل قول
الذي زعم أنها غير مقبولة عند حضور الاجل وأما قول من زعم ان معنى ذلك التوبة التي كانت قبل الكفر
فقول لا معنى له لأن الله عز وجل لم يصف القوم بايمان كان منهم بعد كفر ثم كفر بعد ايمان بل انما وصفهم
بكفر بعد ايمان فلم يتقدم ذلك الايمان كفر كان للايمان لهم توبة منه فيكون تأويل ذلك على ما تأوله قائل
ذلك وتأويل القرآن على ما كان موجوداً في ظاهر التلاوة اذ لم تكن حجة تدل على باطن خاص أو من غيره
وان أمكن توجيهه الى غيره وأما قوله وأولئك هم الضالون فإنه يعني بذلك هؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم
ثم ازدادوا كفراهم الذين ضلوا سبيل الحق فأخطوا منهجه وتركونا نصف السبيل وهدى الله الذي أخبرهم عنه
فعموا عنه وقد بينا فيما مضى معنى الضلال بما فيه الكفاية القول في تأويل قوله (ان الذين كفروا
وما تواتروهم كفاراً فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افترى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ا
ناصرين) يعني بذلك حل تنازه ان الذين كفروا أي جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يصدقوا به وبجاءه
من عند الله من أهل كل مله يهودها ونصاراها ومجوسها وغيرهم وما تواتروهم كفاراً يعني وما تواتر على ذلك من
بحود نبوته وبحود ما جاءه فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افترى به يقول فلن يقبل من كان
بهذه الصفة في الآخرة جزاء ولا رشوة على ترك عقوبته على كفره ولا جعل على العفو عنه ولو كان له من
الذهب قدر ما يملأ الارض من مشرقها الى مغربها فشرى بها جزى على ترك عقوبته وفي العفو عنه على كفره
عوضاً عما الله محمل به من عذابه لان الرشا إنما يقبلها من كان ذا حاجة الى ما رشى فأما من له الدنيا والآخرة
فكيف يقبل الفدية وهو خلاق كل فدية افترى بها مقتدع نفسه أو غيره وقد بينا أن معنى الفدية العوض
والجرائم من المفتدى منه بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ثم أخبر عز وجل عما لهم عنده فقال أولئك يعني
هؤلاء الذين كفروا وما تواتروهم كفاراً لهم عذاب أليم يقول لهم عند الله في الآخرة عذاب موحج وما لهم من
ناصرين يعني وما لهم من قريب ولا حم ولا صديق ينصره فيستقصد من الله ومن عذابه كما كانوا ينصرونه في
الدنيا على من حاول أذاه ومكروهه وقد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا
أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يجاء بالكافرون يوم القيامة فيقال له أرايت لو كان لك
ملء الارض ذهباً كنت مفتدياً به فيقول نعم قال فيقال لقد شئت ما هو أيسر من ذلك فذلك قوله ان
الذين كفروا وما تواتروهم كفاراً فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افترى به حدثني محمد بن سنان
قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عبد الله بن الحسن قوله ان الذين كفروا وما تواتروهم كفاراً فلن يقبل من أحدهم
ملء الارض ذهباً قال هو كل كافر ونصب قوله ذهباً على الخروج من المقدار الذي قبله والتفسير منه
وهو قوله ملء الارض كقول القائل عندي قدر زرق سمن أو قدر رطل عسلا فلعسل مبيته ما ذكر من
المقدار وهو فكرة منصوبة على التفسير للمقدار والخروج منه وأما نحو بوالبصرة فانهم زعموا انه
نصب الذهب لاستغلال الملء بالارض ومحبي الذهب بعدهما فصار نصبها نظير نصب الحال وذلك أن

مقبولة ما لم ينب عن الأصل المراد عليه أقول ويحتمل أن يكون لن تقبل توبتهم جعل كناية عن الموت على الكفر كأنه قيل ان اليهود والمردين

على حالة الكفر وفائدة هذه الكناية تصوير كونهم آيسين من الرحمة هذا اذا خصصنا اليهود والمرتين بالمصريين أما على تقدير التعميم فنقول انما يجعل الموت على الكفر لا زما لا زياد كفرهم لان القضية حينئذ لا تكون كلية فكيف من مرتد أو يهودى مژداد للكفر لا بمعنى الاصرار يرجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر فاكتفى بذلك لازم الموت على الكفر وهو عدم قبول التوبة حتى يرز الكلام في معرض الكناية ومن المعلوم انها ذكر الازم وارادة الم لازم وأنه لا بد للعدول من فائدة فصيح أن نبين فائدة العدول على وجه يصير القضية كلية وهي التغليب في شأن أولئك الفريق من الكفار واران حالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة التي هي أغلظ الاحوال وأشدّها الأتري أن الموت على الكفر انما يخاف لاجل البأس من الرحمة وهذا هو الذي عول عليه في الكشف والحاصل أنه كانه قيل ان اليهود والمرتين الذين فعلوا ما فعلوا من حقهم أن لا تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون الكاملون في الضلال ضلوا في تبيسه الاوصاف البهيمية والاخلاق

الحال يحى بعد فعل قد شغل بفاعله فينصب كما ينصب المفعول الذي يأتي بعد الفعل الذي قد شغل بفاعله قالوا ونظير قوله ملء الارض ذهباً في نصب الذهب في الكلام لي مثلك رجلاً بمعنى لي مثلك من الرجال وزعموا ان نصب الرجل لاشتغال الاضافة بالاسم فنصب كما ينصب المفعول به لاشتغال الفعل بالفاعل وأدخلوا في قوله ولو افسدى به لمحذوف من الكلام بعده دل عليه دخول الواو كالأو في قوله وليكون من المؤمنين وتأويل الكلام وليكون من المؤمنين أن ريناه ملكوت السموات والأرض فكذلك ذلك في قوله ولو افسدى به ولولم يكن في الكلام ولولم يكن الكلام صحيحاً ولم يكن هنالك متروكاً وكان فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افسدى به ﴿القول في تأويل قوله﴾ (نن تسألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم) يعني بذلك جل ثناؤه لن تدركوا أيها المؤمنون البر وهو البر من الله الذي يطلبونه منه بطاعتهم إياه وعبادتهم له وبرحونه منه وذلك تفصيله عليهم بإدخالهم الجنة وصرف عذابه عنهم ولذلك قال كثير من أهل التأويل البر الجنة لأن البر الرب بعده في الآخرة وأكرامه إياه بإدخاله الجنة ذكر من قال ذلك حديثاً أبو كريب قال ثم طوي كعب عن شريك عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون في قوله لن تسألوا البر قال الجنة حديثاً محمد بن الحسين قال نننا أسألكم عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون في قوله لن تسألوا البر أم البر الجنة فتأويل الكلام لن تسألوا أيها المؤمنون الجنة ربكم حتى تنفقوا مما تحبون يقول حتى تنصدقوا مما تحبون وهم وون أن يكون لكم من نفيس أموالكم كما حديثاً بشر قال نننا يزيد قال نننا سعيد عن قتادة قوله لن تسألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون يقول لن تسألوا البر حتى تنفقوا مما يحبكم ومما تهوون من أموالكم حديثاً محمد بن سنان قال نننا أبو بكر عن عباد عن الحسن قوله لن تسألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال من المال وأما قوله وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم فإنه يعني به ومهما تنفقوا من شيء فتصدقوا به من أموالكم فإن الله تعالى ذكره بما يتصدق به المتصدق منكم فينفقه مما يحب من ماله في سبيل الله وغير ذلك عليم يقول هو ذو علم بذلك كله لا يعرب عنه شيء منه حتى يجازى صاحبه عليه جزاء في الآخرة كما حديثاً بشر قال نننا يزيد قال نننا سعيد عن قتادة وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم يقول محفوظ لكم ذلك الله به عليم شاكر له وبخو التأويل الذي قلنا تأويل هذه الآية جماعة من الصحابة والتابعين ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن عمرو قال نننا أبو عاصم قال نننا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل لن تسألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال كتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري أن يتنازع له جارية من جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى في قتال سعد بن أبي وقاص فدعاها عمر بن الخطاب فقال ان الله يقول لن تسألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فاعتقها عمر وهي مثل قول الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة حديثاً محمد بن المنثري قال نننا أبو حذيفة قال نننا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله سواء حديثاً ابن بشار قال نننا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية لن تسألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وهذه الآية من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً قال أبو طلحة يارسول الله حانطى الذي يكذبا وكذا صدقوا ولو استطعت أن أجعله سراً لم أجعله علانية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلها في فقر أهلك حديثاً محمد بن المنثري قال نننا الحاج بن المهال قال نننا جاد عن ثابت عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية لن تسألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال أبو طلحة يارسول الله ان الله يسألنا من أموالنا شهداني قد جعلت أرضي بأريحائه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلها في قرابتك

توبة صحيحة مقبولة وهو الذي سبق لأجله الآية التي رد فيها الاستثناء * وثانها الذي يتوب توبة فاسدة وهو الذي كور في قوله لن تقبل توبتهم على وجهه وثالثها الذي يموت على الكفر من غير توبة فذكر في الآية الأخيرة ومثل الشيء قد رما على وجهه نصب على التمييز. وربما يقال على التفسير ومعناه أن يكون الكلام تاما الآية يكون مبهما كقولك عندي عشرون فالعدد معلوم والمعدود مبهم فإذا قلت درهم فافسر العدد ومعنى الفاء في فلن يقبل أن يعلم أن الكلام مبني على الشرط والحزاء وإذا ترك كما في الآية الأولى فلعدم قصد التفسير، والاكتفاء بمجرد الحمل والوضع هذا ما قاله النحويون ومنهم صاحب الكشف وليت شعري أنهم لو سئلوا عن تخصيص كل موضع بما خصص به فيما ذا يحجبون ولعل عقيدتهم في أمثال هذه المواضع أنهم من الأسئلة المتقنية وهو وهم والسري في التخصيص هو أنه لما عُدَّ في الجملة الثانية أنهم قد ماتوا على الكفر زيدت فاء السببية الجزائية تا كيد اللزوم وتعليظ في الوعيد (٢٤٧) والله أعلم

فإنها تشبه عطف الشيء على نفسه لأنه كالمكرر فلها أكثر أقاويل العلماء فيه فقال الزجاج وابن الأنباري أنها للعطف والتقدير لوتعرب إلى الله على الأرض ذهباً لم ينفعه ذلك مع كفره ولو اقتدى به أيضاً لم يقبل منه وقيل إنها البيان التفصيل بعد الإجمال فإن أعطاهم ملء الأرض ذهباً يجتبل الوجوه الكثيرة فنص على نفي القبول بجملة الفدية وقيل إن المملوك قد لا يقبلون الهدية ويقبلون الفدية فإذا لم يقبلوا الفدية كان ذلك غاية الغضب ونهاية السخط فعبّر بنفي قبول الفداء عن شدة الغضب وقيل أنه محمول على المعنى كأنه قيل فلن يقبل من أحدهم فدية ولو اقتدى على الأرض ذهباً وقيل يجوز أن يراد ولو اقتدى بمثله كقوله ولو أن الذين

فجعلها بين حسان بن ثابت وأبي بن كعب حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا ليث عن ميمون بن مهران أن رجلاً سأل أبا ذر أي الأعمال أفضل قال الصلاة عماد الإسلام والجهاد سنام العمل والصدقة شيء عجيب فقال يا أبا ذر لقد تركت شيئاً هو أوثق علي في نفسي لأأرأه ذكرته قال ما هو قال الصيام فقال قربته وليس هناك وتلا هذه الآية لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني داود بن عبد الرحمن المكي عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن عمرو بن دينار قال لما نزلت هذه الآية لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون جاء زيد بن جابر له يقال له أسلم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تصدق بهذه يا رسول الله فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه أسامة بن زيد بن حارثة فقال يا رسول الله انما أردت أن أتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبلت صدقتك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب وغيره أنها حين نزلت أن تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون جاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها فقال يا رسول الله هذه في سبيل الله فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها أسامة بن زيد فكان زيدوا جدي في نفسه فلما رأى ذلك منه النبي صلى الله عليه وسلم قال أما ان الله قد قبلها

﴿تم الجزء الثالث من تفسير ابن جرير الطبري ويليها الجزء الرابع أوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (كل الطعام كان حلالاً بنى إسرائيل)﴾

طلبوا ما في الأرض جميعاً ومثله معه لا فتدوا به والمثل يحذف كثيراً في كلامهم مثل ضربت ضرب زيد أي مثل ضربه وأبو يوسف أبو حنيفة تريد مثله كأنه يراد به في نحو قولهم مثلك لا يفعل كذا أي أنت وذلك إن المثلين يقوم أحدهما مقام الآخر في أغلب الأمور فكان في حكم شيء واحد فان قيل من المعلوم أن الكافر لا يعلك يوم القيامة شيئاً وبتقدير أن يعلك فلا نفع في الذهب هناك فما فائدة هذا الكلام فالجواب أنه على سبيل الغرض والتقدير والذهب كناية عن أعز الأشياء والمراد أنه لو قدر على أعز الأشياء وفرض أن في بذله نفعاً لا لا أخذوا المذلول في غاية الكثرة ليجوز أن يتوصل بذلك إلى تخليص نفسه من عذاب ربه ثم صرح بعقابهم ونفي من يشفع لهم فقال (أولئك لهم عذاب أليم ومالهم من ناصرين) قال أهل التحقيق وما تواتر أي ماتت قلوبهم أولئك لهم عذاب أليم يموت القلب وفقد المعرفة ومالهم من ناصرين على أحياء القلب بنور المعرفة حسبى الله ونعم الوكيل

